











نَفْسِيرٌ إِلَى السَّعْوَةِ  
أَوْ  
إِرْشَادُ الْعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ

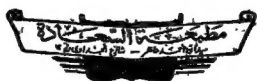
لقاضى القضاة أبى السعود بن محمد الهامدى الحنفى

١٩٠٠ - ١٩٨٢

تَحْقِيقُ  
عَبْدِ الْفَادِرِ أَحْمَدَ عَطَا

الْمَنْشُورُ بِالْمَكْتَبَةِ

بطلب من الناشر  
مكتبة الرياض الحديثة  
بالرياض



# بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الحج

مكية لاحد آياتها من (هذان خصيان) إلى (صراط الحيد)

ومى ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) خطاب بسم حكمه المكلفين عند النزول  
ومن سبب تنظم في سلكهم بعد من الموجودين القاصرين عن رتبة التكليف  
والحادئين بعد ذلك إلى يوم القيامة وإن كان خطاب المصافة مختصا بالفريق  
الأول على الوجه الذى مر تقريره في مطلع سورة النساء ولفظ الناس ينظم  
الذكور والإناث حقيقة وأما صيغة جمع المذكور فواردة على نهج التغليب لعدم  
تناولها للإناث حقيقة إلا عند الحناطة والمأخور به مطلق التقوى الذى هو  
التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك ويندرج فيه الإيمان بقله واليوم الآخر  
حسبا وزد به الشرع اندراجا أوليا والتمريض لبنيان الزبونية للنبط عن  
المناكبة والتزينة مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لتأييد الأمر وتأكيده لإيجاب  
الامتثال به ترهيبا وترغيبا أى احذروا عقوبة مالك أموركم ومريكم وقوله  
تعالى: (إن زلزلة الساعة شيء عظيم) تعطيل لموجب الأمر بذكر بعض عقوباته  
الهائلة فإن ملاحظة عظمها وهولها وقطاعة عما هي عن مباديها وتقدساتها من  
الأحوال والأهوال التى لا ملجأ منها سوى التقرب بلباس التقوى عما يوجب  
مزيد الاعتناء بملابسها والتمسك بها عالة والزرلة التحريك الشديد والإخراج  
العنيف بطريق التكرير بحيث يزيل الاشتباه من مقامها ويخرجها عن مراكزها  
وإضافتها إلى الساعة إما إضافة المصدر إلى فاعله على المجاز الحكيم كأنها هي  
التي تزلزل الأشياء أو إضافته إلى الطرف إما بإجرائه مجرى المفعول به أفعالا

أو بتقدير في كما في قوله تعالى : ( بل مكر الليل والنهار ) وهى الزلزلة المذكورة في قوله تعالى : ( إذا زلزلت الأرض زلزالها ) عن الحسن : أنها تكون يوم القيامة وعن ابن عباس رضى الله عنهما زلزلة الساعة قيامها ، وعن علقمة والشعبي : أنها قبل طلوع الشمس من مغربها ، فإضافتها إلى الساعة حيثئذ لكونها من أشراتها ، وفي التعبير عنها بالشئ لإيدان بأن العقول قاصرة عن إدراك كنهها والمبارة ضيقة لا تحيط بها إلا على وجه الإيهام وقوله تعالى :

( يوم ترونها ) منتصب بما بعده قدم عليه اهتماما به والضمير للزلزلة أى وقت رؤيتكم إياها ومشاهدتكم لهول مطالعها ( تذهل كل مرضعة ) أى مباشرة الإرضاع ( عما أرضعت ) أى تغفل وتذهل مع دهشة عما هى بصدد إرضاعه من طفلها الذى ألقته ( ) ثديها والتعبير عنه بما دون من لنا كيد الدهول وكونه بحيث لا يخطر ببالها أنه ماذا لا أنها تعرف شئيته لكن لا تدرك من هو بخصوصه وقيل ما مصدرية أى تذهل عن إرضاعها والأول أدل على شدة الهول وكال الانزعاج . وقرئ تذهل من الإذهال مبنياً للفعول أو مبنيًا للفاعل مع نصب كل ، أى تذهلها للزلزلة ( وتضع كل ذات حمل حملها ) أى تلقي جنينها لغير تمام كما أن المرضعة تذهل عن ولدها لغير فطام وهذا ظاهر على قول علقمة والشعبي وأما على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما فقد قيل إنه تمثيل لتحويل الأمر وفيه أن الأمر حيثئذ أشد من ذلك وأعظم وأهول مما يصيف وألم وقيل : إن ذلك يكون عند النفخة الثانية ، فإنهم يقومون على ما صعدوا في النفخة الأولى فتقوم المرضعة على إرضاعها والحامل على حملها ولا ريب في أن قيام الناس من قبورهم بعد النفخة الثانية لا قبلها حتى يتصور ما يذكرون ( وترى الناس ) يفتجعون بالبكاء والراء على خطاب كل أحد من المخاطبين بروية الزلزلة والاختلاف بالجمعية والإفراد لما أن المرئي في الأول هو الزلزلة

التي يشاهدها الجميع وفي الثاني حال من عدل المخاطب منهم فلا بد من إفراد المخاطب على وجه يعم كل واحد منهم لكل من غير اعتبار اتصافه بتلك الحالة فإن المراد بيان تأثير الزلزلة في المرتضى لا في الرائي باختلاف مشاعره لأن مداره حقيقة رؤيته للزلزلة لا لغيرها كأنه قيل فيصير الناس سكارى إلخ وإنما أوتر عليه ما في التذليل للإيدان بكمال ظهور تلك الحالة فيهم وبلوغها من الجلاء إلى حد لا يكاد يخفى على أحد أي يرام كل أحد (سكارى) أي كأنهم سكارى (وما هم بسكارى) حقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فيهمهم هوله ويطير عقولهم ويسلب تمييزهم فهو الذي جعلهم كما وصفوا وقرئ ترى بضم التاء وفتح الراء مستندا إلى المخاطب من رأيتك قائما أو رؤيتك قائما والناس منصوب أي تظنهم سكارى وقرئ برفع الناس على إسناد الفعل المجهول إليه والتأنيث على تأويل الجماعة وقرئ ترى بضم التاء وكسر الراء أي ترى الزلزلة الخلق جميع الناس سكارى وقرئ سكرى وسكرى كعطشى وجوعى إجماع للسكر مجرى العطش .

(ومن الناس) كلام مبتدأ جيء به إثر بيان عظم شأن الساعة المنتبة عن البعث يائنا لحال بعض المنكرين لها ومحل الجار الرفع على الابتداء إما بحمله على المعنى أو بتقدير ما يتعلق به كإسراء أي وبعض الناس أو وبعض كائن من الناس (من يجادل في الله) أي في شأنه تعالى ويقول فيه ما لا خير فيه من الأباطيل وقوله تعالى (بغير علم) حال من ضمير يجادل موضحة لما يشعر بها المجادلة من الجهل أي ملايسا بغير علم . روى أنها نزلت في النضر بن الحرث وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين ولا بحث بعد الموت وهي عامة له ولا ضرابه من العتاة المتمردين (ويتبع) أي فيما يتعاطاه من المجادلة أو في كل ما يأتي وما يذر من الأمور الباطلة التي من نجلتها ذلك (كل شيطان مريد) عات متهم متجرد للفساد وأصله العري المنهي عن التحض له كالتشمر ولعله مأخوذ من تجمد المصارعين عند المصارعة قال الزجاج المريد والمارد المرتقع الأملس والمراد إما رؤساء الكفرة الذين يدعون من

دونهم إلى الكفر وإما إبليس وجنوده وقوله تعالى ﴿كتب عليه﴾ أى على الشيطان صفة أخرى له وقوله تعالى ﴿أنه﴾ فاعل كتب والضمير للشان أى رقم به لظهور ذلك من جلالة ابن الشان ﴿من تولاه﴾ أى اتخذه وليا وتبعه ﴿فإنه يضله﴾ بالفتح على أنه خير مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف. والجملة جواب الشرط إن جعلت من شرطية وخبر لها إن جعلت موصولة متضمنة لمعنى الشرط أى من تولاه فثباته أن يضله عن طريق الجنة أو طريق الحق أو لحق أنه يضله قلما وقيل فإنه محذوف على أنه وفيه من التعسف ما لا يخفى وقيل وقيل بما لا يخلو عن التحمل والتأويل وقرئ فإنه بالكسر على أنه خير لمن أو جواب لما وقرئ بالكسر فهما على حكاية المكتوب كما هو مثل ما فى قولك كتبت إن الله يأمر بالعدل والإحسان أو على إضمار القول أو تضمين التكتب معناه على رأى من رآه ﴿ويهديه إلى عذاب السعير﴾ بحمله على مباشرة ما يؤدى إليه من السيئات .

### الرد على منكبرى البعث

﴿يا أيها الناس﴾ إثر ما حكى أحوال المجادلين بغير علم وأشهر إلى ما يؤول إليه أمرهم أقبمت الحجة الدالة على تحقق ما جادلوا فيه من البعث ﴿إن كنتم فى ريب من البعث﴾ من إمكانه وكونه مقدورا له تعالى أو من وقوعه وقرئ من البعث بالتحريك كالجلب فى الجلب والتعبير عن اعتقادهم فى حقه بالريب مع التشكيك المنبئ عن القلة مع أنهم جازمون باستحالة ولإيراد كلمة الشك مع تقرر حالهم فى ذلك ولإثبات ما عليه النظم الكريم على أن يقال إن اردتكم فى البعث فقد مر تحقيقه فى تفسير قوله تعالى ﴿وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا﴾ ﴿فإننا خلقناكم﴾ أى فانظروا إلى مبدأ خلقكم ليذول ريبكم ، فإننا خلقناكم أى خلقنا كل فرد منكم ﴿من تراب﴾ [ فى ]<sup>(١)</sup> ضمن خلق آدم منه خلقا إجماليا

فإن خلق كل فرد من أفراد البشر لحظ من خلقه عليه السلام إذ لم تكن قطرة الشرفة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا متلويا على قطرة سائر أفراد الجنس انطواء لجمالها مستبها بلحان آثارها على الكل فكان خلقه عليه السلام من الغراب خلقا السجل منه كما مر تحقيقه مرارا (ثم من نطفة) أى ثم خلقناكم خلقا تفصيلا من نطفة أى من مئ من النطف الذى هو الصب (ثم من علقه) أى قطعة من الدم جامدة متكونة من المئ (ثم من مضغة) أى قطعة من اللحم متكونة<sup>(١)</sup> من العلقه وهى فى الأصل مقدار ما يمتصغ (خلقته) بالجر صفة مضغة أى مستتية الخلق مصورة (وغير علقه) أى لم يستن خلقها وصورتها بعد والمراد تفصيل حال المضغة وكونها أولا قطعة لم يظهر فيها شيء من الأعضاء ثم ظهرت بعد ذلك شيئا فشيئا وكان مقتضى الترتيب السابق المبنى على التدرج من المبادئ البعيدة إلى القريبة أن يقدم غير المخلقة على المخلقة وإنما أخبرت عنها لأنها عدم المسكة هذا وقد فسرنا بالمسواة وغير المسواة وبالنامة وبالساقطة وليس بذلك وفى جمل كل واحدة من هذه المراتب مبدأ لخلقهم لخلق ما بعدها من المراتب كما فى قوله تعالى (ثم خلقنا البطة علقه فخلقنا العلقه مضغة) الآية مزيد دلالة على عظم قدرته تعالى وكسر لسورة استبعادهم .

(لنبين لكم) متعلق بخلقنا وترك المفعول لتفخيمه كما وكيفا أى خلقناكم على هذا الخط البديع ليبين لكم بذلك ما لا تحصره العبارة من الحقائق والدقائق التى من جللتها سر البعث فإن من تأمل فيما ذكر من الخلق التدرجى تأملا حقيقيا جزم جزما ضروريا بأن من قدر على خلق البشر أولا من تراب لم يقم رائحة الحياة قط وإنشائه على وجه مصحح لتوليد مثله مرة بعد أخرى بتصرفه فى أطوار المخلقة وتحويله من حال إلى حال مع ما بين تلك الأطوار والأحوال من المخالفة والتباين فهو قادر على إعاجته بل هو أهون فى القياس نظرا إلى الفاعل والقابل وقرئ ليبين بطريق الالتفات وقوله تعالى (ونقرى الأرحام ما نشاء)

(١) فى ١٠ : متكونة من العلقه .

استئناف مسوق لبيان حالهم بعد تمام خلقهم وعدم نظم هذا وما عطف عليه في سلك الخلق الممثل بالتبيين مع كونهما من مبادئ التبيين أيضا لما أن دلالة الأول على كمال قدرته تعالى على جميع المقدورات التي من جملتها البعث المبحوث عنه أجل وأظهر أى ونحن نقر في الأرحام بعد ذلك ما نشاء أن نقره فيها.

(إلى أجل مسمى) هو وقت الوضع وأدناه ستة أشهر وأقصاه سنتان وقيل أربع سنين وفيه إشارة إلى أن بعض ما في الأرحام لا يشاء الله تعالى إقراره فيها بعد تكامل خلقه فتسقطه والتعرض للإزلاق لا يناسب المقام لأن الكلام فيما جرى عليه أطوار الخلق وهذا صريح في أن المراد بغير الخلق ليس من ولد ناقصا أو معييا وأن ما فصل إلى هنا هي الأطوار المتواردة على المولود قبل الولادة وقرئ يقر بالياء وقر وقر بضم القاف من قررت الماء إذا صببته (ثم نخرجكم) أى من بطون أمهاتكم بعد إقراركم فيها عند تمام الأجل المسمى (طفلا) أى حال كونكم أطفالا وإفراد باعتبار كل واحد منهم أو بإرادة المجلس المنتظم الواحد والمتعدد وقرئ يخرجكم بالياء وقوله تعالى:

(ثم لتبلغوا أشدكم) علة لنخرجكم معطوفة على علة أخرى له مناسبة لها كأنه قيل ثم نخرجكم لنكبوا شيئا فشيئا ثم لتبلغوا كالكلم في القوة والعقل والقيز وقيل التقدير ثم نمهلكم لتبلغوا الخ وما قيل إنه معطوف على بنين مغل بجزالة النظم الكريم هذا وقد قرئ ما قبله من الفعلين بالنصب حكاية وغيبة فهو حيثئذ عطف على بنين مثلهما والمعنى خلقناكم على التدرج المذكور لغايتين مترتبتين عليه إحداهما أن بنين شتوتنا والثانية أن نقركم في الأرحام ثم نخرجكم صفارا ثم لتبلغوا أشدكم وتقديم التبيين على ما بعده مع أن حصوله بالفعل بعد الكل للإيضاح بأنه غاية الغايات ومقصود بالذات وإعادة اللام ههنا مع تجريد الأولين عنها للإشعار بأصالة في الفرعية بالنسبة إليهما إذ عليه يدور التكليف المؤدى إلى السعادة والشقاوة وإشار البلوغ مستندا إلى مخاطبين على التبليغ مستندا إليه تعالى كالأفعال السابقة لأنه المناسب لبيان حال اتصافهم بالكمال



واستقلالهم بمبدئية الآثار والأفعال والأشياء من ألفاظ الجموع التي لم يستعمل لها واحد كالأسدة والقتود وكأنها حين كانت شدة في غير شيء، بقيت على لفظ الجمع (ومنكم من يتوفى) أى بعد بلوغ الأشد أو قبله وقضى يتوفى مبلياً للفاعل أى يتوفاه الله تعالى (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) وهو الهرم والحرف وقرىء يسكون الميم وإبراه الزه والوفى على صيغة المبني للمفعول فاجرى على سنن الكبرياء لتعين الفاعل (لتكسبوا العلم من بعد علم) أى عسى كثير (شيئاً) أى شيئاً من الأشياء أو شيئاً من العلم مبالغة في انقاص علمه وينكر ما عرّفه ويجهل ما قدر عليه وفيه من التثنية على صحة البعث ما لا يخفى.

(وترى الأرض هامدة) حجة أخرى على صحة البعث والمحطاب لكل أحد من يتأني منه الرؤية وصيغة المضارع الدلالة على التجدد والاستمرار وهي بصريّة وهامدة حال من الأرض أى مية يابسة من همدت النار إذا صارت رماداً (فإذا أنزلنا عليها الماء) أى المطر (اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) اتضعت وازدادت، وقرىء ربات أى ارتفعت (وأبقيت من كل زوج) أى صنف (بهيح) حسن رائق يسر ناظره (ذلك بأن الله هو الحق) كلام مستأنف جرى به إثر تحقيق حقيقة البعث وإقامة البرهان عليه من العالمين الإنسانى والنباتى لبيان أن ذلك من آثار ألوهيته تعالى وأحكام شئونه الذاتية والوصفية والفعلية وأن ما ينكرون وجوده بل إمكانه من إتيان الساعة والبعث من أسباب تلك الآثار السجية التي يشاهدونها في الأتقى والآفاق ومبادئ صدورها عنه تعالى وفيه من الإيذان بقوة الدليل وأصالة المدلول في التحقق وإظهار بطلان إنكاره ما لا يخفى فإن إنكار تحقق السبب مع الجزم بتحقيق السبب ما يقتضى يطلّاه بضمية المقول والمراد بالحق هو الثابت الذي يحق ثبوته لا محالة لكونه لاداه لا الثابت مطلقاً وذلك إشارة إلى ما ذكر من خلق الإنسان على أطوار مختلفة وتصريفه في أحوال متباينة وإحياء الأرض بعد موتها وما فيه من معنى البعد للإينان بعد منزلته في الكمال وهو مبتدأ خبره

الحجار والمجرور أى ذلك الصنع البديع حاصل بسبب أنه تعالى هو الحق وحده فى ذاته وصفاته وأفعاله المحقق لما سواه من الأشياء ( وأنه يحيى الموتى ) أى شأنه وعادته إحياؤها وحاصله أنه تعالى قادر على إحيائها بدءاً وإعادة وإلا لما أحيانا النطفة والأرض الميتة مراراً بعد مرار وما تفيده صيغة المضارع من التجديد إنما هو باعتبار تعلق القدرة ومتعلقها لا باعتبار نفسها ( وأنه على كل شئ قدير ) أى مبالغ فى القدرة وإلا لما أوجد هذه الموجودات الفائتة للحجر التى من جملة ما ذكر وأما الاستدلال على ذلك بأن قدرته تعالى لذاته الذى نسبته إلى السكل سواء فلما دلت الملاحظة على قدرته على إحياء بعض الأموات لزم اقتداره على إحياء كلها فنشوء الغفول عما سبق له النظم الكريم من بيان كون الآثار الخاصة المذكورة من فروع القدرة العظيمة التامة ومسيانته وتخصيص إحياء الموتى بالذكر مع كونه من جملة الأشياء المقبور عليها للتصريح بما فيه النزاع والدفع فى نحو المنكرين وتقديره لإبرار الاعتناء به .

( وأن الساعة آتية ) أى فيما سيأتى وإشارة صيغة الفاعل على الفعل للدلالة على تحقق إتيانها وتقرره البتة لاقتضاء الحكمة إياه لا محاله وتعليله بأن التغير من مقدمات الانصرام وطلائمه مبنى على ما ذكر من الغفول وقوله تعالى ( لا ريب فيها ) إما خبر ثان لأن أو حال من ضمير الساعة فى الخبر ومعنى نفى الريب عنها أنها فى ظهور أمرها وضوح دلائلها التكوينية والتجزئية بحيث ليس فيها مظنة أن يرتاب فى إتيانها حسبما مر فى مطلع سورة البقرة والجملة عطف على المجرور بالباء كما قبلها من الجملة داخلية مثلها فى حين السببية وكذا قوله عز وجل ( وأن الله يبعث من فى القبور ) لكن لا من حيث أن إتيان الساعة وبعث الموتى مؤثران فيما ذكر من أفعاله تعالى تأثير القدرة فيها بل من حيث إن كلا منهما سبب داع له عز وجل بموجب رأفته بالعباد المبنية على الحكم البالغة إلى ما ذكر من خلقهم ومن إحياء الأرض الميتة على نمط بديع صالح للاستشهاد به على مكانهما ليتأملوا فى ذلك ويستدلوا به على وقوعهما لا محالة ويصدقوا بما

ينطق بهما من الوحي المبين وينزلوا به المساعدة الابدية ولولا ذلك لما فعل تعالى ما فعل بل لما خلق العالم رأسا وهذا كما ترى من أحكم حقيقته تعالى في صفاته وكونها في غاية الكمالات وقد جعل إتيان الساعة وبعث من في القبور ليكونهما من روافد الحكمة كناية عن كونه تعالى حكيمًا كما أنه قيل ذلك بسبب أنه تعالى قادر على إحياء الموتي وعلى كل مقدور وأنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد بالساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد وأنت خير بأن ما له الاستدلال بحكمته تعالى على إتيان الساعة والبعث وليس الكلام في ذلك بل إنما هو في سيديهما لما هو من خلق الإنسان وإحياء الأرض فاعمل وكن على الحق المبين وقيل قوله تعالى (وأن الساعة آتية) ليس معطوفاً على المهرور بالباء ، ولا داخلاً في حيز السبية بل هو خبر والمبتدأ محذوف لفهم المعنى والتقدير والأمر أن الساعة آتية وأن الثانية معطوفة على الأولى وقيل المعنى ذلك لتعلموا بأن الله هو الحق الآتين .

### الراسخون في الكفر والمذبذبون فيه

(ومن الناس من يجادل في الله) هو أبو جهل بن هشام حسبما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وقيل هو من يتصدى لإحلال الناس وإغوائهم كأننا من كان كما أن الأول من يقدم على أن الشيطان عبارة عن المضل المعنوي على الإطلاق (ينير علم) متعلق بمحذوف وقع حالا من ضمير يجادل أى كأننا ينير علم والمراد العلم الضروري كما أن المراد بالهدى في قوله تعالى (ولا هدى) هو الاستدلال والنظر الصحيح المأدب إلى المعرفة (ولا كتاب تنير) وحى يظهر للحق أى يجادل في غايته تعالى من غير تمسك بمقدمة ضرورية ولا بحجة نظرية ولا بغير هادئ بمعنى كما في قوله تعالى (وسجدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم) وأما ما قيل من أن المراد به المجادل الأول والتكرير للتأكيد والتعهد لما بعده من بيان أنه لا سند له من استدلال أو وحى فلا يساعد النظم الكريم ، كيف لا ولأن وصفه باتباع كل شيطان موصوف

بما ذكر بنى عن وصفه بالعراء عن الدليل العقلي والسمعى (ثانى عطفه) حال أخرى من فاعل يجادل أى عاطفا لجانبه وطاوبا كشمه مرضا متكبرا فإن تى العطف كناية عن التكبر وقرىء بفتح العين أى مانعا لتعطفه .  
 (ليضل عن سبيل الله) متعلق بجادل فإن غرضه الإضلال عنه وإن لم يعترف بأنه إضلال والمراد به إما الإخراج من الهدى إلى الضلال فالمفعول من يجادله من المؤمنين أو الناس جميعاً بتغليب المؤمنين على غيرهم وإما التنبه على الضلال أو الزيادة عليه مجازاً فالمفعول هم الكفرة خاصة وقرىء بفتح الياء وجعل ضلاله غاية لجداله من حيث أن المراد به الضلال المبين الذى لا هداية له بعده مع تمكنه منها قبل ذلك (له فى الدنيا خرى) جملة مستأنفة مسوقة لبيان نتيجة ما سلكه من الطريقة أى ثبت له فى الدنيا بسبب ما فعله خرى وهو ما أصابه يوم بدر من القتل والصغار (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أى النار المحرقة .

(ذلك) أى ما ذكر من العذاب الدنيوى والأخرى وما فيه من معنى البعد للإيدان بكونه فى الناية القاصية من الهول والفظاعة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (بما قدمت يدك) أى بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصى وإسناده إلى يديه لما أن الاكتساب حادثة يكون بالأيدي والالتفات لتأكيد الوعيد وتهديد التهديد وحمل أن فى قوله عز وعلا (وأن الله ليس بظلام للعبيد) الرفع على أنه خير مبتدأ أى والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم والتعبير عن ذلك بنى الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعاً على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلاً عن كونه ظلماً بالآ قد مر تحقيقه فى سورة آل عمران والجملة اعتراض تذييل<sup>(١)</sup> مقرر لمضمون ما قبلها وأما ما قيل من أن محل أن هو الجر بالعطف على ما قدمت فقد عرفت حاله فى سورة الأنفال (ومن الناس من يعبد الله على حرف) شروع فى بيان حال المذبذبين إثر بيان حال المجاهرين

أى ومنهم من يعبد [سبحانه] وتعالى على طرف من الدين لا ثبت له فيه كالأذى  
يتحرف إلى طرف الجيش فإن أحس بظفر قر وإلا فر (فإن أصابه خير) .  
أى دينوى من الصحة والبسة (اطمان به) أى ثبت على ما كان عليه ظاهراً  
لأنه اطمأن به اطمئنان المؤمنين الذين لا يلزمهم عنه صارف ولا ينشهم عاطفه  
(وإن أصابته فتنة) أى شئ يفتن به من مكروه يعتره فى نفسه أو أهله أو ماله  
(انقلب على وجهه) روى أنها نزلت فى أعراب قدموا المدينة وكان أحدهم  
إذا صح بدنه وتجنب فيه مهوراً سرىا وولدت امرأته ولداً سوياً وكثر ماله  
وما شبته قال بها أصبت منذ دخلت فى دينى هذا إلا خيراً واطمان وإن كان الأمر  
بجلافة قال ما أصبت إلا شراً وانقلب وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه  
أن يهودياً أسلم فأصابته مصائب فتشام بالإسلام فأبى النبي عليه الصلاة والسلام  
فقال ألقنى فقال عليه السلام إن الإسلام لا يقال فزلت وقيل نزلت فى المؤلفه  
قلوبهم .

(خسر الدنيا والآخرة) فقد هما وضعهما بذهاب عصمته وجوب عمله  
بالارتداد وقرئ خاسر بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر  
موضع الضمير تنصيصاً على خسارته أو على أنه خير مبتدأ محذوف (ذلك)  
أى ما ذكر من الخسران وما فيه من معنى البعد للإيذان بكونه فى غاية ما يكون  
(هو الخسران المبين) الواضح كونه خساراً إذ لا خسران مثله (يدعو من  
دون الله) استثناء مبين لعظم الخسران أى يعبد متجاوزاً عبادة الله تعالى  
(ما يعضره) إذا لم يعبد (وما لا ينفعه) إن عبده أى جماداً ليس من شأنه  
النفع كما يلوح به تكرير كلمة ما (ذلك) الدعاء (هو الضلال البعيد)  
عن الحق والهدى مستعار من ضلال من أبعد فى التيه ضلالاً عن الطريق (يدعو  
لمن ضره أقرب من نفعه) استتلف مصوق لبيان مآل دعائه المذكور وتقرر  
كونه ضلالاً بعيداً مع إزاحة ما عسى يتوهم من نفى الضر عن معبوده بطريق

المباشرة ففيه عنه بطريق التسمييع أيضا فالنداء بمعنى القول واللام داخلة على الجملة الواقعة مقولا له ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان خبره أقرب والجملة صلة للمبتدأ الأول وقوله تعالى (لبئس المولى ولبئس العشير) جواب لقسم مقدر هو جوابه خبر للمبتدأ الأول ولما نثر من على ما مع كون معبوده جمادا ولم يراد صيغة التفضيل مع خلوه عن النفع بالمرّة للبالغة في تصحيح حاله والإيمان في ذمه أى يقول ذلك الكافر يوم القيامة بدعاء وصراخ حين يرى تحرره بمعبوده ويخوله النار بسببه ولا يرى منه أثر النفع أصلا لمن ضره أقرب من نفعه والله لبئس الناصر هو ولبئس الصاحب هو فكيف بما هو ضرر عمن عار عن النفع بالكلية ويجوز أن يكون يدعو الثانى لإعادة للأول لأنما كيدا له فقط بل وتجهيدا لما بعده من بيان سوء حال معبوده إثر بيان سوء حال عبادته بقوله تعالى (ذلك هو الضلال البعيد) كأنه قيل من جهة تعالى بعد ذكر عبادته لما لا يضره ولا ينفعه يدعو ذلك ثم قيل لمن ضره أقرب من نفعه والله لبئس المولى ولبئس العشير فكلمة من وصيغة التفضيل للتهكم به وقيل اللام زائدة ومن مفعول يدعو ، ويؤيده اقراءه بنير لام أى يعبد من ضره أقرب من نفعه ولم يراد كلمة من وصيغة التفضيل تهكم به أيضا والجملة القسمية مستأنفة .

(إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات) استئناف جرى به لبيان كمال حسن حال المؤمنين العابدين له تعالى وأن الله عز وجل يفضل عليهم بما لا غاية وراءه من أجل المنافع وأعظم الخيرات إثر بيان غاية سوء حال الكفرة وما لهم من فريق المجاهرين والمذبذبين وأن معبودهم لا ينجدهم شيئا من النفع بل يضرهم مضرة عظيمة وأنهم يعترفون بسوء ولايته وعشرته وينعونه منعمة تامة وقوله تعالى (تجرى من تحتها الأنهار) صفة لجنتان فإن أريد بها الأشجار فكأنها الساترة لما تحتها لجريان الأنهار من تحتها ظاهر ، وإن أريد بها الأرض فلا بد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها ، وإن جعلت عبارة عن مجموع الأرض والأشجار فاعتبار التحية بالنظر إلى الجزء الظاهر المصحح لإطلاق اسم الجنة على الكل كما مر تفصيله فى أوّل سورة

القرة وقوله تعالى (إن الله يفعل ما يريد) تعطيل لما قبله وتقرير له بطريق التاميق أى يفعل الله كل ما يريد من الأعمال المقتضية للائحة المبينة على الحكم الواقعة التى من جعلها لإطاعة من آمن به وحقق رسوله صلى الله عليه وسلم وعقاب من أشرك به وكذب برسوله عليه السلام ولما كان هذا من آثار نصرته تعالى له عليه السلام عقب بقوله عز وجل :

[illegible]

يريدون اتباعه عليه السلام ويخشون أن لا يثبت أمره فنزلت وقد فسر النصر بالرزق فالمعنى أن الأوراق بيد الله تعالى لا تنال إلا بمشيئته تعالى فلا بد للعبد من الرضا بقسمته فمن ظن أن الله تعالى غير رازقه ولم يصبر ولم يستسلم فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فإن ذلك لا يغلّب القسمة ولا يردّه مرزوقاً (وكذلك) أى مثل ذلك الإزال البديع المنطوى على الحكم البالغة (أزلناه) أى القرآن الكريم كله وقوله تعالى: (آيات يئنات) أى واضحات الدلالة على معانيها الرائقة حال من الضمير المنسوب مبينة لما أشير إليه بذلك (وأن الله يهدي) به ابتداء أو يثبت على الهدى أو يزيد فيه (من يريد) هدايته أو تثبته أو زيادته فيها وعمل المجلة إما الجر على حذف الجار أو متعلق بمحذوف مؤخر أى ولأن الله يهدي من يريد أنزله كذلك أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى والأمر أن الله يهدي من يريد هدايته .

### الله يفصل بين الناس فى الآخرة

(إن الذين آمنوا) أى بما ذكر من الآيات البينات بهداية الله تعالى أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيدخل فيه ما ذكر دخولاً أولياً (والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس) قيل هم قوم يعبدون النار وقيل الشمس والقمر وقيل هم قوم من النصارى اعتزلوا جنهم ولبسوا المسوح وقيل أخذوا من دين النصارى شيئاً ومن دين اليهود شيئاً وهم القائلون بأن العالم أصلين نوراً وظلمة (والذين أشركوا) هم عبدة الأصنام وقوله تعالى (إن الله يفصل بينهم يوم القيامة) فى حيز الرفع على أنه خبر لأن السابقة وتصدير طرفي الجملةين يعرف التحقيق لزيادة التقدير والتأكيد أى يقضى بين المؤمنين وبين الفرق الخس المنفقة على ملة الكفر بإظهار الحق من المبطّل وتوفية كل منها حقه من الجزاء بإثابة الأول وعقاب الثانى بحسب<sup>(١)</sup> استحقاق أفراد كل منها وقوله تعالى (إن الله



على كل شيء (شاهد) تحليل لما قبله من الفصل أى عالم بكل شيء من الأشياء ومراقب لأحواله ومن قضيته الإحاطة بتفاصيل ما صدر عن كل فرد من أفراد الفرق المذكورة وإجراء جزائه اللائق به عليه وقوله تعالى ﴿ ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض ﴾ الخ بيان لما يوجب الفصل المذكور من أعمال الفرق المذكورة مع الإشارة إلى كيفيته وكونه بطريق التعذيب والإثابة والإكرام والإهانة إثريان ما يوجه من كونه تعالى شبيهاً على جميع الأشياء التى من جعلها أجوالهم وأفعالهم والمراد بالزوجة العلم عبر عنها بإشارة بظهور العلوم والمخاطب لكل أحد من يتأى منه الرؤية بناء على أنه من الجلاء بحيث لا يخفى على أحد والمراد بالسجود هو الانقياد التام لتدبيره تعالى بطريق الاستعارة الملية على تشبيهه بأكل أفعال المكلف في باب الطاعة لإذنا بكونه في أقصى مراتب التسخر والتذلل لا سجد الطاعة الخاصة بالعقل سواء جعلت كلمة طاعة لغريم أيضاً وهو الأنسب بالمقام لإفادته شمول الحكم لكل ما فيها بطريق القرار فيها أو بطريق الجزئية منها فيكون قوله تعالى :

(والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب) أفراداً لها بالذکر لشمسها واستبعاد ذلك منها عادة أو جعلت خاصة بالعقل لعدم شمول سجود الطاعة لكلهم حسبما ينبى عنه قوله تعالى ﴿ وكثير من الناس ﴾ فإنه مرتفع بفعل مضمرة يدل عليه المذكور أى وسجد له كثير من الناس سجود طاعة وعبادة ومن قضيته انتفاء ذلك عن بعضهم وقيل هو مرفوع على الابتداء حذف خبره ثقة بدلالة خبر قسمه عليه فهو حق له التواب والأول هو الأول لما فيه من التزغيب في السجود والطاعة وقد جوز أن يكون من الناس خبراً له أى من الناس الذين هم الناس على الحقيقة وهم الصالحون والمتقون وأن يكون قوله تعالى ﴿ وكثير ﴾ معطوفاً على كثير الأول للإيدان بنائية الكثرة ثم يخبر عنهم باستحقاق العذاب كأنه قيل: وكثير وكثير من الناس ﴿ يحق عليه العذاب ﴾ ( ٢ - أبو السعود - الرابع )

أى بكفره واستعصائه وقرىء حق بالضم وحقا أى حق عليه العذاب حقا  
 (ومن بين الله) بأن كتب عليه العقوبة حسبا عليه من صرف اختياره إلى  
 الشر (فأله من مكرم) يكرمه بالسعادة وقرىء بفتح الراء على أنه مصدر  
 ميمى (إن الله يفعل ما يشاء) من الأشياء التى من جملتها الإكرام والإهانة .  
 (هذان) تعيين لطرفي الخصام وإزاحة لما عصى يتبادر إلى الوم من كونه  
 بين كل واحدة من الفرق الست وبين البواق وتحرير لمحله أى فريق المؤمنين  
 وفريق الكفرة المنتقم إلى الفرق الخمس (خصمين) أى فريقان مختصمان وإنما  
 قيل (اختصموا فى ربهم) محلا على المعنى أى اختصموا فى شأنه عز وجل  
 وقيل فى دينه وقيل ذاته وصفاته والكل من شئونه تعالى فإن اعتقاد كل من  
 الفريقين بحقية ما هو عليه وبطلان ما عليه صاحبه وبناء أقواله وأفعاله عليه  
 خصومة الفريق الآخر وإن لم يمر بينهما التحاور والخصام وقيل تخاصمت اليهود  
 والمؤمنون فقالت اليهود نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال  
 المؤمنون نحن أحق بالله منكم أمنا بمحمد وبنبيكم وبما أنزل الله من كتاب وأتم  
 تعرفون كتابنا ونبينا ثم كفرتم به حسدا فزلت (فالذين كفروا) تفصيل  
 لما أجمل فى قوله تعالى (يفصل بينهم يوم القيامة) (قطعت لهم) أى قدرت على  
 مقادير جثثهم وقرىء بالتخفيف (ثياب من نار) أى ليران هائلة تحيط بهم  
 إحاطة للثياب بلايسها (يصب من فوق رؤوسهم الحميم) أى الماء الحار الذى  
 انتهت حرارته قال ابن عباس رضى الله عنهما لو قطرت قطرة منها على جبال  
 الدنيا لأذابتها والجملة مستأنفة أو خبر ثان للوصول أو حال من ضمير لهم  
 (يصبر به) أى يذاب (ما فى بطونهم) من الأمعاء والأشعاء وقرىء يصبر  
 بالتشديد (والجلود) عطف على ما وتأخيره عنه إما مراعاة القواصل أو للإشمار  
 بزيادة شدة الحرارة إليهم أن تأثيرها فى الباطن أقدم من تأثيرها فى الظاهر مع  
 أن ملاصقتها على العكس والجملة حال من الحميم .  
 (ولهم) للكفرة أى لتذبيهم وأجلهم (مقامع من حديد) جمع مقمعة  
 وهى آلة للقمع (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أى أشرفوا على الخروج من

الطار ودنوا منه حسبا يروى أنها تعزيمهم بلهيبها قترفهم حتى إذا كافوا في  
أعلاها ضربوا بالمقلع. فهووا فيها سبعين خريفاً (من ضم) أى من غم شديد  
من غيها وهو بدل اشتغال من الهاء بإعادة الجار والرايط مخوف كما أشير  
إليه أو مفعول له الفزع (أعيدوا فيها) أى في قمرها بأن ردوا من أعاليها  
إلى أسافلها من غير أن يجرها منها (وذوقوا) على تقدير قول مطوف على  
أعيدوا أى وقيل لهم (عذاب الحريق) أى الغليظ من النار المنتشر العظيم  
بالإهلاك (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها  
الأنهار) بيان لحسن حال المؤمنين إثر بيان سوء حال الكفرة وقد غير الأسلوب  
فيه بإسناد الإدخال إلى الله عز وجل وتصدير الجملة بحرف التحقيق لئلا يأتى بكال  
حياة طاهم لحال الكفرة وإظهار المزيد العناية بأمر المؤمنين ودلالة على تحقيق  
مضمون الكلام (يحلون فيها) على البناء للمفعول بالتشديد من التحلة وقرئ  
بالتخفيف من الإحلاء بمعنى الإلباس أى يحلبهم الملائكة بأمره تعالى وقرئ  
يحلون من حلية المرأة إذا لبست حليتها ومن في قوله تعالى (من أساور)  
إما للتبعض أى بعض أساور وهى جمع أسورة جمع سوار أو للبيان أن ذكر  
التحلية مما يفيء عن الحلى المبهى وقيل ذائفة وقيل نعت للمفعول محذوف ليحلون  
فإنه بمعنى يلبسون (من ذهب) بيان للأساور (ولؤلؤا) حطف على محل  
من أساور أو على المفعول المحذوف أو منصوب بفعل مضمر يدل عليه يحلون  
أى يؤتون وقرئ بالجر عطفا على أساور وقرئ لؤلؤا بقلب الهمزة الثانية  
واوا ولوليا بقلبها ياء بعد قلبها واوا وليليا بقلبها ياء (ولباسهم فيها حرير)  
خير الأسلوب حيث لم يقل ويلبسون فيها حريرا لكن لا للدلالة على أن الحرير  
أشبه المعتادة أو لمجرد المحافظة على هيئة الفواصل بل للإيدان بأن ثوب اللباس  
لهم أمر محقق من البيان إذ لا يمكن عزوهم عنه وإنما المحتاج إلى البيان  
أن لباسهم ماذا بخلاف الأساور واللؤلؤ فإنها ليست من اللوازم الضرورية  
لجليل بلان تحليتهم بما مقصودا بالذات ولعل هذا هو الباعث إلى تقديم بيان  
التحلية على بيان حال اللباس.

( وهذوا إلى العليين من القول ) وهو قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده وأوردنا الأرض نقبوا من الجنة الآية ( وهذوا إلى صراط الحميد ) أى المحمود نفسه أو عاقبته وهو الجنة ووجه التأخير حقيق أن ذكر الحمد يستدعى ذكر المحمود ( إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله ) ليس المراد به حالا ولا استقبالا وإنما هو استمرار الصد ولذا كان حسن عطفه على الماضى كما فى قوله تعالى ( الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ) وقيل هو حال من فاعل كفروا أى وهم يصدون وخبر إن محذوف لدلالة آخر الآية الكريمة عليه فإن من أهدى الحرم حيث عوقب بالعذاب الأليم فلان يعاقب من جمع إليه الكفر والصد عن سبيل الله بأشد من ذلك أحق وأولى ( والمسجد الحرام ) عطف على سبيل الله قيل المراد به مكة بدليل وصفه بقوله تعالى ( الذى جعلناه للناس ) أى كائنا من كان من غير فرق بين مكى وآفاق ( سواء الماكف فيه والباد ) أى المقيم والطارىء وسواء أى مستويا مفعول ثان لجعلناه والماكف مرتفع به واللام متعلق به ظرف له وفائدة وصف المسجد الحرام بذلك زيادة تشجيع الصادق عنه وقرئ سواء بالرفع على أنه خبر مقدم والماكف مبتدأ والجنة مفعول ثان للجعل وقرئ الماكف بالجزم على أنه بدل من الناس ( ومن يرد فيه ) أى ترك مفعوله ليتناول كل متناول كأنه قيل ومن يرد فيه مراداه ( بإلحاد ) بدول عن القصد ( بظن ) بتغير حق وهما حالان مترادفان أو الثانى بدل من الأول بإعادة الجار أو صلة له أى ملحدا بسبب الظلم كالإشراك واقراف الآثام ( نذره من عذاب أليم ) جواب لمن

### لإبراهيم وتشريع الحج

( ولإبراهيم ) يقال يبرأه منزلا أى أنزله فيه ولما لزمه جعل الثانى مباءة للأول وقيل ( لإبراهيم مكان البيت ) وعليه مبنى قول ابن عباس رضى الله عنهما جعلناه أى اذكر وقت جعلنا مكان البيت مباءة له جليلة السلام أى مرجعا يرجع إليه للعبادة والعبادة وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت مع أن المقصود

تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر يافه غير مرة وقيل اللام زائدة ومكان  
 ظرف كما في أصل الاستعمال أى أنزلناه فيه قيل رفع البيت إلى السماء أيام  
 الطوفان وكان من ياقوتة حمراء فأعلم الله تعالى إبراهيم عليه السلام مكانه بريح  
 أرسلها يقال لها الخجوج كفتت ماحوله فبناه على أسه القديم روى أن الكعبة  
 الكريمة بنيت خمس مرات إحداها بناء الملائكة وكانت من ياقوتة حمراء ثم  
 رفعت أيام الطوفان والثانية بناء إبراهيم عليه السلام والثالثة بناء قريش في  
 الجاهلية وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء والرابعة بناء  
 ابن الزبير والخامسة بناء الحجاج وقد أوردنا ما في هذا الشأن من الأقاويل في  
 تفسير قوله تعالى (وإذ رفع إبراهيم القواعد من البيت) وأن في قوله تعالى  
 (أن تشرك في شيئا) مفسرة لبوأنا من حيث أنه متضمن لمعنى تمبدا لأن  
 التوبة العادة أو مصدرية موصولة بالنهى وقد مر تحقيقه في أوائل سورة هود  
 أى فلما ذلك لتلا تشرك في في العبادة شيئا (وطهر يقي الطائفين والغائمين  
 والركع السجود) أى وطهر بيتي من الآوثان والأفكار لمن يطوف به ويصلى  
 فيه ولعل التعبير عن الصلاة بأركانها للدلالة على أن كل واحد منها مستقل باقتضاء  
 ذلك فكيف وقد اجتمعت وقرئ يشارك بالياء .

(وأذن في الناس) أى ناد فيهم وقرئ آذن (بالحج) بدعوة الحج  
 والأمر به روى أنه عليه السلام صعد أبا قيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت  
 ربكم فاسمعه الله تعالى من في أصلاب الرجال وأرحام النساء فيما بين المشرق  
 والمغرب عن سبق في عله تعالى أن يصح وقيل الخطاب لرسول الله عليه وسلم  
 أمر بذلك في حجة الوداع وبأباه كون السورة مكية (يأتوك) جواب  
 للأمر (رجالاً) أى مشاة جمع راجل كقيام جتمع قائم وقرئ بعضهم الرأه  
 وتضيف الجهم وتشديده ورجالي كعجالي (وعلى كل ضامر) عطف على  
 رجالاً أى ركبانا على كل بعير مهزول أتمبه بعد الشقة فهزله أو زاد هزاله  
 (يأتين) صفة لضاير محمولة على اللحق وقرئ يأتون على أنه صفة للرجال  
 والركبان أو استئناف فيكون الضمير للناس (من كل فج) طريق واسع

(عميق) بعيد وقرىء عميق يقال بئر بعيدة العمق وبعيدة الملق كالجنب والجنب .

(ليشهدوا) متعلق بآتوك لا بأذن أى ليحضروا (منافع) ٥  
الخطر كثيرة العدد أو نوعاً من المنافع الدنيوية والدنيوية المختصة بهذه الـ  
واللام في قوله تعالى (لم) متعلق بمحذوف هو صفة لمنافع أى منافع  
لم (وذكروا اسم الله) عند إعداد الهدايا والضحايا وذبحها وفي جملة  
للإتيان لإذنان بأنه الغاية القصوى دون غيره وقيل هو كناية عن الذبح  
لا ينفك عنه (في أيام معلومات) هي أيام النحر كما يلي عنه قوله  
(على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) فإن المراد بالذكر ما وقع عند الذبح  
هي عشر ذى الحجة قد علق الفعل بالمرزوق وبين بالبهيمة تحريضا على التثنية  
وتنبها على الذكر (فكلوا منها) التفات إلى الخطاب والفاء فصيحة عا  
مدخولها (١) على مقدر قد حذف للإشعار بأنه أمر محقق غير محتاج إلى التمهيد  
به كما في قوله تعالى (فانفجرت) أى فاذكروا اسم الله على ضحاياكم فكلوا  
لحومها والأمر للإباحة وإزاحة ما كانت عليه أهل الجاهلية من التحرج في  
النسب إلى مواساة الفقراء ومساواتهم (وأطعموا البائس) أى الذى أهد  
يؤس وشدة (الفقير) المحتاج وهذا الأمر للوجوب وقد قيل :  
الاول أيضا .

(ثم ليقضوا نفوسهم) أى ليؤدوا إزالته وسنهم أوليحكموها بقص الشا  
والأنظار وتنف الإبط والاستعداد عند الإحلال (وليوفوا نذورهم)  
ما يندرون من البر في حجهم وقيل مواجب (٢) الحج وقرىء بفتح الواو وقد  
الغناء (وليطوفوا) طواف الركن الذى به يتم التحلل فإنه قرينة قضاء الذ

(١) في ١٠ : عطفت مدخولها

(٢) أى واجبات الحج من النساء وغيره .

وقيل طواف الوداع (بالييت الحقيق) أى القديم فإنه أول بيت وضع للناس أو المتيقن من تسلط الجبابة فكأن من جارسار إليه ليهنقه قصصه الله عز وجل وأما الحجاج الثقل فإنا قصد لإخراج ابن الزبير رضى الله عنهما منه لا التسلط عليه .

(ذلك) أى الأمر بذلك وهذا وأمثاله يطلق للفصل بين الكلامين أو بين وجهين كلام واحد (ومن يعظم حرمات الله) أى أحكامه وسائر ما لا يحل منك بالمعنى بوجوب مراعاتها والعمل بموجبه وقيل الحرم وما يتعلق بالحج من التكاليف وقيل الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والدفن الحرام (فهر تحريمه) أى فالتعظيم خير له ثوابا (عند ربه) أى فى الآخرة والتعرض لمتنون الرواية مع الإضافة إلى ضمير من تشريفه والإشعار بعلّة الحكم (وأحلّت لكم الأنعام) وهى الأزواج الثابتة على الإطلاق فقوله تعالى (إلا ما يتلى عليكم) أى إلا ما يتلى عليكم آية تحريره استثناء متصل منها على أن ما عبارة عما حرم منها لمراض كالميت وما أهل به لغير الله تعالى والجملة اعتراض جيء به تقريراً لما قبله من الأمر بالاكل والإطعام ودفعاً لما عسى ينوّم أن الإحرام بمحرمة كما يحرم الصيد وعدم الاكتفاء ببيان عدم كونها من ذلك القليل بعمل الأنعام على ما ذكر من الضحايا والهدايا المعهودة خاصة لثلا يحتاج إلى الاستثناء المذكور إذ ليس فيها ما حرم لمراض قطعاً لمراعاة حسن التخلص إلى ما بعده من قوله تعالى (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) فإنه مترتب على ما يفيد قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله من وجوب مراعاتها والاجتناب عن هتكها ولما كان بيان حل الأنعام من دواعى التعاطى لا من مبادئ الاجتناب عقب بما يوجب الاجتناب عنه من المحرمات ثم أمر بالاجتناب عما هو أقصى الحرمات كأنه قيل ومن يعظم حرمات الله فهو خير له والأنعام ليست من الحرمات فإنها محلة لكم إلا ما يتلى عليكم آية تحريره فإنه مما يجب الاجتناب عنه فاجتنبوا ما هو معظم الأمور التى يجب الاجتناب عنها وقوله تعالى (واجتنبوا قول الزور) تعميم بعد تخصيص فإن عبادة

الأوثان رأس الزور كانه لما حث على تعظيم الحرمات أتبع ذلك ردا لما كانت الكفرة عليه من تحريم البعائر والسواب ونحوهما والاقتراف على الله تعالى بأنه حكم بذلك وقيل شهادة الزور لما روى أنه عليه السلام قال عدلت شهادة الزور الإشراف بالله تعالى ثلاثا وتلا هذه الآية والزور من الزور وهو الانحراف كالإفك المأخوذ من الأفك الذي هو القلب والصرف فإن الكذب منحرف معروف عن الواقع وقيل هو قول أهل الجاهلية في تلييتهم ليك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك .

(حفظه الله) مائلين عن كل دين رانغ إلى الدين الحق مخلصين لله تعالى (غير مشركين به) أى شيئا من الأشياء فيدخل في ذلك الأوثان دخولا أوليا ومما حالان من وأو فاجتنبوا (ومن يشرك بالله) جملة مبتدأة مؤكدة لما قبلها من الاجتناب عن الإشراف وإظهار الاسم الجليل لإظهار كمال قبح الإشراف (فكأنما خر من السماء) لأنه (مسقط) (١) من أوج الإيمان إلى حضيض الكفر (فتنخلقه الطير) فإن الأهواء المردية توزع أفكاره وقرى. فنخلقه بفتح الحاء وتشديد الطاء وبكسر الحاء والطاء وبكسر التاء مع كسرهما وأصلهما تنخلقه (أوتوى به الريح) أى تسقطه وتنفقه (في مكان سحيق) بعيد فإن الشيطان قد طوح به في الضلالة وأولتخير كما في أو كصيب أولتنويع ويجوز أن يكون من باب التشبيه المركب فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلك نفسه هلا كاشيبا بهلاك أحد المالكين (هنا) (٢) (ذلك) أى الأمر ذلك أو امتثلوا ذلك (ومن يعظم شعائر الله) أى الهدايا فإنها من معالم الحج وشعائره تعالى كما ينبى عنه والبدن جملتها لكم من شعائر الله وهو الأوفق لما بعده وتعظيمها اعتقاد أن التقرب بها من أجل القربات وأن يختارها حفاها سمانا خالية الأثمان روى أنه عليه الصلاة والسلام أهدى مائة بدنة فيها

(١) سقطت من ١٠ .

(٢) سقطت من ط .



جعل لأبي جهل في آفة برة من ذهب وأن عمر رضى الله عنه أهدى نجية حلت منه بثلاثة دينار ( فإنها ) أى فإن تعظيمها ( من تقوى القلوب ) أى من أفضل قوى تقوى القلوب لحفت هذه المضائق والمائد إلى من أو فإن تعظيمها ناشئ من تقوى القلوب وتخصيصها بالإضافة لأنها مراكر التقوى التى إذا ثبتت فيها وتمكنت ظهر أثرها في سائر الأعضاء ( لكم فيها ) أى فى الهدايا ( منافع ) هى درها ونسلها وصوفها وظهرها ( إلى أجل مسمى ) هو وقت نحرها والتصدق بلحمها والأكل منه ( ثم يحلها ) أى وجوب نحرها أو وقت نحرها مقبىة ( إلى البيت العتيق ) أى إلى ما يليه من الحرم وثم للواخي الزماني أو الرئى أى لكم فيها منافع دينية إلى وقت نحرها ثم منافع دنيية أعظمها فى النفع محلها أى وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها إلى البيت العتيق أى منتهية إليه هذا وقد قيل المراد بالضعائر مناسك الحج ومعالمة والمعنى لكم فيها منافع بالأجر والثواب فى قضاء المناسك وإقامة شعائر الحج إلى أجل مسمى هو اقتضاء أيام الحج ثم محلها أى محل الناس من إحرامهم إلى البيت العتيق أى منتهية إليه بأن يطوفوا به طواف الزيارة يوم النحر بعد قضاء المناسك فإضافة المحل إليها لأدنى ملاحظة .

( ولكل أمة ) أى لكل أهل دين ( جعلنا منسكا ) أى متعبدا وقربانا يتقربون به إلى الله عز وجل وقرىء بكسر السين أى موضع نسك وتقديم الجار والمجرور على الفعل للتخصيص أى لكل أمة من الأمم جعلنا منسكا لا لبعض دون بعض ( لذكروا اسم الله ) خاصة دون غيره ويجمعوا لسيكنتهم لوجه الكرم على الجعل به تلبها على أن المقصود الأصل من المناسك تذكرة المعبود ( على ما رزقهم من هبة الأنعام ) عند ذبحها وفيه تنبيه على أن القربان يجب أن يكون من الأنعام والخطاب فى قوله تعالى ( فإلهكم إله واحد ) للكل تغليا والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن جملة تعالى لكل أمة من الأمم منسكا عما يدل على وحدانيته تعالى وإنما قيل إله واحد ولم يقل واحدا لأن المراد بيان أنه تعالى واحد فى ذاته كما أنه واحد فى إلهيته للكل والفاء فى قوله

تعالى (فله أسلوا) لترتيب ما بعدها من الأمر بالإسلام على وحدانيته تعالى وتقديم الجار والمجرور على الأمر للقصر أى فإذا كان لإحكامها واحدا فأخلصوا له التقرب أو الذكر واجعلوه لوجهه خاصة ولا تشويروه بالشرك (ويشر الختئين) تجريد الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أى المتراضين أو المخلصين فإن الإخبارات من الوظائف الخاصة بهم .

(الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) منه تعالى لإشراق أشعة جلاله عليها (والصابرين على ما أصابهم) من مشاق التكليف وموفات النوائب (والمقيمي الصلاة) في أوقاتها وقرئ بنصب الصلاة على تقدير التثنية وقرئ والمقيمين الصلاة على الأصل (وعما رزقناهم ينفقون) في وجوه الخيرات (والبدن) بضم الباء وسكون الدال وقرئ بضمها ومما جمعا بدنة وقيل الأصل ضم الدال كخشب وخشبة والتسكين تخفيف منه وقرئ بتقديد التثنية على لفظ الوقف وإنما سميت بها الإبل لعظم بدنها مأخوذة من بدن بدانة وحيث شاركها البقرة في الإجزاء عن سبعة بقوله صلى الله عليه وسلم البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة جمعا في الشريعة جنسا واحدا واتصافه بمضمرة يفسره (جعلناها لكم) وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ والجملة خبره وقوله تعالى (من شعائر الله) أى من أعلام دينه التي شرعها الله تعالى مفعول ثان للجعل ولكم ظرف لمرتبك به وقوله تعالى (لكم فيها خير) أى منافع دنيوية ودنيوية جملة مستأققة مقررة لما قبلها .

(فاذكروا اسم الله عليا) بأن تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك وإليك (صواف) أى قامات قد صففن أيديهن وأرجلهن وقرئ صوافن من صفن الفرس إذا قام على ثلاث وعلى طرف سليلي الرابطة لأن البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافنا بإبدال التثنية من حرف الإطلاق عند الوقف وقرئ صوافي أى خوالصه لوجهه الله عز وجل وصواف على لغة من يسكن الياء على الإطلاق كما في قوله :

• لعل أرى باق على الحدثنان •

(فإذا وجبت جنوبها) سقطت على الأرض وهو كناية عن الموت  
(فسكوا منها وأطعوا الصانع) الراضى بما عنده من خير مسأله ويؤيده أنه  
قرى للفتح أو السائل من فتح إليه فتوعا إذا خضع له في السؤال (والمقر)  
أى المتعرض للسؤال وقرى المسترى يقال عره وعراه واعتراه واعتراه  
(كذلك) مثل ذلك التسخير البديع المفهوم من قوله تعالى (سخرناها لكم)  
مع كمال عظمتها ونهاية قوتها فلا تستعصى عليكم حتى تأخذونها بمقادة فتعلقونها  
وتحبسوها صافة قوائمها ثم تطمنون في لبثها (لعلكم تهكروا) تشكروا  
إنعاما عليكم بالتقرب والإخلاص.

(إن ينال الله) أى أن يبلغ مرضاته ولن يقع منه موقع القبول (لحومها)  
المصدق بها (ولا دماؤها) المهرقة بالنحر من حيث أنها لحوم ودماء (ولكن  
يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه تقوى قلوبكم التى تدعوكم إلى الامثال بأمره  
تعالى ونظمه والتقرب إليه والإخلاص له وقيل كان أهل الجاهلية يطلعون  
الكعبة بدعاء قرايئهم فهم به السلبون فزلت (كذلك سخرها لكم) تكرير  
للتذكير والتعليل بقوله تعالى (لتكبروا الله) أى لتعرفوا عظمته باقتداره على  
ما لا يقدر عليه غيره فتوحدهوا بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الإحلال  
أو الذبح (على ما هداكم) أى أرشدكم إلى طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها  
وما مصدرية أو موصولة أى على هدايته إياكم أو على ما هداكم إليه وعلى متعلقة  
بتكبروا لتضمنته معنى الشكر (وبشر المحسنين) أى المخلصين في كل ما يأتون  
وما يذرون في أمور دينهم (إن الله يدافع عن الذين آمنوا) كلام مستأنف  
مسوق لتوطين قلوب المؤمنين ببيان أن الله تعالى ناصرهم على أعدائهم بحيث  
لا يقدر على صدمهم عن الحج لينفروا إلى أداء مناسكه وتصديره بكلمة  
التحقيق لإبراز الاعتناء التام بمضمونه وصيغة المفاعلة إما للبالغة أو للدلالة على  
تكرر الدفع فإنها قد تكرر عن وقوع الفعل المتكرر من الجانبين فيبقى تكرره  
كما في الممارسة أى يبالغ في دفع غائلة المشركين وضروهم الذى من جملة الصد

عن سبيل الله مبالغة من يغالب فيه أو يدفعها عنهم مرة بعد أخرى حسبما تجدد  
 عنهم القصد إلى الإضرار بالمسلمين كما في قوله تعالى (كلما أوقدوا نارا للحرب  
 أطفأها الله) وقرئ يدفع والمفعول محذوف وقوله تعالى (إن الله لا يحب كل  
 خوان كفور) تحليل لما في ضمن الوعد الكريم من الوعد للشركين وإيدان  
 بأن دفعهم بطريق القهر والحزى ونفي المحبة كناية عن البغض أى أن الله يبغض  
 كل خوان في أماناته تعالى وهى أوامره ونواهيه أو في جميع الأمانات التى  
 هى معظمها كفور لنعمته وصيغة المبالغة فيها لبيان أنهم كذلك لا لتقيد  
 البغض بناية الحياة والكفر أو للمبالغة في نفي المحبة على اعتبار النفي أولا  
 وإيراد معنى المبالغة ثانيا .

(أذن) أى رخص وقرئ على البناء للفاعل أى أذن الله تعالى (للدن  
 يقاتلون) أى يقاتلهم المشركون والمأذون فيه محذوف لدلالة المذكور عليه فإن  
 مقاتلة المشركين لإيادى دالة على مقاتلتهم لإيادى دلالة نيرة وقرئ على صيغة المبني  
 للفاعل أى يريدون أن يقاتلوا المشركين فيما سأتى ويحرمون عليه فدلالة  
 على المحذوف أظهر (بأنهم ظللوا) أى بسبب أنهم ظللوا وهم أصحاب النبي  
 صلى الله عليه وسلم ورضى الله عنهم كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه  
 عليه السلام بين مضروب ومشجوج ويظلمون إليه فيقول عليه السلام «اصبروا  
 فإنى لم أؤمر بالقتال» حتى هاجروا فأنزلت وهى أول آية نزلت في القتال بعد  
 ما نهى عنه في نيف وسبعين آية (ولئن الله على نصرهم لقدير) وعد لهم بالنصر  
 وتأكد لما مر من العدة الكريمة بالنفع وتصريح بأن المراد به ليس مجرد  
 تخليصهم من أيدي المشركين بل تغليبهم وإظهارهم عليهم والإخبار بقدرته تعالى  
 على نصرهم وورد على سنن الكبرياء وتأكيده بكلمة التحقيق واللام لمزيد تحقيق  
 مجتمعه وزيادة توطين نفوس المؤمنين وقوله تعالى :

(الذين أخرجوا من ديارهم) في حيز الجرح على أنه صفة للوصول الأول  
 أو يبين له أو بدل منه أو في محل التعصب على المدح أو في محل الرفع بإضمار  
 مبتدأ والجملة مرفوعة على المدح والمراد بديارهم مكة العظيمة (ينزع حق) متعلق

بأخرجوا أى أخرجوا بنير ما يوجب إخراجهم وقوله تعالى (إلا أن يقولوا ربنا الله) بدل من حق أى بنير موجب سوى التوحيد الذى يبنى أن يكون موجبا للإقرار والتمكين دون الإخراج والتسيير لكن لا على الظاهر بل على طريقة قول النابغة :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين قلوب من قراع الكتائب

وقيل الاستثناء منقطع (ولو لا دفع الله الناس بعضهم بعضا) بتسليط المؤمنين على الكافرين فى كل عصر وزمان وقرىء دفاع (هدمت) لحربت جلبة لاله المشركين على أهل الملل وقرىء هدمت بالتخفيف (صوامع) قرهانة (وبيع) للتصارى (وصلوات) أى وكنائس اليهود سميت بها لأنها يصل فيها وقيل أصلها صلوات بالعبرية فحربت (ومساجد) للسليدين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) أى ذكر كثيرا أو وقتا صفة مادحة للمساجد خست بها دلالة على فضلها وفضل أهلها وقيل صفة للأربع وليس كذلك فإن بيان ذكر الله عز وجل فى الصوامع والبيع والكنائس بعد اقتساخ شرعيتها بما لا يقتضيه المقام ولا يرتضيه الأنعام (ولينصرن الله من ينصره) أى وبالله لينصرن الله من ينصر أوليائه أو من ينصر دينه ولقد أنجز الله عز سلطانه وعده حيث سلط المهاجرين والأنصار على صناديد العرب وأكاسرة المعجم وقياصرة الروم وأورثهم أرضهم وديارهم (لأن الله لقوى) على كل ما يريد من مراداته التى من جعلتها نصرهم (عز) لا يمانه شيء ولا يدافعه .

(الذين إن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وأمرؤا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وصف من الله عز وجل للذين أخرجوا من ديارهم بما سيكون منهم من حسن السيرة عند تمكيته تعالى لإمام فى الأرض وإعطائه لإمام زمام الأحكام منبىء عن عدة كريمة على أبلغ وجه والطفه وعن عثمان رضى الله عنه هذا واقع تناء قبل بلاء يريد أنه تعالى أثنى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا قالوا وفيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين

لأنه تعالى لم يسط التمكن وتفاذ الأمر مع السيرة المأدلة خيرهم من المهاجرين  
ولاحظ في ذلك للأخبار والاطلاء وعن الحسن رحمه الله ثم أمة محمد صلى الله  
عليه وسلم وقيل الذين بدل من قوله من ينصره (وقه) خاصة (حاقبة  
الأمور) فإن مرجعها إلى حكمه وتقديره فقط وفيه تأكيد للوعد بإظهار  
أوليائه وإعلاء كلمته .

### تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

( وإن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح ) تسليّة لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم متضمنة للوعد الكريم بإهلاك من يعاديه من الكفرة وتبيين لكيفية  
خضوعه تعالى له الموعود بقوله تعالى ولنصرن الله من ينصره ويأمن لرجموع  
حاقبة الأمور إليه تعالى وصيغة المضارع في الشرط مع تحقق التكذيب لما أن  
المقصود تسليته عليه السلام عما يترتب على التكذيب من الحزن المتوقع أى وإن  
نحزن على تكذيبهم إياك فاعلم أنك لست بأوحدى في ذلك فقد كذبت قبل  
تكذيب قومك إياك قوم نوح ( وعاد وثمود وقوم لراهم وقوم لوط  
وأصحاب مدين ) أى رسلكم ممن ذكر ومن لم يذكر وإنما حنف لكمال ظهور  
المراد أولان المراد نفس الفعل أى فعلت التكذيب قوم نوح إلى آخره  
( وكذب موسى ) غير النظم الكريم بذكر المفعول وبناء الفعل له لا لأن  
قومه بنو إسرائيل وهم لم يكذبوه وإنما كذبه القبط لما أن ذلك إنما يقتضى عدم  
ذكرهم بعنوان كونهم قوم موسى لا بعنوان آخر على أن بنى إسرائيل أيضاً قد  
كذبوه مرة بعد أخرى حسبما نطق به (١) قوله تعالى ( لن تؤمن لك حتى نرى  
الله جهرة ) ونحو ذلك من الآيات الكريمة بل للإيدان بأن تكذيبهم له كان  
في غاية الشناعة لكون آياته في كمال الوضوح وقوله تعالى ( فأمليت للكافرين )  
أى أمليتهم حتى انصرفت حبال آجالهم والفاء لترتيب إمهال كل فريق من فرق

(١) في الأصل : ينطق به

المكذبين على تكذيب ذلك الفريق لا لترتيب إيهال الكل على تكذيب الكل ووضع الظاهر موضع الضمير العائد إلى المكذبين لنهم بالكفر والتصریح بمكذبي موسى عليه السلام حيث لم يذكروا فيما قبل صريحاً (ثم أخذتهم) أى أخذت كل فريق من فرق المكذبين بعد اقتضاء مدة إملائه وإمهاله (فكيف كان نكير) أى إنكارى عليهم بالإهلاك أى فكان ذلك فى غاية ما يكون من الهول والفظاعة وقوله تعالى :

(فكان من قرية) منصوب بمضمر ضمره قوله تعالى (أهلكناها) أى فأهلكنا كثيراً من القرى يهلك أهلها والجملة بدل من قوله تعالى (فكيف كان نكير) أو مرفوع على الابتداء وأهلكنا خبره أى فكثير من القرى أهلكناها وقرى. أهلكتها على وفق قوله تعالى (فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير) (وهى ظالة) جملة حالية من مفعول أهلكنا وقوله تعالى (فهى خاوية) عطف على أهلكناها لاعلى وهى ظالة لأنها حال والإهلاك ليس فى حال خواتها فعلى الأول لا محل له من الإعراب كالمعطوف عليه وعلى الثانى فى محل الرفع لعطفه على الخبر والخواء إما بمعنى السقوط من خوى النجم إذ سقط فالمنى فهى ساقطة حيطانها (على عروشها) أى سقوفها بأن تسقط بيلانها غرث سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف وإستاد السقوط على العروش إليها لتزيل الحيطان منزلة كل البيان لكونها عمدة فيه وإما بمعنى الخلو من خوى المنزل إذا خلا من أهله فالمنى فهى خالية مع بقاء عروشها وسلاطها فتكون على معنى مع ويجوز أن يكون على عروشها خبراً بعد خبر أى فهى على عروشها أى قائمة مشرفة على عروشها على معنى أن السقوف سقطت إلى الأرض وبقيت الحيطان قائمة فهى مشرفة على السقوف الساقطة وإستاد الإشراف إلى الكل مع كونه حاو الحيطان لما مر آنفاً (وبئر معطلة) عطف على قرية أى وبئر جامرة فى البوادي تركت لا يستقى منها هلاك أهلها وقرىء بالتخفيف من أعطه بمعنى عطله (وقصر مشيد) مرفوع البيان أو بمحصر الخلياته عن ساكنيه وهذا يؤيد كون معنى خاوية على عروشها خالية مع بقاء

عروشها وقيل المراد بالبئر بئر يسفح جبل بحضرموت وبالقصر قصر مشرف على قلته كانا لقوم حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتلوه أهلهم الله تعالى وعطلها .

( أفلم يسيروا في الأرض ) حدث لهم أن يسافروا ليروا مصارع المهلكين فيعتبروا وهم وإن كانوا قد سافروا فيها ولكنهم حيث لم يسافروا للاعتبار جعلوا غير مسافرين لحنوا على ذلك والفاء لعطف ما بعدها على مقدر يقتضيه أى أغفلوا فلم يسيروا فيها ( فتكون لهم ) بسبب ما شاهدوه من مواد الاعتبار ومظان الاستبصار ( قلوب يعقلون بها ) يجب أن يعقل من التوحيد ( أو آذان يسمعون بها ) ما يجب أن يسمع من الوحي أو من أخبار الأمم المهلكة بمن يحاورهم من الناس فإنهم أعرف منهم بحالهم ( فإنها لاتسمى الأبصار ) الضمير للقصة أو مبهم يفسره الإخبار وفي تسمى ضمير راجع إليه وقد أقيم الظاهر مقامه ( ولكن تسمى القلوب التي في الصدور ) أى ليس الخلل في مشاعرهم وإنما هو في عقولهم باتباع الهوى والانهماك في التغلة وذكر الصدور للتأكيد ونفي نوم التجرد وفضل التنبه على أن العمى الحقيقي ليس المتعارف للفقير يختص بالبصر قيل لما نزل قوله تعالى ( ومن كان في هذه أعمى ) قال ابن أم مكتوم يا رسول الله أنا في الدنيا أعمى أفأكون في الآخرة أعمى ؟

( ويستعجلونك بالعذاب ) كانوا منكوبين بحجى العذاب المتوعد به أشد الإنكار وإنما كانوا يستعجلون به استهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم وتسجيلا له على زعمهم غشكى عنهم ذلك بطريق التخطئة والاستنكار فقوله تعالى ( ولن يخلف الله وعده ) إما جملة حاله حى بها البيان بطلان إنكارهم لحجىه في ضمن استعجالهم به وإظهار خطائهم فيه كأنه قيل كيف ينكرون بحجى العذاب الموهود والحال أنه تعالى لا يخلف وعده أبدا وقد سبق الوعد فلا بد من محيته حتما أو اعتراضية مبيته لما ذكر وقوله تعالى : ( ولن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون ) جملة مستأنفة إن كانت الأولى حالة ومعطوفة عليها إن كانت اعتراضية سيقى لبيان بخطائهم في الاستعجال المذكور ببيان كمال سعة ساحة



حله تعالى ووقاره وإظهار غاية شيق عظمهم المستبغ لكون المدة القصيرة عنده تعالى مددا طويلا عديم حسبما ينطق به قوله تعالى (لأنهم يرونه بعيدا ونراه قريباً) ولذلك يرون مجيئه بعيدا ويتخذونه ذريعة إلى إنكاره ويجهتثون على الاستعجال به ولا يدرون أن معيار تقدير الأمور كلها وقروا وأخبارا ما عنده تعالى من المقدار وقراءة يعدون على صيغة الغيبة أى يسمه المستعجلون أوفق لهذا المعنى وقد جعل الخطاب في القراءة المشعورة لهم أيضا بطريق الالتفات لكن الظاهر أنه للرسول عليه السلام ومن معه من المؤمنين وقيل المراد بوعده تعالى ما جعل لذلك بكل أمة من موجع معين. وأجل مسمى كما في قوله تعالى (ويستعجلونك بالعذاب وتو لا لأجل مسمى لجعلهم العذاب) فتكون الجملة الأولى حالية كانت أو اعتراضية مبينة لبطلان الاستعجال به ببيان استعجال مجيئه قبل وقته الموعود والجملة الأخيرة بيانا لبطلانه ببيان ابتناء على استعجال ما هو قصير عنده تعالى على الوجه الذى مر ياله فلا يكون في النظم للكرام حينئذ تعرض لإنكارهم الذى دسوه تحت الاستعجال بل يكون الجواب مبينا على ظاهر مقالهم ويكتفى في رد إنكارهم ببيان عاقبة من قبلهم من أمثالهم هذا وحمل المستعجل به على عذاب الآخرة وجعل اليوم عبارة عن يوم العذاب المستطال لشدتها وعن أيام الآخرة الطويلة حقيقة أو المستعالة لشدتها عذابا عما لا يساعده سياق النظم الجليل ولا سيافه فإن كلامهما ناطق بأن المراد هو العذاب الدنيوى وأن الزمان المعتد هو الذى مر عليهم قبل حلوله بطريق الإملال لا الزمان المقارن له ألا يرى إلى قوله تعالى :

(وكان من قرية) الخ فإنه كما سلف من قوله تعالى (فأملت للكافرين ثم أخذتهم) صريح في أن المراد هو الأخذ العاجل الشديد بعد الإملال المديد أى وكمن أهل قرية قد خفف الخصاص وأقيم المضاف إليه مقامه في الإعراب ورجع الضمائر والأحكام مبالغة في التعميم والتحويل (أملت لها) كما أملت لؤلؤا حتى أنكروا مجيئها وعدوا من العذاب واستعجلوا به استهزاه برسولهم

كما فعل هؤلاء (وهي ظالة) جملة سالية مفيدة لكلال حله تعالى ومشفرة بطريق التعريض بظلم المستجلبين أى أملت لما والحال أنها ظالة مستوجبة لتجميل العقوبة كدأب هؤلاء (ثم أخذتها) بالعباد والتكال بعد طول الإملاء والإمهال وقوله تعالى (وللى المصير) اعتراض تذييل<sup>(١)</sup> مقرر لما قبله ومصرح بما أفاده ذلك بطريق التعريض من أن مال أمر المستجلبين أيضاً ما ذكر من الأخذ الويل أى إلى حكى مرجع الكل جميعا لا إلى أحد غيرى لا استقلالا ولا شركة فأفعل عما يليق بأعمالهم (قل يا أيها الناس إنما أنا نذير مبين) أفدركم إنذارا بينا بما أوحى من أنباء الأمم المهلكة من غير أن يكون لى دخل فى إتيان ما توعدونه من العذاب حتى تستجلبونى به والاعتصار على الإنذار مع بيان حال الفريقين بعده لما أشير إليه من أن مساق الحديث للشركيين وعقابهم وإنما ذكر المؤمنون وثوابهم زيادة فى غيظهم (قالتين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) لما نذر منهم من الذنوب (ورزق كريم) هى الجنة والكريم من كل نوح ما يجمع فضائله ويحور كالاته (والذين سعوا فى آياتنا معاجزين) أى سابقين أو مسابقين فى ذمهم وتقديرهم ظالمين أن كيدهم للإسلام يتم لهم وأصله من عاجزه وعجزه فاعجزه إذا ساقه فسبقه لأن كلا من المتسابقين يريد إصجاز الآخر عن اللحاق به وقرىه معجوزين أى مبطلين الناس عن الإيمان على أنه حال مقدرة (أولئك) الموصوفون بما ذكر من السعي والمعاجرة (أصحاب الجحيم) أى ملازموا النار الموقدة وقيل هو اسم دركة من دركاتنا .

### إلقاء الشيطان فى أمنيات الرسل

(وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى) الرسول من بعث الله تعالى بشريعة جديدة يدعو الناس إليها والنبى يعمه ومن بعثه لتقرير شريعة سابقة

(١) فى ١١ تحرير تذييل .

كأنبياء بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ولذلك شبه عليه السلام علماء أمته بهم فالنبي أعم من الرسول ويدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فحكم الرسول منهم فقال ثلثمائة وثلاثة عشر جمعا خفيرا وقيل الرسول من جمع إلى المسجزة كتابا منزلا عليه والنبي يقال له ولن يوحى إليه في المنام (إلا إذا تمنى) أى هيا في نفسه ما يهواه (أنى الشيطان في أمنيته) في نفسه ما يوجب اشتغاله بالدنيا كما قال عليه السلام وإنه لينان على قلبى فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة (فيلسخ الله ما يلقي الشيطان) فيعطله ويذهب به بصمته عن الركون إليه وإرشاده إلى ما يريه (ثم يحكم الله آياته) أى يثبت آياته الداعية إلى الاستغراق في شئون الحق وصيغة المضارع في الفعلين للدلالة على الاستمرار والتجدد وإظهار الجلالة في موقع الإضمار لزيادة التقرير والإيدان بأن الألوهية من موجبات أحكام آياته الباهرة (واقه طيم) مبالغ في العلم بكل ما من شأنه أن يعلم ومن جملته ما صدر عن العباد من قول وفعل عمدا أو خطأ (حكيم) في كل ما يفعل والإظهار هنا أيضا لما ذكر مع ما فيه من تأكيد استقلال الاعتراض التذييل قيل حدث نفسه بزوال المسكنة فزلت وقيل تمنى لحرصه على إيمان قومه أن يزل عليه ما يقرهم إليه واستمر به ذلك حتى كان في ناديم فزلت عليه سورة النجم فأخذ يقرأها فلما بلغ ومناة الثالثة الأخرى وسوس إليه الشيطان حتى سبق لسانه سوا إلى أن قال تلك الفرائق العلاء وإن شفاعتهن لمترحمي ففرح به المشركون حتى شاموه بالسجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا مشرك إلا سجد ثم نبه جبريل عليه السلام قاضم به فمراهقه وجل بهذه الآية وهو مردود عند المحققين ولئن صح فابتلاه يشهد به الثابت على الإيمان عن المتزلزل فيه وقيل تمنى بمعنى قرأ كقوله :

تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الزبور على رسل  
وأمنيته قراءته وإلقاء الشيطان فيها أن يتكلم بذلك رافعا صوته بحيث

ظن السامعون أنه من قراءة النبي عليه السلام وقد رد بأنه أيضاً يخل بالوثوق بالقرآن ولا يندفع بقوله تعالى ( فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته ) لأنه أيضاً يحتمله وفي الآية دلالة على جواز السهو من الأنبياء عليهم السلام وتطرق الوسوسة اليهم ( ليحمل ما يلقي الشيطان ) علة لما ينهى عنه ما ذكر من إلقاء الشيطان من تمكينه تعالى إياه من ذلك في حق النبي عليه السلام خاصة كما يرب عنه سياق النظم الكريم لما أن تمكينه تعالى إياه من الإلقاء في حق سائر الأنبياء عليهم السلام لا يمكن تعليله بما سيأتى وفيه دلالة على أن ما يليقه أمر ظاهر يعرفه الحق والمبطل ( فتنة للذين في قلوبهم مرض ) أى شك ونفاق كما في قوله تعالى ( في قلوبهم مرض ) الآية ( والقاسية قلوبهم ) أى المشركين ( وإن الظالمين ) أى الفريقين المذكورين فوضع الظاهر موضع ضميرهم تسجيلاً عليهم بالظلم مع ما وصفوا به من المرض والقساوة ( لنى شقاق بعيد ) أى عداوة شديدة ومخالفة تامة ووصف الشقاق بالبعد مع أن الموصوف به حقيقة هو معروضه للبالغة والجملة اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله .

( وليلم الذين أوتوا العلم أنه ) أى القرآن ( الحق من ربك ) أى هو الحق النازل من عنده تعالى وقيل ليملوا أن تمكين الشيطان من الإلقاء هو الحق المتضمن للحكمة البالغة والغاية الجميلة لأنه مما جرت به عادته في جلس الإنس من لدن آدم عليه السلام لحيث لا حاجة إلى تخصيص التمكين فيما سبقه بالإلقاء في حقه عليه السلام لكن يأباه قوله تعالى ( فيؤمنوا به ) أى بالقرآن أى يثبتوا على الإيمان به أو يزدادوا إيماناً برده ما يلقي الشيطان فخصت له قلوبهم بالانقياد والخشية والإذعان لما فيه من الأوامر والنواهي ورجع الضمير لاسيما الثاني إلى تمكين الشيطان من الإلقاء مما لا وجه له ( وإن الله لمهذى الذين آمنوا ) أى في الأمور الدينية خصوصاً في المداخل والمفصلات التى من جملتها ما ذكر ( إلى صراط مستقيم ) هو النظر الصحيح الموصل<sup>(١)</sup> إلى الحق الصريح والجملة اعتراض مقرر لما قبله .

(ولا يزال الذين كفروا في مرية) أى في شك وجدال (منه) أى من القرآن وقيل من الرسول صلى الله عليه وسلم والأول هو الأظهر بشهادة ما سبق من قول تعالى (ثم يحكم الله آياته) وقوله تعالى (إنه الحق من ربك فيؤمنوا به) وما لحق من قوله تعالى (وكنذوا بآياتنا) وأما تجوز كون الضمير لما ألقى الشيطان في أميته فما لا مسأخ له لأن ذلك ليس من هتاتهم التي تستبصر إلى الأمد المذكور بل إنما هي مرتبهم في شأن القرآن ولا يحدى حمل من على السببية بدون الابتدائية لما أن مرتبهم المستمرة كما أنها ليست مبتدأة من ذلك ليست ناشئة منه ضرورة أنها مستمرة منهم من لدن نزول القرآن الكريم .

(حتى تأتيهم الساعة) أى القيامة نفسها كما يؤذن قوله تعالى (بغتة) أى فجأة فإنها الموصوفة بالإتيان كذلك لا أشراطها وقيل الموت (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) أى يوم لا يوم بعده كأن كل يوم يلد ما بعده من الأيام فالأمر لا يوم بعده يكون عقيماً والمراد به الساعة أيضاً كأنه قيل أو يأتيهم عذابها فوضع ذلك موضع ضميرها لمزيد التهويل ولا حيل إلى حمل الساعة على أشراطها لما عرفته وأما ما قيل من أن المراد يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر سمى به لأن أولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كأنهن عقيم لم يلدن أو لأن المقاتلين أبناء الحرب فإذا قتلوا صارت عقيم أى تكلى فوصف اليوم بوصفها أناساً أو لأنه لا خير لهم فيه ومنه الريح العقيم لما لم ينشئ مطراً ولم يلقح شجراً أو لأنه لا مثل له لقتال الملائكة عليهم السلام فيه فما لا يساعده سياق النظم الكريم أصلاً كيف لا وأن تخصيص الملك والتصرف الكلى فيه باق عز وجل ثم يان ما يقع فيه من حكمه تعالى بين الفريقين بالتواب والعذاب الآخر وبين يقضى بأن المراد به يوم القيامة قضاء دنائنا لأرب فيه .

(الملك) أى السلطان الفاهر والاستيلاء التام والتصرف على الإطلاق  
(يومئذ) وحده بلا شريك أصلاً بحيث لا يكون فيه لأحد تصرف من  
التصرفات فى أمر من الأمور لاحتققة ولا مجازاً ولا بصورة ولا معنى كما

في الدنيا فإن البعض فيها تصرفا صوريا في الجملة وليس التتوين نائبا عما تدل عليه الغاية من زوال مرتبهم كما قيل ولا عما يستلزمه ذلك من إيمانهم كما قيل لما أن القيد المعتبر مع اليوم حيث وسط بين طرفي الجملة يجب أن يكون مدارا لحكمها أعنى كون الملك لله عز وجل وما يتفرع عليه من الإثابة والتعذيب ولا ريب في أن إيمانهم أو زوال مرتبهم ليس بما له تعلق بما ذكر فضلا عن المدارية له فلا سبيل إلى اعتبار شيء منهما مع اليوم قطعا وإنما الذي يدور عليه ما ذكر إتيان الساعة التي هي متى تصرفات الخلق ومبدأ ظهور أحكام الملك الحق جل جلاله فإذا هو نائب عن نفس الجملة الواقعة غاية لمرتبهم فاللعن الملك يوم إذ تأتيم الساعة أو عذابها لله تعالى وقوله تعالى ﴿يحكم بينهم﴾ جملة مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الأخبار يكون الملك يومئذ كانه قيل فإذا يصنع بهم حيث يشاء فيحكم بين فريق المؤمنين به والممارين فيه بالمجازاة وقوله تعالى ﴿فالذين آمنوا﴾ الخ تفسير الحكم المذكور وتفصيل له أي فالذين آمنوا بالقرآن الكريم ولم يماروا فيه ﴿وعملوا الصالحات﴾ امتثالا بما أمروا في تضاعيفه ﴿في جنات النعيم﴾ أي مستقرون فيها ﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا﴾ أي أصروا على ذلك واستمروا ﴿فأولئك﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار انصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب وما فيه من معنى البعد للإيذان بعد منزلتهم في الشر والفساد أي أولئك الموصوفون بما ذكر من الكفر والتكذيب وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿لهم عذاب﴾ جملة اسمية من مبتدأ وخبر مقدم عليه وقعت خبر لأولئك أولهم خبر لأولئك وعذاب مرفوع على الفاعلية بالاستقرار في الجار والمجرور لاعتماده على المبتدأ ولولئك مع خبره على الوجين خبر للوصول وتصديره بالقاء للدلالة على أن تعذيب الكفار بسبب أعمالهم السيئة كما أن خبر الموصول الأول عنها للإيذان بأن إثابة المؤمنين بطريق التفضيل لا لإيجاب الأعمال الصالحة إياها وقوله تعالى ﴿مدين﴾ صفة لعذاب مؤكدة لما أفاده التتوين من الضخامة وفيه من المبالغة من وجوه شتى ما لا يحصى ﴿والذين هاجروا في سبيل الله﴾ أي في الجهاد حسبما يلوح به قوله تعالى

(ثم قتلوا أو ماتوا) أى فى تضاعيف المهاجرة وعمل الموصول الرفع على الابتداء وقوله تعالى (ليرزقهم) جواب لقسم مخوف والجملة خبره ومن منع وقوع الجملة القسمية وجوبها خبرا للبتداء يضم قولاً هو الخبر والجملة محكية وقوله تعالى (رزقاً حسناً) إما مفعول ثان على أنه من باب الرعى والذبح أى مرزوقاً حسناً أو مصدر مؤكد والمراد به ما لا ينقطع أبداً من نعم الجنة وإنما سوى بينهما فى الوعد لاستوائهما فى القصد وأصل العمل على أن مراتب الحسن متفاوتة فيجوز تفاوت حال المرزوقين حسب تفاوت الأرزاق الحسنة وروى أن بعض أصحاب النبي عليه السلام قالوا يابى الله هؤلاء الذين قتلوا فى سبيل الله قد علمنا ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهد مملوكاً كما جاهدوا فإلنا إن متنا معك فزك وقيل زلت فى طواف خرجوا من مكة إلى المدينة للهجرة فبهمهم المشركون فقاتلهم (وإن الله لهو خير الرازقين) فإنه يرزق بغير حساب مع أن ما يرزقه لا يقدر عليه أحد غيره والجملة اعتراض تدبيل مقرر لما قبله وقوله تعالى (ليدخلهم مدخلا يرضونه) بدل من قوله تعالى (ليرزقهم الله) أو استئناف مقرر لمضمونه ومدخلا إما اسم مكان أراده به الجنة فهو مفعول ثان للإدخال أو مصدر ميمي أ كدبه فله قال ابن عباس رضى الله عنهما إنما قيل يرضونه لما أنهم فيها يرون ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيرضونه (وإن الله لعليم) بأحوالهم وأحوال معاديبهم (حليم) لا يماجلهم بالعقوبة .

(ذلك) خبر مبتدأ مخوف أى الأمر ذلك والجملة لتقرير ما قبله والتثنية على أن ما بعده كلام مستأنف (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) أى لم يرد فى الاقتصاص وإنما سمى الابتداء بالعقاب الذى هو جزاء الجنابة للشاكلة أو لكونه سبباً له (ثم بغي عليه) بالماودة إلى العقوبة (لينصرون الله) على من بغي عليه لا محالة (إن الله لغفور غفور) أى مبالغ فى العفو والغفران فيعفو عن المنتصر ويفرله ما صدر عنه من ترجيح الانتقام على العفو والصبر المنتدوب إليهما بقوله تعالى (ولمن صبر وغفر إن ذلك) أى ما ذكر من الصبر والمغفرة (لن

عزم الأمور) فإن فيه حثا بليغا على العفو والمغفرة فإنه تعالى مع كمال قدرته لما كان يعفو وينصرف غيره أولى بذلك وتبينها على أنه تعالى قادر على العقوبة إذ لا يوصف بالعفو إلا القادر على ضده (ذلك) إشارة إلى النصر وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو رتبته وعمله الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى (بأن الله يوجل الليل في النهار ويوجل النهار في الليل) أى بسبب أنه تعالى من شأنه وسنته تغليب بعض مخلوقاته على بعض والمداولة بين الأشياء المتضادة وعبر عن ذلك بإدخال أحد الملوك في الآخر بأن يزيد فيه ما ينقص عن الآخر أو بتحصيل أحدهما في مكان الآخر أو بتحصيل أحدهما في مكان الآخر لكونه أظهر المواد وأوضحها (وإن الله سميع) بكل السموات التي من جملتها قول المقاب (بصير) بجميع المبصرات ومن جملتها أفعاله (ذلك) أى الاتصاف بما ذكر من كمال القدرة والعلم وما فيه من معنى البعد لما مر آفا وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (بأن الله هو الحق) الواجب لذاته الثابت في نفسه وصفاته وأفعاله وحده فإن وجوب وجوده ووحدته يقتضيان كونه مبدأ لكل ما يوجد من الموجودات علما بكل المعلومات أو الثابت إلهية فلا يصلح لها إلا من كان علما قادرا (وأن ما يدعون من دونه) لها وقرىء على البناء للمفعول على أن الواو لما فاتته جارة عن الآلهة وقرىء بالناء على خطاب المشركين (هو الباطل) أى المعلوم في حد ذاته أو الباطل ألوهيته (وأن الله هو العلي) على جميع الأشياء (الكبير) عن أن يكون له شريك لا شيء أعلى منه شأنا وأكبر سلطانا ..

(ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) استفهام تقرري كما يفصح عنه الرفع في قوله تعالى (فتصبح الأرض مخضرة) بالمطف على أنزل وإشارة صيغة الاستقبال للإشعار بتجدد أثر الإزالة واستمراره أو لاستحضار صورة الخضرة (والن الله لطيف) يصل لعقله أو عليه إلى كل ما حل ودق (خير) بما يليق من اللطافة المحسنة ظاهرا وباطنا (لهما في السموات والأرض) خلقا وملاكا ومعهرة (وإن الله لخبير) عن كل شيء (الحليم) المستوجب



للحمد بصفاته وأفعاله ﴿ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض﴾ أى جعل ما فيها من الأشياء مذلة لكم عدة لمنافعكم تتصرفون فيها كيف شئتم فلا أصلب من الحجر ولا أشد من الحديد ولا أهيب من النار وهى مسخرة لكم وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم لتسهيل المسرة والتشويق إلى المؤخر ﴿والفلك﴾ عطف على ما أو على اسم أن وقرى بالرفع على الابتداء (تجرى فى البحر بأمره) حال من الفلك على الأول وخبر على الآخرين (ويعمسك السماء أن تقع على الأرض) أى من أن تقع أو كراهة أن تقع بأن خلقها على هيئة متداعية إلى الاستمسك (إلا ياذنه) أى بمشيئته وذلك يوم القيامة وفيه رد لاستمسكها بذاتها فإنها مساوية فى الجسمية لسائر الأجسام القابلة لليل الهابط فتقبله كقبول غيرها ﴿إن الله بالناس لرؤوف رحيم﴾ حيث هيا لهم أسباب معاشهم وفتح عليهم أبواب المنافع وأوضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتزلية .

﴿وهو الذى أحياكم﴾ بعد أن كنتم جماداً عناصر ونطفاً حسبما فصل فى مطلع السورة الكريمة ﴿ثم يميتكم﴾ عند مجئ آجالكم ﴿ثم يحييكم﴾ عند البعث ﴿إن الإنسان لكفور﴾ أى جعود للنعم مع ظهورها وهذا وصف للجلس بوصف بعض أفرادهم ﴿لكل أمة﴾ كلام مستأنف جىء به لوجز معاصريه عليه السلام من أهل الأديان السماوية عن منازعته عليه السلام ببيان حال ما تمسكوا به من الشرائع وإظهار خطئهم فى النظر أى لكل أمة معينة من الأمم الحالية والباقية ﴿جعلنا﴾ أى وضعنا وعينا (مفسكاً) أى شريعة خاصة للأمة أخرى منهم على معنى عينا كل شريعة لأمة معينة من الأمم بحيث لا تتدخل أمة منهم شريعتها المينة لها إلى شريعة أخرى لا استقلالاً ولا اشتراكاً وقوله تعالى ﴿م ناسكوه﴾ مصفة لمنسكاً مؤكدة للقصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور على الفعل والضمير لكل أمة باعتبار خصوصها أى تلك الأمة المينة ناسكوه والعالمون به لا أمة أخرى فالأمة التى كانت من مبعث موسى عليه السلام إلى مبعث عيسى عليه السلام مفسكهم التوراة هم ناسكوها والعالمون بها لا غيرهم

والتي كانت من مبعث عيسى إلى مبعث النبي عليهما السلام منسكهم الإنجيل هم  
 ناسكوه والعالمون به لا غيرهم وأما الأمة الموجودة عند مبعث النبي عليه السلام  
 ومن بعدهم من الموجودين إلى يوم القيامة فهم أمة واحدة منسكهم القرآن ليس  
 إلا كما مر في تفسير قوله تعالى ( لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ) والفاء في قوله  
 تعالى ( فلا ينازعك في الأمر ) لترتيب النهي أو موجهه على ما قبلها فإن  
 تعيينه تعالى لكل أمة من الأمم التي من جعلتهم هذه الأمة شرعة مستقلة بحيث  
 لا تتدخل أمة منهم شريعتها المعينة لها موجب لطاعة هؤلاء لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وعدم منازعتهم إياه في أمر الدين زعمانهم أن شريعتهم ما عين لأبائهم  
 الأولين من التوراة والإنجيل فإنهما شريعتان لمن مضى من الأمم قبل اقتساخها<sup>(١)</sup>  
 وهؤلاء أمة مستقلة منسكهم القرآن المجيد فحسب والنهي إما على حقيقة أو كناية  
 عن نفيه عليه السلام عن الالتفات إلى نزاعهم المنهي على زعمهم المذكور وأما جعله  
 عبارة عن نفيه عليه السلام عن منازعتهم فلا يساعده المقام وقرئ فلا يزعرك  
 على تبيحه عليه السلام والمبالغة في تبيته وأيا ما كان فمحل النزاع ما ذكرناه  
 وتخصيصه بأمر الفسائك وجعله عبارة عن قول المخاضعين وغيرهم للمسلمين  
 ما لكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله تعالى عما لا سبيل إليه أصلا  
 كيف لا وأنه يستدعي أن يكون أكل الميتة وسائر ما يدينونه من الأباطيل  
 من جملة المناسك التي جعلها الله تعالى لبعض الأمم ولا يرتاب في بطلانه عاقل  
 ( وادع ) أي وادعهم أو وادع الناس كافة على أنهم داخلون فيهم دخولا  
 أوليا ( إلى ربك ) إلى توحيدهِ وعبادته حسبا بين لهم في منسكهم وشريعتهم  
 ( إنك لعلى هدى مستقيم ) أى طريق موصل إلى الحق سوى والمراد به إما  
 للدين والشرعة أو أدلتها .

( وإن جادلوك ) بعد ظهور الحق بما ذكر من التحقيق ولزوم الحق  
 عليهم ( قل ) لهم على سبيل الوعيد ( الله أعلم بما تعملون ) من الأباطيل

الى من جعلتها المجادلة (الله يحكم بينكم) يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين.  
 (يوم القيامة) بالثواب والعقاب كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات (فما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين (ألم تعلم) استئناف مقرر لمضمون ما قبله والاستفهام للثبوت أى قد علمت (أن الله يعلم ما فى السماء والأرض) فلا يخفى عليه شيء من الأشياء التى من جعلتها ما يقوله الكفرة نوما يعملونه (إن ذلك) أى ما فى السماء والأرض (فى كتاب) هو اللوح قد كتب فيه قبل حدوثه فلا يملك أمرهم مع هلنا به وحفظنا له (إن ذلك) أى ما ذكر من العلم والإحاطة به وإثباته فى اللوح أو الحكم بينكم (على الله يسير) فإن علمه وقدرته مقتضى ذاته فلا يخفى عليه شيء ولا يسر عليه مقدور .

(ويعبدون من دون الله) حكاية لبعض أباطيل المشركين وأحوالهم الدالة على كمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم من بناء أمر دينهم على غير مبنى من دليل سمعى أو عقل وإعراضهم عما ألقى عليهم من سلطان بين هو أساس الدين وقاعدته أشد إعراض أى يعبدون متجاوزين عبادة الله (مالم يزل به) أى يجوز عبادته (سلطانا) أى حجة (وما ليس لهم به) أى يجوز عبادته (علم) من ضرورة العقل أو استدلاله (وما للظالمين) أى الذين ارتكبوا مثل هذا الظلم العظيم الذى يقضى بطلانه وكونه ظلما بديهى العقول (من نصير) يساعدهم بنصرة مذهبهم وتقرير رأيهم أو بدفع العذاب الذى يمتريهم بسبب ظلمهم (وإذا تلى عليهم آياتنا) طع على يعبدون وما بينهما اعتراض وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار التجديدى (بينات) أى حال كونها واضحات الدلالة على المقائد الحق والأحكام الصادقة أو على بطلان ما هم عليه من عبادة الأصنام أو على كونها من عند الله عز وجل (تفر في وجوه الذين كفروا المنكر) أى الإنكار كالمكرم بمعنى الإكرام أو الفطيل من التجم والبسور أو الشر الذى يقصدونه بظهور مخالفته من الأوضاع والبيئات وهو الأنسب بقوله تعالى : (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) أى يتبون ويطشون بهم من فرط الغيظ والتعصب لأباطيل أخذوها تقليدا .

وهل جملة أعظم وأظم من أن يعبدوا ما لا يؤهم صحة عبادته شيء ما أصلا بل يقضى بطلانها العقل والنقل ويظهروا لمن يهديهم إلى الحق البين بالسلطان المبين مثل هذا المنكر الشنيع كلا ولهذا وضع الذين كفروا موضع الضمير .

(قل) ردا عليهم وإقناطاً عما يقصدونه من الإضرار بالمسلمين (أفأنبئكم) أي أأعاطبكم فأخبركم (بشر من ذلكم) الذي فيكم من غيظكم على التالين وسطونكم بهم أو عما تبغونهم من الفرائل أو عما أصابكم من الضجر يسب ما تلوه عليكم (التار) أي هو النار على أنه جواب لمؤال مقدر كأنه قيل ما هو وقيل هو مبتدأ خبره قوله تعالى : ( وعدنا الله الذين كفروا ) وقرى النار بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلا من شر فكون دلالة التعلية استئنافا كالوجه الأول أو حالا من النار ياضار قد (وبش المصير) النار (يا أيها الناس ضرب مثل) أي بين لكم حال مستغربة أو قصة بديعة رائنة حقيقة بأن تسمى مثلا وتسير في الأمصار والأعصار أو جعل قه مثل أي مثل في استحقاق العبادة وأريد بذلك ما حكى عنهم من عبادتهم للأصنام (فانتموا له) أي للمثل نفسه استماع تدبر وتفكر أو فاستمعوا لأجله ما أقول قوله تعالى :

(إن الذين يدعون من دون الله) الخ بيان للمثل وتفسير له على الأول وتعليل لبطلان جلهم الأصنام مثل الله سبحانه في استحقاق العبادة على الثاني وتوى : ياء النية مبني للفاعل ومبني للمفعول والراجع إلى الموصول على الأولين محذوف (لن يخلقوا ذبابا) أي لن يقدروا على خلقه أبدا مع صفه وحقارته فإن لن بما فيها من تأكيد النفي دالة على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه (ولو اجتمعوا له) أي لخلقته وجواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة عطية على شرطية أخرى محذوفة ثقة بدلالة هذه عليها أي لو لم يجتمعوا عليه لن يخلقوه (ولو اجتمعوا له) لن يخلقوه كما مر تحقيقه مرارا (١) وهما في موضع

الحال كأنه قيل لن يخلقوا ذبابا على كل حال (ولأن يسلبهم الذباب شيئا) بيان لمجزم عن الامتناع مما يفعل بهم الذباب بعد بيان عجزهم عن خلقه أى إن يأخذ الذباب منهم شيئا (لا يستنفذوه منه) مع غاية ضعفه ولقد جهلوا غاية الجهيل فى إشرأفهم بأفقه القادر على جميع المقدورات المتفرد بإيجاد. كافة الموجودات تماثيل هى أعجز الأشياء وبين ذلك بأنها لا تقدر على أقل الأحياء وأذلها ولو اتفقوا عليه بل لا تقوى على مقاومة هذا الأقل الأذل وتعجز عن ذبه عن نفسها واستنقاذ ما يختطفه منها قيل كانوا يطيرونها بالطيب والعسل وينلقون عليها الأبواب فيدخل الذباب من الكوى فىأكله (ضعفه الطالب والمطلوب) أى عابد الصنم ومعبوده أو الذباب الطالب لما يسلبه من الصنم من الطيب والصنم المطلوب منه ذلك أو الصنم والذباب كأنه يطلبه ليستنفذه منه ما يسلبه ولو حققت وجدت الصنم أضعف من الذباب بدرجات وعابده أجهل من كل جاهل وأضل من كل ضال (ماقدروا الله حق قدره) أى ما عرفوه حق معرفته حيث أشركوا به وصحوا باسمه ما هو أبعد الأشياء عنه مناسبة (إن الله لقوى) على خلق الممكنات بأسرها وإفناء الموجودات عن آخرها (عزير) غالب على جميع الأشياء وقد عرفت حال آلهتهم المقهورة لأذلها العجزة عن أفلها والجللة تعليل لما قبلها من نفي معرفتهم له تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلا) يوسطون بينه تعالى وبين الأنبياء عليهم السلام بالوحى (ومن الناس) وهم المختصون بالنفوس الزكية المؤيدون بالقوة القدسية المتصلقون بكل العالمين الروحاني والجسماني يتلقون من جانب ويلقون إلى جانب ولا يعوهم التعلق بمصالح الخلق عن التثبث إلى جانب الحق فيدعونهم إليه تعالى بما أنزل عليهم ويسلبونهم شرائعه وأحكامه كأنه تعالى لما قرر وحدانيته فى الألوهية ونفى أن يفارقه فيها شيء من الأشياء بين أن له عابدا مصطفين للرسالة يتوصل بإجابتهم والافتداء بهم إلى عبادته عز وجل وهو أعلى الدرجات وأفضى الغايات لمن عدهاء من الموجودات تقريرا للنبوة وتوفيقا لقلوبهم (لوشاء الله لأنزل ملائكة) وقولهم (ما نبيدكم إلا ليقرّبونا إلى الله زلفا) وقولهم (الملائكة بنات الله)

وغير ذلك من الأباطيل (إن الله سميع بصير) علم بجميع المسوعات  
والمبشرات فلا يخفى عليه شيء من الأقوال والأفعال (يعلم ما بين أيديهم  
وما خلفهم وإلى الله ترجع الأمور) لا إلى أحد غيره لا اشتراكا ولا استقلالا  
(يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) أى فى صلواتكم أمرهم بهما لما أنهم  
ما كانوا يفعلونهما أول الإسلام أو صلوا عبر عن الصلاة بهما لأنها أعظم  
أركانها أو انضموا لله تعالى وخروا له سجدا (واعبدوا ربكم) بسائر ما تعبدكم  
به (واصلوا الخير) وتحروا ما هو خير وأصلح فى كل ما تأتون وما تدرسون  
كنوافل الطاعات وصلة الأرحام ومكارم الأخلاق (لعلكم تفلحون)  
أى افعلوا هذه كلها وأتمموا بها الفلاح غير متيقنين له واثقين بأعمالكم  
وبالآية آية حمدة عند الصافى رحمه الله لظاهر ما فيها من الأمر بالسجود وقوله  
عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج بسجدين من لم يسجدما فلا يقرأها  
(وجاهدوا فى الله) أى لله تعالى ولأجله أعداء دينه الظاهرة كأهل الزيغ  
والباطنة كالمرى والنفس وعنه عليه الصلاة والسلام أنه رجى من غزوة تبوك  
مقالا رجينا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (حق جهاده) أى جهادا  
فيه حقا خالصا لوجهه فمكس وأضيف الحق إلى الجهاد مبالغة كقولك هو حق  
بحالم وأضيف الجهاد إلى الضمير التماسا أو لأنه مختص به تعالى من حيث أنه  
مفعول لوجهه ومن أجله (هو اجتباكم) أى هو اختاركم لدينه ونصرتة لآخره  
وفيه تنبيه على ما يقتضى الجهاد ويدعو إليه (وما جعل عليكم فى الدين من  
حرج) أى ضيق بتكليف ما يشق عليكم إقامته إشارة إلى أنه لا مانع لهم عنه  
ولا عند لهم فى تركه أو إلى الرخصة فى إغفال بعض ما أمرهم به حيث يشق  
عليهم لقوله عليه الصلاة والسلام إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وقيل  
ذلك بأن جعل لهم من كل ذنب مخرجا بأن رخص لهم فى المضائق وفتح لهم  
بابا للتوبة ومخرج لهم المكفارات فى حقوقه والأروش والديات فى حقوق  
العباد (منكفأ إليكم ليرى غضبي) تعذب غلظ المعصية بفعل هل عليه يعصون ما قبله  
يعتطف المطلق الموضع نظركم حينكم تؤمسون مكة أيكم أو على الإفراد أو على

الاختصاص وإنما جعله أبام لأنه أبورسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالآب لأمنته من حيث أنه سبب حياتهم الأبدية ووجودهم على الوجه الممتد به في الآخرة أو لأن أكثر العرب كانوا من ذريته عليه الصلاة والسلام فغلبوا على غيرهم (هو سبماكم للمسلمين من قبل) في الكتب المتقدمة .

(وفي هذا) أى في القرآن والضمير لله تعالى ويؤيده أنه قرىء الله سبماكم أو لإبراهيم وتسميتهم بالمسلمين في القرآن وإن لم تكن منه عليه الصلاة والسلام كانت بسبب تسميته من قبل في قوله (ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) وقيل وفي هذا تقديره وفي هذا بيان تسميته لإياكم المسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة متعلق بسبماكم (شيداعليكم) بأنه بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتماداً على عصمته أو بطاعة من أطاع وعصيان من عصى (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل إليهم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى فنفروا إلى الله بأنواع الطاعات وتخصيصهما بالذكر لإناقتهما وفضلهما (واعتصموا بالله) أى تقوا به في مجامع أموركم ولا تطلبوا الإهانة والنصرة إلا منه (هو مولاكم) فاصركم ومتولى أموركم (فنعم المولى ونعم النصير) هو إذ لا مثل له في الولاية والنصرة بل لاولى ولا نصير في الحقيقة سواء عز وجل عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج أعطى من الأجر كحجة حجا وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما معنى وفيما بقى .

## ﴿سورة المؤمنين﴾

مكية وهي عند البصريين مائة وتسع عشرة آية  
وعند الكوفيين مائة وثماني عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من دلائل الإيمان

(قد أفلح المؤمنون) الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكروه وقيل البقاء في الخير والإفلاح الدخول في ذلك كالإبشار الذي هو الدخول في البشارة وقد يجهت متعبداً بمعنى الإدخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء للفعول وكلية قد ههنا لإفادة ثبوت ما كان متوقعا الثبوت من قبل لا متوقعا الإخبار به ضرورة أن المتوقع من حال المؤمنين ثبوت الفلاح لهم لا الإخبار بذلك فالملق قد فازوا بكل خير ونجوا من كل ضير حسبما كان ذلك متوقعا من حالهم فإن إيمانهم وما تفرع عليه من أعمالهم الصالحة من دواعي الفلاح بموجب الوعد الكريم خلا أنه إن أريد بالإفلاح حقيقة الدخول في الفلاح الذي لا يتحقق إلا في الآخرة فالإخبار به على صيغة الماضي للدلالة على تحققه لا محالة بتنزيله منزلة الثابت وإن أريد كونهم بحال تستنبه البتة فصيغة الماضي في علمها وقرئ أفلحوا على الإيهام والتفسير أو على أكلوني البراغيث وقرئ أفلح بضمه اكتفى بها عن الواو كما في قول من قال :

• ولو أن الأطباء كان حولي •

والمراد بالمؤمنين إما المصدقون بما علم ضرورة أنه من دين نبينا صلى الله عليه وسلم من التوحيد والنبوة والبحث والجزاء ونظائرهما فقوله تعالى : (الذين هم في صلاتهم خاشعون) وما عطف عليه صفات مخصصة لهم وإما الآتون بفروعه أيضاً كما يفهم عنه إضافة الصلوة إليهم فهي صفات موصفة أو مادية لهم حسب اعتبارها ما ذكر في حيز الصلة من المعاني مع الإيمان إجمالاً أو تفصيلاً



كما مر في أوائل سورة البقرة والخشوع الخوف والتذلل أى خافقون من الله عز وجل متذللون له لمزومون أجسامهم مساجد روى أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا صلى رفع بصره إلى السماء فلما نزلت روى بصره نحو مسجده وأنه رأى مصليا يبعث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه .

(والذين هم عن الفجر أى عما لا ينهم من الأقوال والأفعال معرضون) أى في عامة أوقاتهم كما ينبى عنه الاسم الدال على الاستمرار فيدخل في ذلك إعراضهم عنه حال اشتغالهم بالصلاة دخولا أوليا ومدار إعراضهم عنه ما فيه من الحالة الداعية إلى الإعراض عنه لا مجرد الاشتغال بالجد في أمور الدين كما قيل فإن ذلك ربما يؤهم أن لا يكون في الفجر نفسه ما يجرهم عن تعامله وهو أبلغ من أن يقال لا يلهون من وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلاة عليه وإقامة الإعراض مقام الترك ليدل على تإعدهم عنه رأسا مباشرة وتسببا وميلا وحضورا فإن أصله أن يكون في عرض غير عرضه .

(والذين هم للزكاة فاعلون) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة للدلالة على أنهم بلغوا الغاية القاصية من القيام بالطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما توجب المروءة اجتنابه وتوسيط حديث الإعراض بينهما لكمال ملايسته بالخشوع في الصلاة والزكاة مصدر لأنه الأمر الصادر عن الفاعل لا المحل الذى هو موقعه ومعنى الفعل قدمر تحقيقه في تفسير قوله تعالى (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا) ويجوز أن يراد بها العين على تقدير المضاف (والذين هم لفروجهم حافظون) مسكون لها فالاستثناء في قوله تعالى (إلا على أزواجهم) من نفي الإرسال الذى ينبى عنه الحفظ أى لا يرسلونها على أحد إلا على أزواجهم وفيه إيدان بأن قوتهم الشهوية داعية لهم إلا ما لا ينفى وأنهم حافظون لها من استيفاء مقتضاها وبذلك يتحقق كمال العفة ويجوز أن تكون على بمعنى من وإليه ذهب الفراء كما في قوله تعالى (إذا اكثالوا على الناس)

أى حافظون لها من كل أحد إلا من أزواجهم وقيل هى متعلقة بمحذوف وقع حالاً من ضمير حافظون أى حافظون لها فى جميع الأحوال لإحالة كونهم والين أو قوامين على أزواجهم وقيل بمحذوف يدل عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون على كل مباشر إلا على ما أطلق لهم فإنهم غير ملومين وحمل الحفظ على القصر عليهم ليكون المعنى حافظون فروجهم على الأزواج لا يمهدهن ثم يقال غير حافظين إلا عليهم تأكيداً على تأكيد تكلف على تكلف (أو ما ملكت أيمانهم) أى سراريهم عبر عنهم بما إجماء لمن للملوك يجرى غير العقلاء أو لأنوثتهم المنبئة عن القصور وقوله تعالى (فإنهم غير ملومين) تعليل لما يفيد الاستثناء من عدم حفظ فروجهم منهم أى فإنهم غير ملومين على عدم حفظها منهم (فن ابتغى وراء ذلك) الذى ذكر من الحد المتسع وهو أربع من الحرار أو ما شاء من الإمام (فأولئك هم العادون) الكاملون فى العدوان المتناهون فيه وليس فيه ما يدل حتماً على تحريم التمتع حسبما نقل عن القاسم ابن محمد فإنه قال : إنها ليست زوجة له فوجب ألا تحل له أما إنها ليست زوجة له فلا نهيما لا يتوارثان بالإجماع ولو كانت زوجة له لحصل التوارث لقوله تعالى (ولكن نصف ما ترك أزواجكم) فوجب أن لا تحل لقوله تعالى (إلا على أزواجهم) لأن لهم أن يقولوا إنها زوجة له فى الجملة وأما إن كل زوجة تترك فهم لا يسلطونها وأما ما قيل من أنه إن أريد لو كانت زوجة حال الحياة لم يفد وإن أريد بعد الموت فاللازمة بمنوعة فليس له معنى يحصل نعم لو عكس لكان له وجه (والذين هم لأماناتهم وعهدهم) لما يؤتمنون عليه ويأمنون من جهة الحق أو الخلق (راعون) أى قائمون عليها حافظون لها على وجه الإصلاح وقرئ لأمانتهم (والذين هم على صلواتهم) المفروضة عليهم (يحافظون) يواظبون عليها ويؤدونها فى أوقاتها ولفظ الفصل فيه لما فى الصلاة من التجدد والتكبر وهو السر فى جمعها وليس فيه تكرير لما أن الحشوع فى الصلاة غير المحافظة عليها وقصاهما للإيدان بأن كلا منهما فضيلة مستقلة على حيالها ولو قرنا فى الذكر لربما توهم أن مجموع الحشوع والمحافظة

خصيلة واحدة ( أولئك ) إشارة إلى المؤمنين باعتبار أوصافهم بما ذكر من الصفات وإشارتها<sup>(١)</sup> على الإشتغال بالإشعار بامتيازهم بها عن غيرهم وزولهم منزلة المشار إليه حسا وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو طبقهم وبعد درجاتهم في الفضل والشرف أى أولئك المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة ( هم الوارثون ) أى الأحقاء بأن يسموا وراثا دون من عداهم عن ورث رقائب الأموال والنفقات وكرائمها ( الذين يرثون الفردوس ) بيان لما يرثونه وتقييد للورثة بعد إطلاقها وتفسيرها بعد إيجابها تغنيا لشأنها ورفعها لمحلها وهي استعارة لاستحقاقهم للفردوس بأعمالهم حسبا يقتضيه الوعد الكريم للبالغة فيه وقيل إنهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فروتها على أنفسهم لأنه تعالى خلق لكل إنسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار ( هم فيها ) أى في الفردوس والثابت لأنه اسم للجنة أو لطبقهم العليا وهو البستان الجامع لأصناف الثمر روى أنه تعالى بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسك الأذفر وفي رواية ولبنة من مسك منرى وغرس فيها من جيد الفاكهة وجيد الزمان ( خالدون ) لا يخرجون منها أبدا والجملة إما مستأنفة مفرقة لما قبلها وإما حال مقدرة من فاعل يرثون أو مفعوله إذ فيها ذكر كل منهما ومعنى الكلام لا يموتون ولا يخرجون منها .

### خلق الإنسان

( ولقد خلقنا الإنسان ) شروع في بيان مبدأ خلق الإنسان وتقلبه في أطوار الخلق وأدوار الفطرة يافا إجماليا إثر بيان حال بعض أفراد السعداء واللام جواب قسم والواو ابتدائية وقيل عاطفة على ما قبلها والمراد بالإنسان الجنس أى وبالله لقد خلقنا جنس الإنسان في ضمن خلق آدم عليه السلام خلقا إجماليا حسبا تحققت في سورة الحج وغيرها وأما كونه مخلوقا من سلالات جعلت نطقا بعد أدوار وأطوار فمبيد ( من سلالة ) السلالة ما سل من الشيء

(١) أى وإشار اسم الإشارة على الضمير .

واستخرج منه فإن فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة تكون مقصودا منه كالخلاصة وأخرى غير مقصود منه كالقلامة والكناسة والسلافة من قبيل الأول فإنها مقصودة بالسل ومن ابتدائية متعلقة بالخلق ومن في قوله تعالى (من طين) بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسلافة أى خلقناه من سلافة كائنة من طين ويجوز أن تتعلق بسلافة على أنها بمعنى مسلوقة فى ابتدائية كالأول وقيل المراد بالإنسان آدم عليه السلام فإنه الذى خلق من صفوة سلت من الطين وقد وقعت على التحقيق (ثم جعلناه) أى الجنس باعتبار أفراده المغايرة لآدم عليه السلام أو جعلنا نسله على حذف المضاف إن أريد بالإنسان آدم عليه السلام (نطفة) بأن خلقناه منها أو ثم جعلنا السلافة نطفة والتذكير بتأويل الجوهر أو المسلول أو الماء (في قرار) أى مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذى هو مصدر مبالغة وقوله تعالى (مكين) وصف لها بصفة ما استقر فيها مثل طريق سائر أو بمكانها فى نفسها فإنها مكنت بحيث هى وأحرزت .

(ثم خلقنا النطفة علقة) أى دعا جامدا بأن أحلنا النطفة البيضاء علقة حمراء (خلقنا العلقة مضغة) أى قطعة لحم لا استبانة ولا تمايز فيها (خلقنا المضغة) أى غالبها ومعظمها أو كلها (عظاما) بأن صلبناها وجعلناها عودا للبدن على هيئات وأوضاع مخصوصة تقتضيا الحكمة (فكسونا العظام) المعبودة (لها) من بقية المضغة أو عما أنبتنا عليها بقدرتنا عما يصل إليها أى كسونا كل عظم من تلك العظام ما يليق به من اللحم على مقدار لائق به وهيئة مناسبة له واختلاف المواضع للتنبه على تفاوت الاستحالات وجمع العظام لاختلافها وقرئ على التوحيد فهما اكتفاء بالجنس وبترديد الأول فقط وبترديد الثاني فحسب (ثم أنشأناه خلقا آخر) هى صورة البدن أو الروح أو القوى بنفسه فيه أو المجموع وثم لكمال التفاوت بين الخلقين واحتج به أبو حنيفة رحمه الله على أن من غصب يعضة فأفرخت عنه لزمه ضهان البيضة لا الفرخ لأنه خلق آخر .

(فتبارك الله) تعالى شأنه فى علمه الشامل وقدرته الباهرة والالغيات

إلى الاسم الجليل لتزينة المهابة وإدخال الروعة والإشعار بأن ما ذكر من  
الآفاعيل العجيبة من أحكام الألوهية وللإيدان بأن حق كل من سمع ما فصل  
من آثار قدرته عز وعلا أو لاحظته أن يسارع إلى التسلّم به لإجلال وإعظامها  
لتشؤنه تعالى (أحسن الخالقين) بدل من الجلالة وقيل نعت بناء على أن  
الإضافة ليست لفظة وقيل خبر مبتدأ مخوف أى هو أحسن الخالقين خلقا  
أى المقدرين تقديرا حذف المميز لدلالة الخالقين عليه كما حذف المأذون فيه  
في قوله تعالى (أذن للذين يقاتلون) لدلالة الصلة عليه أى أحسن الخالقين خلقا  
فالحسن للخلق قيل نظيره قوله عليه الصلاة والسلام إن الله جميل يحب الجمال  
أى جميل فله حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فاققلب مرفوعا فاستكن  
روى أن عبد الله بن أبي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي  
فلما انتهى عليه الصلاة والسلام إلى قوله خلقا آخر سارع عبد الله إلى النطق به  
قبل إملائه عليه الصلاة والسلام فقال اكتبه هكذا زلت فحكك عبد الله فقال  
إن كان محمد يوحى إليه فأنا كذلك فلحق بمكة كافرين ثم أسلم يوم الفتح وقيل مات  
على كفره وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لما نزلت  
هذه الآية قال عمر رضى الله عنه فتبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هكذا نزل يا عمر وكان رضى الله عنه يفتخر بذلك ويحول  
وافقت ربى في أربع الصلاة خلف المقام وضرب الحجاب على النسوة وقولى  
لهن أو ليبدله الله خيرا منكن فنزل قوله تعالى (عسى به إن طلقكن أن يبدله)  
الآية والرابع فتبارك الله أحسن الخالقين أنظر كيف وقعت هذه الواقعة سببا  
تساعده عمر رضى الله عنه وشقاوة ابن أبي سرح حسبما قال تعالى (يضل به كثيرا)  
ويهدى به كثيرا) لا يقال فقد تكلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك فادح  
فى إعجازه لما أن الخارج عن قدرة البشر ما كان مقداره أقصر السور على أن يعجز  
هذه الآية الكريمة منوط بما قبلها كاترب عنه الفاء فإنها اعتراض تدبيل مقرر  
لمضمون ما قبله (ثم إنكم بعد ذلك) أى بعد ما ذكر من الأمور العجيبة  
حسبما ينبى عنه ما فى اسم الإشارة من معنى البعد المشعر بطور رتبة المخار إليه

وبعد منزلته في الفضل والكمال وكونه بذلك ممتازا منزلا منزلة الأمور الحسية (الميتون) لصارتون إلى الموت لا محالة كما تؤخذ به صيغة النعت الدالة على الثبوت دون الحدوث الذي تفيد صيغة الفاعل وقد قرئ (لما تون) ثم إنكم يوم القيامة ( أي عند النفخة الثانية ) تمشون ( من قبوركم للحساب والمجازاة بالثواب والعقاب .

( ولقد خلقنا فرقكم ) بيان لخلق ما يحتاج إليه بقاؤهم إثر بيان خلقهم أي خلقنا في جهة العلو من غير اعتبار فوقيتها لهم لأن تلك النسبة إنما تعرض لما بعد خلقهم ( سبع طرائق ) هي السموات السبع سميت بها لأنها طروق بعضها فوق بعض مطابقة النحل فإن كل ما فوقه مثله فهو طريقة أو لأنها طرائق الملائكة أو الكواكب فيها مسيرها ( وما كنا عن الخلق ) عن ذلك المخلوق الذي هو السموات أو عن جميع المخلوقات التي هي من جهتها أو عن الناس ( خافلين ) مهملين أمرها بل تحفظها عن الروال والاختلال وتدبر أمرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة ويصل إلى ما في الأرض منافعها كما يليه عنه قوله تعالى ( وأزلنا من السماء ماء ) هو المطر أو الأنهار النازلة من الجنة قيل هي خمسة أنهار سيحون نهر الهند وجيحون نهر بلخ ودجلة والفرات نهر العراق والنيل نهر مصر أنزلها الله تعالى من عين واحدة من حيون الجنة فاستودعها الجبال وأجرها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في فنون معاشهم ومن ابتدائية متعلقة بأنزلنا وتقديمها على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر والعدول عن الإضرار لأن الإنزال لا يعتبر فيه عنوان كونها طرائق بل مجرد كونها جهة العلو ( بقدر ) بتقدير لائق لاستجلاب منافعهم ودفع مضارهم<sup>(١)</sup> أو بمقدار ما طلبنا من حاجاتهم ومصالحهم ( فأسكناه في الأرض ) أي جعلناه ثابتا قارا فيها ( ولنا على ذهاب به ) أي لإزائته بالإفساد أو التمهيد أو التحويل بحيث

(١) في ١٠ : لاستجلاب ما ينفعهم ودفع ما يضرهم .

يتعذر استنباطه (لقادرون) كما كنا قادرين على إنزاله وفي تنكير ذهاب إيماء إلى كثرة طرده ومبالغة في الإبعاد به ولذلك جعل أبلغ من قوله تعالى (قل) أرايتم إن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين) (فأنشأنا لكم به) أى بذلك الماء .

(جنات من نخيل وأعناب لكم فيها) في الجنات (فوا لك كثيرة) تنفكون بها (ومنها) من الجنات (تأكلون) تنزيا أو ترزقون وتصلون معايشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته ويجوز أى يعود العنبران للنخيل والأعناب أى لكم في ثمراتها أنواع من الفوا كالرطب والعنب والتمر والزبيب والصبر والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه (وشجرة) بالنصب عطف على جنات وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله أى وبما أنشئ لكم به شجرة وتخصيصها بالذكر من بين سائر الأشجار لاستقلالها بمنافع معروفة قبل هي أول شجرة نبتت بعد الطوفان وقوله تعالى (تخرج من طور سيناء) وهو جبل موسى عليه السلام بين مصر وأيلة وقيل بفلسطين ويقال له طور سينين فإما أن يكون الطور اسم الجبل وسيناء اسم البقعة أضيف إليها أو المركب منهما علم له كأمري القيس ومنع صرفه على قراءة من كسر السين للتعريف والصيغة أو التأنيث على تأويل البقعة لا للآلف لأنه فيعال كديماس من السناء بالمد وهو الرفعة أو بالقصر وهو النور أو ملحق بفعلال كلباء من السين إذ لا فعلاء بالث التأنيث بخلاف سيناء فإنه فيعال ككيسان أو فعلاء كصحراء إذ لا لافعال في كلامهم وقرئ بالكسر والقصر والجملة صفة لشجرة وتخصيصها بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع أيضا لتعظيمها ولأنه المنشأ الأصلي لها وقوله تعالى (تبت بالدهن) صفة أخرى لشجرة وآليات متعلقة بمحذوف وقع حالا منها أى تلبت ملتبسة به ويجوز كونها صلة معدية أى تبتت بمعنى تضمنته وتحصله فإن النبات حقيقة صفة للشجرة ولا الدهن وقرئ تلبت من الإفعال وهو إما من الإنبات بمعنى النبات كما في قول زهير :  
رأيت ذوى الحاجات حول يوتهم قطينا لهم حتى إذا أبت البقل

أو على تقدير تثبت زيتونها ملتبسا بالدهن وقرىء على البناء للمفعول وهو كالأول وثمر بالدهن وتخرج بالدهن وتثبت بالدهان (وصيغ للآكلين) معطوف على الدهن جار على إعرابه عطف أحد وصنى الشيء على الآخر أى تثبت بالشيء الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج منه وكونه لإدما يصبغ فيه الخبز أى يغمس فيه للاستخدام وقرىء وصباغ كدباغ فى دىغ .

(وإن لكم فى الأنعام لعبرة) يان النعم الفائضة عليهم من جهة الحيوان لآثر يان النعم الواصلة إليهم من جهة الماء والنبات وقد بين أنها مع كونها فى قسها نعمة يلتصقون بها على وجوه شتى صيرة لا بد من أن يمتدوا بها ويستدلوا بأحوالها على عظيم قدرة الله عز وجل وسابغ رحمته ويشكروه ولا يكفروه وخص هذا بالحيوان لما أن عمل العبرة فيه أظهر ما فى النبات وقوله تعالى : (نسيكم بما فى بطوننا) تفصيل لما فيها من مواقع العبرة وما فى بطونها عبارة إما عن الألبان فمن تبيعينة والمراد بالبطون الجوف أو عن العلف الذى يتكون منه اللبن فمن ابتدائية والبطون على حقيقتها وقرىء بفتح النون وبالتاء أى نسيكم الأنعام (ولكم فيها منافع كثيرة) غير ما ذكر من أسواقها وأشعارها (ومنها تأكلون) فتتضعون بأعيانها كما تتضعون بما يحصل منها (وعليها) أى على الأنعام فإن الحمل عليها لا يقتضى الحمل على جميع أنواعها بل يتحقق بالحمل على البعض كالإبل ونحوها وقيل المراد هى الإبل خاصة لأنها هى المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فإنها سفائن البر قال ذو الرمة :

• سفينة بر تحت خدى زمامها •

فالضمير فيه كما فى قوله تعالى : (وبعولتهن أحق بردهن) (وعلى الفلك تحملون) أى فى البر والبحر وفى الجمع بينها وبين الفلك فى إلقاء الحمل عليها مبالغة فى تحملها للحمل وهو الداعى إلى تأخير ذكر هذه المنفعة مع كونها من المتافع الحاصلة منها عن ذكر منفعة الأكل المتعلقة ببيتها .



## إعمال الأمم السابقة للاعتبار

{ ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه } شروع في بيان إعمال الأمم السابقة وتركهم النظر والاعتبار فيما عدد من النعم الفاتحة للحصر وعدم تذكريهم بتذكير رسلم وما حاق بهم لذلك من فنون العذاب تحذيرا للمخاطبين وتقديم قصة نوح عليه السلام على سائر القصص عما لا يخفى وجهه وفي إيرادها إثارة قوله تعالى (وعلى الفلك تحملون) من حسن الموقع مالا يوصف والراو ابتدائية واللام جواب قسم محذوف وتصدير القصة به لإظهار كمال الاعتناء بمضمونها أي وبالله لقد أرسلنا نوحا الخ ونسبه الكريم وكيفية بعثه وكيفية لبثه فيما بينهم قد مر تفصيله في سورة الأعراف وسورة هود { فقال } متعلقا عليهم ومستميلا لهم إلى الحق { يا قوم اعبدوا الله } أي اعبدوه وحده كما يفصح عنه قوله تعالى في سورة هود (أن لا تعبدوا إلا الله) وترك التثنية به للإيذان بأنها هي العبادة فقط وأما العبادة بالإشراك فليست من العبادة في شيء رأسا وقوله تعالى : { مالكم من إله غيره } استئناف مسوق لتعليل العبادة بالمأمور بها أو لتعليل الأمر بها وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار عمله الذي هو الرفع على أنه فاعل أو مبتدأ خبره لكم أو محذوف ولكم للتخصيص والتبيين أي مالكم في الوجود أو في العالم إله غيره تعالى وقرئ بالجر باعتبار لفظه { أفلا تتقون أنفسكم } عذابه التي يستوجبها أتم عليه من ترك عبادته تعالى كما يفصح عنه قوله تعالى { إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم } وقوله تعالى (عذاب يوم أليم) وقيل أفلا تخافون أن ترفضوا عبادة الله التي هو ربكم الخ وليس بذلك وقيل أفلا تخافون أن يزيل عنكم نعمه الخ وفيه ما فيه والهمزة لإنكار الواقع واستقباحه والفاء للمطالع على مقدر يقتضيه المقام أي أنصرفون ذلك أي مضمون قوله تعالى { مالكم من إله غيره } فلا تتقون عذابه بسبب إشراككم به في العبادة مالا يستحق الوجود لولا إيجاد الله تعالى إياه فضلا عن استحقاق العبادة فالمنكر عدم الانتهاء مع تحقق ما يوجهه أو ألا تلاحظون ذلك فلا تتقوه فالمنكر كلا الأمرين

فالبالغة حيث في السكية وفي الأول في الكيفية ( فقال الملائكة ) أى الإشراف  
 ( الذين كفروا من قومه ) وصف الملائكة بما ذكر مع اشتراك الكل فيه للإيذان  
 بكامل عرافتهم في الكفر وشدة شكيمتهم فيه أى قالوا لموالمهم ( ما هذا  
 إلا بشر مثلكم ) أى في الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه وصفوه  
 عليه السلام بذلك مبالغة في وضع رتبته العالية وحطها عن منصب النبوة  
 ( يريد أن يتفضل عليكم ) أى يريد أن يطلب التفضل عليكم ويتقدمكم بأداه  
 الرسالة مع كونه مثلكم وصفوه بذلك إغضاباً للبخاعيلين عليه عليه السلام  
 وإغراء لهم على معاداته عليه السلام وقوله تعالى :

( ولو شاء الله لآنزل ملائكة ) يبان لعدم رسالة البشر على الإحلاق على  
 رءسهم الفاسد بعد تحقيق بشرته عليه السلام أى لو شاء الله تعالى إرسال الرسول  
 لأرسل رسلا من الملائكة ولأما قيل لآنزل لأن إرسال الملائكة لا يكون  
 إلا بطريق الإزال فمفعول المشيئة مطلق الإرسال المفهوم من الجواب لأنفس  
 مضمونه كإى قوله تعالى ( ولو شاء لهذاكم ) وتظايره ( ما سمعنا بهذا ) أى بمثل  
 هذا الكلام الذى هو الأمر بعبادة الله خاصة وترك عبادة ما سواه وقيل بمثل  
 نوح عليه السلام في دعوى النبوة ( فى آياتنا الأولين ) أى الماضين قبل بعثته  
 عليه السلام قالوا إما لكونهم وآبائهم فى فترة متطاولة وإما لفطر غلوم فى  
 التكذيب والعناد وانهما كهم فى النقي والفساد وأياما كان فقوهم هذا ينبى  
 أن يكون هو الصاد عنهم فى مبادئ دعوته عليه السلام كما تقي به عنه إلقاء فى  
 قوله تعالى ( فقال الملائكة ) الخ وقيل معناه ما سمعنا به عليه السلام أنه نبى فالمراد  
 بآبائهم الأولين الذين مضوا قبلهم فى زمن نوح عليه السلام وقولهم المذكور  
 هو الذى صدر عنهم فى أواخر أمره عليه السلام وهو المناسب لما بعده من  
 حكاية دعائه عليه السلام وقولهم ( إن هو ) أى ما هو ( إلا لرجل به  
 جنة ) أى جنون أو سجن يخيلونه ولذلك يقول ما يقول ( فتربصوا به ) أى  
 احتملوه واصبروا عليه وانتظروا ( حتى حين ) لعله يفتيق عما فيه محمول  
 حيث على ترائى أحوالهم فى المكابرة والعناد وإضرابهم عما وصفوه

عليه السلام به من البشرية وإرادة التفضل إلى وصفه عليه السلام بما ترى وهم يعرفون أنه عليه السلام أرجح الناس عقلاً وأزهدهم قولاً وعلى الأول وعلى تناقض مقالهم الفاسدة قائلهم الله أنى يؤفكون.

( قال ) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية كلام الكفرة كأنه قيل فإذا قال عليه السلام بعد ما سمع منهم هذه الأباطيل قليل قال لما رآهم قد أصروا على الكفر والتكذيب وتعادوا في النوايا والضلالات حتى يش من إيمانهم بالكيفية وقد أوحى الله إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ( رب انصرني ) ياهلاكهم بالمرءة فإنه حكاية إجمالية لقوله عليه السلام ( رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ) الخ ( بما كذبون ) أى بسبب تكذيبهم إياي أو بدل تكذيبهم ( فأوحينا إليه ) عند ذلك ( أن اصنع الفلك ) لأن مفسرة لما في الوحي من معنى القول ( بأعيننا ) ملتبساً بحفظنا وكلامنا كان معه عليه السلام منه عز وعلا حفظاً وحراساً يكتوونه بأعينهم من التمدى أو من الزيغ في الصنعة ( ووحينا ) وأمرنا وتعليمنا لكيفية صنعها وإلقاء في قوله تعالى ( فإذا جاء أمرنا ) لترتيب مضمون ما بعدها على تمام صنع الفلك والمراد بالأمر العذاب كما في قوله تعالى ( لا عاصم اليوم من أمر الله ) لا الأمر بالركوب كما قيل وبمجيشه كال اقترابه أو ابتداء ظهوره أى إذا جاء إثر تمام الفلك عذابنا وقوله تعالى ( وفار التنور ) عطف بيان لمحى الأمر روى أنه قيل له عليه السلام إذا فار الماء من التنور اركب أنت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام فصار إلى نوح عليه السلام فلما نبع منه الماء أخبرته امرأته فركبوا واختلف في مكانه فقليل كان في مسجد الكوفة أى في موضعه عن يمين الداخل من باب كندة اليوم وقيل كان في عين ورده من الشام وقد مر تفصيله في تفسير سورة هود عليه السلام ( فاسلك فيها ) أى أدخل فيها يقال سلك فيه أى دخل فيه وسلك فيه أى أدخله فيه ومنه قوله تعالى ( ما سلككم في سقر ) ( من كل ) أى من كل أمة ( زوجين ) أى فردين مزدوجين كما يعرب عنه قوله تعالى ( اثنتين ) فإنه نص في الفردين دون الجمعين أو الفرقين وقرئ بالإضافة على أن المفرد

اثنين أى من كل أمي زوجين ومما أمة الذكر وأمة الأنثى كالجبال والنوق والحصن والزمالك وهذا صريح في أن الأمر كان قبل صنعه الملك وفي سورة هود (حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين) فالوجه أن يحمل إما على أنه حكاية لأمر آخر تنجيى ورد عند فوران التنور الذي يبط به الأمر التعليق اعتناء بشأن المأمور به أو على أن ذلك هو الأمر السابق بعينه لمكان لما كان الأمر التعليق قبل تحقق المعلق به في حق إيجاب المأمور به بمنزلة العلم جمل كانه إنما حدث عند تحققه فعكس على صورة التنجيى وقد مر في تفسير قوله تعالى (وإذ قلنا لللائكة اسجدوا لآدم) .

(وأهلك) منصوب بفعل معطوف على فاسلك لا بالعطف على زوجين أو اثنين على القراءتين لأداته إلى اختلال المعنى أى واسلك أهلك والمراد به امرأته وبنوه وتأخير الأمر بإدخالهم مما ذكر من إدخال الأزواج فيها لكونه عريفا فيها أمر به من الإدخال فإنه يحتاج إلى مزاولة الأعمال منه عليه السلام بل إلى معاونة من أهله وأتباعه وأمام فإنما يدخلونها باختيارهم بعد ذلك ولأن في المؤخر ضرب تفصيل بذكر الاستثناء وغيره فتدبره يؤدى إلى الإخلال بتجاوب أطراف النظم الكريم (إلا من سبق عليه القول منهم) أى القول بإهلاك الكفرة وإنما جرى على لكون السابق ضارا كما جرى باللام في قوله تعالى (إن الذين سبقتم منة الحسن) لكونه نافعا (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء لإنتهاهم (إنهم مفرقون) تعليل للثبوت لما يليه عنه من عدم قبول الدعاء أى إنهم مقضى عليهم بالإغراق لا بحالة لظلمهم بالإشراك وسائر المعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف لا وقد أمر بالحد على النجاة منهم بملأكم بقوله تعالى (فإذا استويت أنت ومن معك) أى من أهلك وأشياحك (على الملك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين) على طريقة قوله تعالى (تقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) (وقل رب أنزلنى) في السفينة أو منها (منزلا مباركا) أى إنزالا أو موضع إنزال يستقبح خيرا كثيرا وقرىء منزلا أى موضع نزول (وأنت خير المنزلين)

أمر عليه السلام بأن يشفع دعاءه بما يطابقه من ثنائه عز وجل توسلا به إلى الإجابة وإفراده عليه السلام بالأمر مع شركة الكل في الاستواء والنجاة لإظهار فضله عليه السلام والإشعار بأن في دعائه وثنائه مندوحة عما عداه .

( إن في ذلك ) الذى ذكر مما فعل به عليه السلام وبقومه ( لآيات ) جليلة يستدل بها أولو الأبصار ويعتبر بها ذوو الاعتبار ( وإن كنا لمبتلين ) لن مخفية من أن اللام فارقة بينها وبين النافية وضمير الشأن محذوف أى وإن الشأن كنا مصيبين قوم نوح ببلاء عظيم وعقاب شديد أومختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يستبر ويتذكر كقوله تعالى ( ولقد تركناها آية فهل من مدكر ) ( ثم أنشأنا من بعدهم ) أى من إهلاكهم ( قرأنا آخرين ) هم عاد حسبما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وعليه أكثر المفسرين وهو الأوفق لما هو المهود في سائر السور الكريمة من إيراد قصتهم إثر قصة قوم نوح وقيل هم ثمود ( فأرسلنا فيهم ) جعلوا موضعا للإرسال كما في قوله تعالى ( كذلك أرسلناك في أمة ) ونحوه لا غاية له كما في مثل قوله تعالى ( ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ) للإيذان من أول الأمر بأن من أرسل إليهم لم يأتهم من غير مكانهم بل إنما نشأ فيما بين أظهرهم كما يبنى عنه قوله تعالى : ( رسولنا منهم ) أى من جملتهم نسا فإنهما عليهما السلام كانا منهم وأن في قوله تعالى ( أن اعبدوا الله ) مفسرة لأرسلنا لتضمنه معنى القول أى قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله تعالى وقوله تعالى ( ما لكم من إله غيره ) تعليل للعبادة المأمور بها أو للأمر بها أولو حجب الامتثال به ( أفلا تتقون ) أى عذابه الذى يستدعيه ما أتم عليه من الشرك والمعاصي والكلام في العطف كالذى مر في قصة نوح عليه السلام .

( وقال الملا من قومه ) حكاية لقولهم الباطل إثر حكاية القول الحق الذى ينطق به حكاية لإرسال الرسول بطريق العطف على أن المراد حكاية مطلق تكذيبهم له عليه السلام إجمالا لا حكاية ما جرى بينه عليه السلام وبينهم من المحاوراة والمقاولة تفصيلا حتى يحكى بطريق الاستئناف المبني على السؤال

كما ينفى عنه ما سياتى من حكاية سائر الأمم أى وقال الأشراف من قومه  
 ﴿الذين كفروا﴾ فى عمل الرفع على أنه صفة للبلاء وصفوا بذلك ذما لهم  
 وتقيها على غلوم فى الكفر وتأخيرهم عن من قومه لعطف قوله تعالى ﴿وكذبوا﴾  
 ببقاء الآخرة ﴿وما عطف عليه على الصلة الأولى أى كذبوا ببقاء ما فيها من  
 الحساب والثواب والعقاب أو بعمادهم إلى الحياة الثانية بالبعث ﴿وأترفاهم﴾  
 ونعمناهم ﴿فى الحياة الدنيا﴾ بكثرة الأموال والأولاد أى قالوا لآعقابهم  
 مضلين لهم ﴿ما هذا إلا بشر مثلكم﴾ أى فى الصفات والأحوال ولشار مثلكم  
 على مثلنا للبالغة فى تهوين أمره عليه السلام وتوهينه ﴿ياكل مما نأكلون منه  
 ويشرب مما نشربون﴾ تقرير للمناقلة وما خبرية والعائد إلى الثانى منصوب  
 محذوف أو مجرور وقد حذف مع الجار لدلالة ما قبله عليه ﴿ولئن أطلعتم  
 بشرا مثلكم﴾ أى فى ذكر من الأحوال والصفات أى إن امتثلتم بأولمهم  
 ﴿إنكم إذا﴾ أى على تقدير الانبعاث ﴿لخاسرون﴾ عقولهم ومضنون  
 فى آرائهم حيث أذلتهم أنفسهم أى أنظر كيف جعلوا أتباع الرسول الحق الذى  
 يوصلهم إلى سعادة الدارين خسرانا دون عبادة الأصنام التى لا خسران وراءها  
 فقاتلهم الله أنى يؤفكون وإذا واقع بين اسم إن وخبرها لتأكيد مضمون الشرط  
 والجملة جواب لقسم محذوف قبل إن الشرطية المصدرة باللام الموطئة أى وباقه  
 لئن أطلعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لخاسرون ﴿أبعدكم﴾ استئناف مسوق لتقرير  
 ما قبله من اتباعه عليه السلام بإنكار وقوع ما يدعونه إلى الإيمان واستبعاده  
 ﴿أنكم إذا متهم﴾ بكسر الميم من مات يمات وقرئ بضمها من مات يموت  
 ﴿وكنتم ترابا وعظاما﴾ غفرة مجردة عن اللحم والأعصاب<sup>(١)</sup> أى كان بعض  
 أجزاءكم من اللحم ونظائره ترابا وبعضها عظاما وتقديم التراب لمرافته  
 فى الاستبعاد واقتلابه من الأجزاء البادية أو كان متقدمكم ترابا صرفا  
 ومتأخروكم عظاما وقوله تعالى ﴿أنكم﴾ تأكيد للأول لطول الفصل بينه

وبين خبره الذى هو قوله تعالى (مخرجون) أى من القبور أحياء كما كنتم وقيل أنكم مخرجون مبتدأ وإذا متم خبره على معنى إخراجكم إذا متم ثم أخبر بالجملة على أنكم وقيل رفع أنكم مخرجون بفعل هو جزاء الشرط كأنه قيل إذا متم وقع إخراجكم ثم أوقعت الجملة الشرطية تحرا عن أنكم والذى تقتضيه جزالة النظم الكريم هو الأول وقرئ أيمدكم إذا متم الخ

(هيات هيات) تكرير لتأكيد البعد أى بعد الوقوع أو الصفة (لما توعدون) وقيل اللام لبيان المستبعد ما هو كما فى هيت لك كأنهم لما صرتوا بكلمة الاستبعاد قيل لما هذا الاستبعاد فقيل لما توعدون وقيل هيات بمعنى البعد وهو مبتدأ خبره لما توعلون وقرئ بالفتح منونا للتكثير وبالضم منونا على أنه جمع هية وغير منون تشبيها بقبل وبالكسر على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقت وإبدال التاء هاء (إن هى إلا حياتنا الدنيا) أصله إن الحياة إلا حياتنا فأقيم الضمير مقام الأولى لدلالة الثانية عليها حذرا من التكرار وإشعارا بإغنائها عن التصريح كما فى هى النفس تتحمل ما حملت وهى العرب تقول ما شامت وحيث كان الضمير بمعنى الحياة لدلالة على الجنس كانت إن التافية بمنزلة لا التافية للجنس وقوله تعالى (نموت ونحيا) جملة مفسرة لما ادعوه من أن الحياة هى الحياة الدنيا أى يموت بعضنا أو يولد بعض إلى انقراض العصر (وما نحن بميموتين) بعد الموت (إن هو) أى ما هو (إلا رجل افترى على الله كذبا) فبا يدعيه من إرساله وفيما يدنا من أن الله يبعثنا (وما نحن له بمؤمنين) بمصدقين فيما يقوله (قال) أى هود عليه السلام عند بأسه من إيمانهم بعد ما سلك فى دعوتهم كل مسلك مضطرا إلى الله عز وجل (رب انصرنى) واتقهم منهم (بما كذبون) أى بسبب تكذيبهم لإبائى وإصرارهم عليه

(قال) تعالى إجابة لصلواته وعدة بالقبول (عما قليل) أى عن زمان قليل وما مزبة بين الجار والمجرور لتأكيد معنى القلة كما زبدت فى قوله تعالى (فبا رحمة من الله) أو نكرة موصوفة أى عن شئ قليل (ليصبحن ناديين)

على ما فعلوه من التكذيب وذلك عند معاينتهم للعذاب ﴿ فَاخَذْتُهُمُ الصَّيْحَةَ ﴾  
 لهم حين أصابهم الريح العقيم أسيبوا في تضاعفها بصيحة هائلة أيضا وقد  
 روى أن شداد بن عاد حين تم بناء إرم سار إليها بأهله فلما دنا منها بعث الله عليهم  
 صيحة من السماء فهلكوا وقيل الصيحة نفس العذاب والموت وقيل هي العذاب  
 المصطلح قال قائلهم :

صاح الزمان بأل برمك صيحة خروا لشهتها على الأذقان  
 ﴿ بالحق ﴾ متعلق بالأخذ أى بالأمر الثابت الذى لا دفاع له أو بالعدل من  
 الله تعالى أو بالوعد الصدق ﴿ فجعلناهم غناء ﴾ أى كفتاء السيل وهو حميله  
 ﴿ فبدأ لقوم الظالمين ﴾ لإخبار أو دعاء وبعدا من المصادر التى لا يكاد  
 يستعمل ناصبها والمعنى بعدوا أى هلكوا واللام لبيان من قيل له بعدا  
 ووضع الظاهر موضع الضمير للتعليل ﴿ ثم أنشأنا من بعدهم ﴾ أى بعد هلاكهم  
 ﴿ قرونا آخرين ﴾ هم قوم صالح ولوط وشعيب عليهم السلام وغيرهم  
 ﴿ ما تسبق من أمة أجلها ﴾ أى ما تتقدم أمة من الأمم المهلكة الوقت الذى  
 عين هلاكهم أى ما تهلك أمة قبل مجئ أجلها ﴿ وما يستأخرون ﴾ ذلك لأجل  
 ساعة وقوله تعالى :

﴿ ثم أرسلنا رسلنا ﴾ عطف على أنشأنا لكن لا على معنى أن أرسلناهم  
 متأخر من إنشاء القرون المذكورة جميعا بل على معنى أن لإرسال كل رسول  
 متأخر عن إنشاء قرن مخصوص بذلك الرسول كأنه قيل ثم أنشأنا من بعدهم  
 قرونا آخرين قد أرسلنا إلى كل قرن منهم رسولا خاصا به والفصل بين  
 المعطوفين بالجملة المقترنة للتأنيط بعدم تقدم الأمم أجلها المضروب هلاكهم  
 للسرعة إلى بيان هلاكهم على وجه إجمالى ﴿ تترى ﴾ أى متواترين واحدا  
 بعد واحد من الوتر وهو الفرد ولثاء بدل من الواو كما فى تولج وينقرا  
 والالف لتأنيث باعتبار أن الرسل جماعة وقرئ بالتثنية على أنه مصدر  
 بمعنى الفاعل وقع حالا وقوله تعالى ﴿ كلما جاء أمة رسولا كذبه ﴾ استئناف  
 مبين لمجئ كل رسول لأمرته ولما صدر عنهم عند تبليغ الرسالة والمراد بالمجئ



إما التبليغ وإما حقيقة الحجى للإيدان بأنهم كذبوه في أول الملائكة وإضافة الرسول إلى الأمة مع إضافة كلمهم فيما سبق إلى نون العظمة لتحقيق أن كل رسول جاء أمته الخاصة به لا أن كلهم جاءوا كل الأمم والإشعار بكال شناعتهم وضلالهم حيث كذبت كل واحدة منهم رسولها المعين لها وقيل لأن الإرسال لا تق بالمرسل والحجى بالمرسل إليهم (فأتبعنا بعضهم بعضا) في الهلاك حسبما تبع بعضهم بعضا في مباشرة أسبابه التي هي الكفر والتكذيب وسائر المعاصي (وجعلناهم أحاديث) لم يبق منهم إلا حكايات يعتبر بها المتبرون وهو اسم جمع للحديث أو جمع أحداثه وهي ما يتحدث به تليها (كأعاجيب جمع أعجوبة وهي ما تعجب منه أى جعلناهم أحاديث يتحدث بها تليها وتعبا) (فبعدا لقوم لا يؤمنون) اقتصر ههنا على وصفهم بعدم الإيمان حسبما اقتصر على حكاية تكذيبهم إجمالا وأما القرون الأولون لحيث نقل عنهم ما مر من الغلو وتجاوز الحد في الكفر والعدوان وصفوا بالظلم.

(ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا) هي الآيات التسع من اليد والمعا والجراد والقمل والضفادع والدم وقصص الفترات والطاعون ولا مسامح لعد فلق البحر منها إذ المراد هي الآيات التي كذبوها واستكبروا عنها (وسلطان مبين) أى حجة واضحة ملزمة للنصم وهي إما المعا وإفراها بالذكر مع اندراجها في الآيات لما أنها أم آياته عليه الصلاة والسلام وأولاهها وقد تملقت بها معجزات شتى من انقلابها ثمينا وتلقفها لما أفكته السحرة حسبما فصل في تفسير سورة طه وأما التمرض لافلاق البحر واقفجار البيون من الحجر بعضها وحراستها وصيرورتها شمعة وشجرة خضراء مشرة ودلوا ورشاء وغير ذلك مما ظهر منها من قبل ومن بعد في غير مشهد فرعون وقومه. فغير ملائم لمقتضى المقام وإما نفس الآيات كقوله إلى الملك القرم وابن الهمام الخ عبر عنها

بذلك على طريقة العطف تليها على جميعا لعنوانين جليلين وتزيلا لتغايرهما منزلة التغاير الذاتي .

( إلى فرعون وملئه ) أى أشراف قومه خصوا بالذكر لأن لإرسال بنى إسرائيل منوط بأرائهم لا بأراء أعقابهم ( فاستكبروا ) عن الانقياد وتمردوا ( وكانوا قوما عالين ) متكبرين متمردين ( فقالوا ) عطف على استكبروا وما بينهما اعتراض مقرر للاستكبار أى كانوا قوما عادتهم الاستكبار والتمرد أى قالوا فيما بينهم بطريق المناجحة ( أتؤمن لبشرين مثلنا ) نفى البشر لأنه يطلق على الجمع كما في قوله تعالى ( فإما ترين من البشر أحدا ) ولم يثن المثل نظرا إلى كونه في حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تدل على أن مدار شبه المنكرين الثبوت قياس حال الأنبياء على أحوالهم بناء على جهلهم بتفاصيل شؤون الحقيقة البشرية وتباين طبقات أفرادها في مراقب الكمال ومهاوى النقصان بحيث يكون بعضها في أعلى عليين وهم المختصون بالنفوس الزكية المؤيدون بالقوة القدسية المتعلقون لصفاء جواهرهم بكل العالمين الروحاني والجسماني يلقون من جانب ويلقون من جانب ولا يعوقهم التعلق بمصالح الخلق عن التبتل إلى جناب الحق وبعضها في أسفل سافلين كأولئك الجبهة الذين هم كالأنعام بل هم أضل سبيلا ( وقومها ) يعنون بنى إسرائيل ( لنا هابدون ) أى غادمون متقادون لنا كالعبيد وكانهم قصدوا بذلك التكريض بشأنها عليهما الصلاة والسلام وحط رتبتهما العلية عن منصب الرسالة من وجه آخر غير البشرية واللام في لنا متعلقة بعابدون وقامت عليه رعاية للقواصل والجملة حال من فاعل تؤمن مؤكدة لإنكار الإيمان لهما بناء على زعمهم الفاسد المؤسس على قياس الرئاسة الدينية على الرياضات الدنيوية الدائرة على التقدم في نيل الحظوظ الدنية من المال والجاه كدأب قريش حيث قالوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وجهلهم بأن مناط الاصطفاء للرسالة هو السبق في حيازة ما ذكر من النعمت العلية وإحراز الملكات السنية سبلة واكتسابا

(فكذبوا) أى قنعوا على تكذيبهما وأصروا واستكبروا استكباراً  
(فكانوا من المهلكين) بالفرق في بحر قلم .

(ولقد آتينا) أى بعد إهلاكهم وإنجاء بنى إسرائيل من ملكتهم  
(موسى الكتاب) أى التوراة وحيث كان إيتاؤه عليه الصلاة والسلام إياها  
لإرشاد قومه إلى الحق كما هو شأن الكتب الإلهية جعلوا كأنهم أوتوها ف قيل  
(لعلهم يهتدون) أى إلى طريق الحق بالعمل بما فيها من الشرائع والأحكام  
وقيل أريد آتينا قوم موسى لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه كما في قوله  
تعالى (على خوف من فرعون وملته) أى من آل فرعون وملتهم ولا سبيل إلى  
عود الضمير إلى فرعون وقومه لظهور أن التوراة إنما نزلت بعد إغراقهم لبنى  
إسرائيل وأما الاستشهاد على ذلك بقوله (ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد  
ما أهلكنا القرون الأولى) فما لا سبيل إليه ضرورة أن ليس المراد بالقرون  
الأولى ما يتناول قوم فرعون بل من كان [قبلهم]<sup>(١)</sup> من الأمم المهلكة خاصة  
كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم لوط كما سيأتى في سورة القصص  
(وجعلنا ابن مريم وأمه آية) وآية آية دالة على عظيم قدرتنا بولادته منها من  
غير مسيس بشر فالآية أمر واحد نسب لإلها أو جعلنا ابن مريم آية بأن تكلم  
في المهد فظهرت منه معجزات حجة وأمه آية بأنها ولدت من غير مسيس فحذفت  
الأولى لدلالة الثانية عليها والتميز عنهما بما ذكر من العناوين وهما كونه عليه  
الصلاة والسلام ابنها وكونها أمه عليه الصلاة والسلام للإيدان من أول الأمر  
بحيثة كونهما آية فإن نسبه عليه الصلاة والسلام إليها مع أن النسب إلى الآباء  
دالة على أن لا أب له أى جعلنا ابن مريم وحدها من غير أن يكون له أب وأمّه  
التي ولدتها خاصة من غير مشاركة الأب آية وتقديمه عليه الصلاة والسلام  
لأصاته فيما ذكر من كونه آية كما أن تقديم أمه في قوله تعالى (وجعلناها وابنها  
آية للعالمين) لأصالتها فيما نسب إليها من الإحسان والنفخ .

(وَأَوْبَاهُمَا إِلَى رُبُوعَةٍ) أى أرض مرتفعة قيل هى إربليا أرض بيت المقدس فإنها مرتفعة ولها كبد الأرض وأقرب الأرض إلى السماء بثانية عشر ميلا على ما يروى عن كعب وقيل دمشق وغوطتها وقيل فلسطين والزملة وقيل مصر فإن قراها على الزبا وقرىء بكسر الزاء وضمها ورباوة بالكسر والعجم (ذات قرار) مستقر من أرض منبسطة سهلة يستقر عليها ساكنوها وقيل ذات ثمار وزروع لأجلها يستقر فيها ساكنوها (ومعين) أى وماء معين ظاهر جار فيل من من الماء إذا جرى وأصله الأبعاد فى المشى أو من الماعون وهو النفع لأنه قناع أو مفعول من فانه إذا أدركه بالمعين فإنه يظهره يدرك بالمعين وصف ماؤها بذلك للإيدان بكونه جامعا لفتون المتافع من الشرب وسقى ما يسقى من الحيوان والنبات بغير كلفة والتزود بمنظره الموق (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) حكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه الإجمال لما خوطب به كل رسول فى عصره جى بها إثر حكاية إيواء عيسى عليه السلام وأمه إلى الربرة لئذا أنا بأن ترتيب مبادئ التمتع لم يكن من خصائصه عليه السلام بل لإباحة الطيبات شرع قديم جرى عليه جميع الرسل عليهم السلام ووصفوا به أى وقلنا لكل رسول كل من الطيبات وأعمل صالحا فخير عن تلك الأوامر المتعددة المتعلقة بالرسل بصيغة الجمع عند الحكاية إجمالا للإيجاز وفيه من الدلالة على بطلان ما عليه الرهابة من رفض الطيبات ما لا يخفى وقيل حكاية لما ذكر لمبى عليه السلام وأمه عند إيوائهما إلى الربرة ليقنن بالرسل فى تناول ما رزقا وقيل نداء وخطاب له والجمع للتعظيم وعن الحسن ومجاهد وقطادة والسدى والسكبي رحمهم الله تعالى أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحده على دأب العرب فى مخاطبة الواحد بلفظ الجمع وفيه إبانة لفعله وقيامه مقام الكل فى حيازة كمالهم والطيبات ما يستطاب ويستلذ من مباحات المأكول والشراب كما حسبنا ينفى عنه سياق النظم الكريم فالأمر للزينة (واعملوا الصالحات) أى عملا صالحا فإنه المقصود منكم والمتافع عند ربكم (إني بما تعملون) من الأعمال الظاهرة والباطنة (عليم) فأجازيكم عليه .

(وإن هذه) استئناف داخل فيما خوطب به الرسل عليهم السلام على الوجه المذكور مسوق لبيان أن ملة الإسلام والتوحيد بما أمر به كافة الرسل عليهم السلام والأمم وإنما أشير إليها بهذه التثنية على كمال ظهور أمرها في الصحة والسادات وانتظامها بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة (أمثكم) أي ملتكم وشريعتكم أيها الرسل (أمقواحدة) أي ملة وشريعة متحدة في أصول للشرائع التي لا تبدل ببديل الأعصار وقيل هذه إشارة إلى الأمم المؤمنة للرسل ، والمعنى إن هذه جماعتكم جماعة واحدة متفقة على الإيمان والتوحيد في العبادة (وأنا ربكم) من غير أن يكون لي شريك في الربوبية وضريح الخطاب فيه وفي قوله تعالى<sup>(١)</sup> (فاتقون) أي في شق العصا والمخالفة بالإخلال بمواجب ما ذكر من اختصاص الربوبية بالرسول والأمم جميعا على أن الأمر في حق الرسل للتبليغ والإلهاب وفي حق الأمم للتحذير والإيجاب والفاء لترتيب الأمر أو وجوب الامتثال به على ما قبله من اختصاص الربوبية به تعالى واتحاد الأمة فإن كلا منهما موجب للاقتناء حتما وقرئ وأن هذه بفتح الهمزة على حذف اللام أي ولأن هذه أمثكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون أي إن تتقون فاتقون كما مر في قوله تعالى (ولأي فارهون) وقيل على العطف على ما ، أي إني أعلم بأن أمثكم أمة الخ وقيل على حذف فعل عامل فيه أي واعلموا أن هذه أمثكم الخ وقرئ وأن هذه على أنها مخففة من أو (فتقطعوا أمرهم) حكاية لما ظهر من أمم الرسل بعدم من مخالفة الأمر وشق العصا والضمير لما دل عليه الأمة من أربابها أو لها على التفسيرين والفاء لترتيب عصيانهم على الأمر لزيادة تقييح حالهم أي قطعوا أمر دينهم مع اتحادهم وجعلوه قطعا متفرقة وأديانا مختلفة (بينهم ذرا) أي قطعا جمع ذبور بمعنى الفرقة ويؤيده قراءة ذبرا بفتح الباء جمع ذبرة وهو حال من أمرهم أو من واد قطعوا أو مفعول ثان له فإنه متضمن لمعنى جعلوا وقيل كتبوا فيكون مفعولا ثانيا أو حالا من أمرهم على

تقدير المضاف أى مثل ذر وقرى به تخفيف الباء كرسل فى رسل (كل حزب) من أولئك المتحجرين (بما لديهم) من الدين الذى اختاروه (فرحون) محبوبون معتقدون أنه الحق .

(فدرم فى غمرتهم) شبه ما هم فيه من الجمالة بالماء الذى يغمر القامة لأنهم مغمورون فيها لا يعون بها وقرى غمراتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والفاء لترتيب الأمر بالترك على ما قبله من كونهم فرحين بما لديهم فإن انهماكهم فيما هم فيه وإصرارهم عليه من متخايل كونهم مطبوعا على قلوبهم أى اتركهم على حالهم (حتى حين) هو حين قتلهم أو موتهم على الكفر أو عذابهم فهو وعيد لهم بذاب الدنيا والآخرة وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى له عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخيرهم وفى التنكير والإيهام ما لا يخفى من التهويل (أبحسون أنما نخدم به) أى نعطيهم إياه ونفعله مددا لهم فاموصولة وقوله تعالى (من مال وبنين) بيان لها وتقدير المال على البنين مع كونهم أحرار منه قد مر وجهه فى سورة الكهف لا خبر لأن وإنما الخير قوله تعالى (نسارع لهم فى الخيرات) على حذف الراجع إلى الاسم أى أبحسون أن الذى نخدم به من المال والبنين نسارع به لهم فيما فيه خيرهم ولا كرامهم على أن الهمة لإنكار الواقع واستقباحه وقوله تعالى (بل لا يشعرون) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى كلا لا تفعل ذلك بل هم لا يشعرون بشئ أصلا كالبهائم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا ويعرفوا أن ذلك الإمداد استدراج لهم [ واستجرار ]<sup>(١)</sup> إلى زيادة الإثم وهم يحسبونه مسارعة لهم فى الخيرات وقرى يمدحهم على النية وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل أن يكون فيها ضمير المدح به وقرى يسارع مبنية للفعل .

(إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) استئناف مسوق ليبان من له

المسارعة في الخيرات إثر انقضاء الكفار عنها وإبطال حسابهم الكاذب أى من خوف عذابه حذرون (والذين هم بآيات ربهم) للتصوبة والمنزلة (يؤمنون) بتصدق مدلولها (والذين هم برهم لا يشركون) شركا جليا ولا خفيا ولذلك أخر عن الإيمان بالآيات والتمرض لعنوان الربوبية في المواقع الثلاثة للإشعار بعلينها للإشفاق والإيمان وعدم الإشراك (والذين يؤتون ما آتوا) أى يعطون ما أعطوه من الصدقات وقرىء يؤتون ما آتوا أى يفعلون ما فعلوه من الطاعات وأياما كان فصيفة الماضي في الصلة الثانية للدلالة على التحقق كما أن صيغة المضارع في الأولى للدلالة عن الاستمرار (وقلوبهم وجله) حال من قاعل يؤتون أو يؤتون أى يؤتون ما آتوه أو يفعلون من العبادات ما فعلوه والحال أن قلوبهم خائفة أشد الخوف (أنهم إلى ربهم راجعون) أى من أن رجوعهم إليه عز وجل على أن مناط الوجع لا يقبل منهم ذلك ولا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذوا به حيث لا يجد رجوعهم إليه تعالى وقيل لأن مرجعهم إليه تعالى والموصولات الأربعة عبارة عن طائفة واحدة متصفة بما ذكر في حين صلاتها من الأوصاف الأربعة لا عن طوائف كل واحدة منها متصفة بواحد من الأوصاف المذكورة كأنه قيل (إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) (وآيات ربهم يؤمنون) الخ وإنما كرر الموصول لإيداننا باستقلال كل واحدة من تلك الصفات بفضيلة باهرة على حياها وتزيلا لاستقلالها منزلة استقلال الموصوف بها.

(أولئك) إشارة إليهم باعتبار انصافهم بها وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد رتبهم في الفضل أى أولئك الممتعون بما فصل من نعمات الجليلية خاصة دون غيرهم (يسارعون في الخيرات) أى في نيل الخيرات التي من جملة الخيرات العاجلة الموعودة على الأعمال الصالحة كما في قوله تعالى (فأتاكم الله نوابه الدنيا وحسن نواب الآخرة) وقوله تعالى (وآتيناهم أجرهم في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين) فقد أثبت لهم ما نفي عن أعدائهم خلا أنه غير الأسلوب حيث لم يقل أولئك يسارع لهم في الخيرات بل أسند المسارعة إليهم إرماء إلى كمال

استحقاقهم لنيل الخيرات بمحاسن أعمالهم وإثبات كلمة في على كلمة إلى للإيدان بأنهم متقبلون في فنون الخيرات لا أنهم خارجون عنها متوجهون إليها بطريق المساواة كما في قوله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة) الآية (وهم لها سابقون) أى إياها سابقون واللام لتقوية العمل كما في قوله تعالى (هم لها عاملون) أى يتأهلونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا وقيل المراد بالخيرات الطاعات والمعنى يرغبون في الطاعات والعبادات أشد الرغبة وهم لأجلها فاعلمون السبق أو لأجلها سابقون الناس والأول هو الأول.

(ولا تكلف نفسا إلا وسعها) جملة مستأنفة سبقت للتحريض على ما وصف به السابقون من فعل الطاعات المؤدى إلى نيل الخيرات ببيان سهولته وكونه غير خارج عن حد الوسع والطاقة أى عادتنا جارية على أن لا نكلف نفسا من النفوس إلا ما في وسعها على أن المراد استمرار النفي بمعونة المقام لا نفي الاستمرار كما مر مرارا أو للترخيص فيها هو بصر عن درجة أعمال أولئك الصالحين ببيان أنه تعالى لا يكلف عباده إلا ما في وسعهم فإن لم يبلغوا في فعل الطاعات مراتب السابقين فلا عليهم بعد أن ينلوا طاعتهم ويستغفروا وسعهم قال مقاتل من لم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع القعود فليوم ليماء وقوله تعالى (ولدينا كتاب) الخ تمة لما قبله ببيان أحوال ما كفوه من الأعمال وأحكامها المترتبة عليها من الحساب والثواب والعقاب والمراد بالكتاب صحائف الأعمال التى يقرؤها عند الحساب حسبما يعرب عنه قوله تعالى (ينطق بالحق) كقوله تعالى (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أى عندنا كتاب قد أثبت فيه أعمال كل أحد على ما هي عليه أو أعمال السابقين والمقتصدین جميعا لا أنه أثبت فيه أعمال الأولين وأهل أعمال الآخرين ففيه قطع معذرتهم أيضا وقوله بالحق متعلق بـ ينطق أى يظهر الحق المطابق للواقع على ما هو عليه ذاتا ووصفا وبينه للناظر كما بينته التعلق ويظهره للسامع فيظهر له تلك جلال أعمالهم ودقائقها ويرتب عليها أجريتها إن خيرا غير وإن شرا ينشر وقوله تعالى (وهم لا يظلمون) بيان لفضله تعالى وعدله في الجزاء إثر



بيان لطفه في التكليف وكتب الأعمال أى لا يظلمون في الجزاء بنقص ثواب أو زيادة عذاب بل يعززون بقدر أعمالهم التي كلفوها ونظمت بها صحائفها بالحق وقد جوز أن يكون تقريراً لما قبله من التكليف وكتب الأعمال أى لا يظلمون بتكليف ما ليس في وسعهم ولا بعدم كتب<sup>(١)</sup> بعض أعمالهم التي من جملتها أعمال المقتصدین بناء على قصرها عن درجة أعمال السابقين بل يكتب كل منها على مقاديرها وطبقاتها والتبويب عما ذكر من الأمور بالظلم مع أن شيئاً منها ليس بظلم ما تقرر من أن الأعمال الصالحة لا توجب أصل الثواب فضلاً عن الإيجاب مرتبة معينة منه حتى تعد الإثابة بما دونها نقصاً وكذلك الأعمال السيئة لا توجب درجة معينة من العذاب حتى يعد التعذيب بما فوقها زيادة وكذا تسكليف ما في الوسع وكتب الأعمال ليس بما يجب عليه سبحانه حتى يعد تركها ظلماً لئلا تزيه ساحة السبعان عنها بصورها بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى وتسميتها باسمه ، وقوله تعالى :

(بل قلوبهم في غمرة من هذا) إضراب عما قبله والضمير للكفرة لا للكل كما قبله أى بل قلوب الكفرة في غلة غامرة لها من هذا الذي بين في القرآن من أن لديه تعالى كتاباً يطلع ويظهر لهم أعمالهم السيئة على رؤوس الأشهاد فيجزون بها كما يليه عنه ما سيأتي من قوله تعالى (قد كانت تتلى عليكم) الخ وقيل عما عليه أولئك الموصوفون بالأعمال الصالحة (ولهم أعمال) سيئة كثيرة (من دون ذلك) الذي ذكر من كون قلوبهم في غلة عظيمة عما ذكر وهي فنون كفرهم ومعاصيهم التي من جملتها ما سيأتي من طعنهم في القرآن حسباً ينبيء عنه قوله تعالى (مستكبرين به سامرا تهجرون) وقيل متخفية لما وصف به المؤمنون من الأعمال الصالحة المذكور قوفيه أنه لازمة في وصف أعمالهم الحبيثة بالتخفى للأعمال الحسنة للمؤمنين وقيل متخفية عامم عليه من الشرك ولا يخفى بعده لعدم جريان ذكره (م لم يعلمون) مستمرين عليها معتادون قلعها ضارون بها لا يكادون يبرحونها .

(حتى إذا أخذنا مترفيهم) أى متنعيمهم وهم الذين أهدم الله تعالى بما ذكر من المال والبنين وحتى مع كونها غاية لأعمالهم المذكورة مبدأ لما بعدها من مضمون الشرطية أى لا يزالون يعملون أعمالهم إلى حيث إذا أخذنا رؤسهم (بالعذاب) قيل هو القتل والأسر يوم بدر وقيل هو الجوع الذى أصابهم حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم اشد طائفة على مضر واجعلها عليهم سنين كسئ يوسف فقحطوا حتى أكلوا الكلاب والجيف والعظام المحرقة والأولاد وألحق به العذاب الأخرى إذ هو الذى يفاجئون عنده الجوار فيجأون بالرد والإقنات من النصر وأما عذاب يوم بدر فلم يوجد لهم عنده جوار حسبما ينبى عنه قوله تعالى (ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) فإن المراد بهذا العذاب ما جرى عليهم يوم بدر من القتل والأسر حتماً وأما عذاب الجوع فإن أبا سفيان وإن تعرض فيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن لم يرد عليه بالإقنات حيث روى أنه عليه الصلاة والسلام قد دعا بكشفه فكشف عنهم ذلك (إذا هم يجأرون) أى فاجأوا الصراخ بالاستغاثة من الله عز وجل كقوله تعالى (فإليه تجأرون) وهو جواب الشرط وتخصيص مترفيهم بما ذكر من الأخذ بالعذاب ومفاجأة الجوار مع عمومهم لغيرهم أيضاً لنفاية ظهور انعكاس حالهم وانتكاس أمرهم وكون ذلك أشق عليهم ولأنهم مع كونهم متمنين محيين بحماية غيرهم من المنة والحشم حين لقوا ما لقوا من الحالة الفظيعة فلأن يلقاها من عدام من الحياة والخدم أولى وأقدم (لا تجأروا اليوم) على إضمار القول مسوقاً لردم وتبكيهم وإقناتهم بما علّقوا به أطماعهم الفارغة من الإغاثة والإعانة من جهته تعالى وتخصيص اليوم بالذكر لتحويله والإيدان بتقويتهم وقت الجوار وقد جاوز كونه جواب الشرط وأنت خير بأن المقصود الأصل فى الجملة الشرطية هو الجواب فيؤدى ذلك إلى أن يكون مفاجئتهم إلى الجوار غير مقصود أصل وقوله تعالى (إنكم منا لا تنصرون) تحليل للنهى عن الجوار ببيان عدم إفادته ونفعه أى لا يلحقكم من جهتنا نصرة تنجيك ما دهمكم وقبل لا تنأثون ولا تمنعون منا ولا يساعده سباق

النظم الكريم لأن جوارهم ليس إلى غيره تعالى حق يرد عليهم بعدم منصوريتهم من قبله ولا سيأته فإن قوله تعالى :

( وقد كانت آياتي تتلى عليكم ) الخ صريح في أنه تعليل لما ذكرنا من عدم لحوق النصر من جهة تعالى بسبب كفرهم بالآيات ولو كان النصر المنقبي متوهمًا من الغير لعل بسببه وذله أو بعزة الله تعالى وقوته أي قد كانت آياتي تتلى عليكم في الدنيا ( فكنتم على أعقابكم تكفون ) أي تعرضون عن سماعها أشد الإعراض فضلا عن تصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع فهقري ( مستكبرين به ) أي بالبيت الحرام أو بالحرم والإخمار قبل الذكر لاشتهار استكبارهم واقتنارهم بأنهم خدامه وقوامه أو بكتابي الذي عبر عنه آياتي على تضمين الاستكبار معنى التكذيب أو لأن استكبارهم على المسلمين قد حدث بسبب استماعه ويجوز أن تتعلق الباء بقوله تعالى ( سامرا ) أي تسمرعون بذكر القرآن وبالطعن فيه حيث كانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرعون وكانت طامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرا وشعرا والسامر كالحاضر في الإطلاق على الجمع وقيل هو مصدر جاء على لفظ الفاعل وقرىء سمرًا وسمارًا وأن تتعلق بقوله تعالى ( تهجرون ) من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان أو التترك أي تهلون في شأن القرآن أو تركونه أو من الهجر بالضم وهو الفحش ويؤيده قراءة تهجرون من أهر في منطقته إذا أفحش فيه وقرىء تهجرون من هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هذى .

( ألم يدبروا القول ) الهمة لإنكار الواقع واستقباحه والفاء البطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي أفعلوا ما فعلوا من النكوص والاستكبار والهجر فلم يدبروا القرآن ليعرفوا بما فيه من إعجاز النظم وصحة الدلول والإخبار عن الغيب أنه الحق من ربهم فيؤمنوا به فضلا عما فعلوا في شأنه من القبايح وأم في قوله تعالى ( أم جادم ما لم يأت آباءم الأولين ) منقطعة وما فيها من معنى بل للإحتراب والانتقال عن التوبيخ بما ذكر إلى التوبيخ بآخر والهمة لإنكار الوقوع لا لإنكار الواقع أي بل أجاءهم من الكتاب ما لم

يأت آياتهم الأولين حتى استبدعوه واستبدعوه فوقوا فيما وقعوا فيه من الكفر والعدوان يعني أن يجيء الكتب من جهته تعالى إلى الرسل عليهم السلام سنة خديعة له تعالى لا يكاد يقضى إنكاره وأن يجيء القرآن على طريقته فن أين ينكرونه وقيل لم جاءهم من الأمن من عذابه تعالى ما لم يأت آياتهم الأولين كإسماعيل عليه السلام وأعقابهم من عدنان وقحطان ومضر وريمة وقيس والحارث ابن كعب وأسد بن خزيمه وتميم بن مرة وتبع وضبة بن أذفانموا به تعالى وبكتبه ورسله وأطاعوه (أم لم يعرفوا رسولهم) إضراب وانتقال من التوبيخ بما ذكر إلى التوبيخ بوجه آخر والهمزة لإنكار الوقوع أيضاً أى بل لم يعرفوه عليه السلام بالأمانة والصدق وحسن الأخلاق وبكامل العلم مع عدم التعلم من أحد وغير ذلك مما حازه من الكالات اللاتقة بالأنبياء عليهم السلام (فهم له منكرون) أى جامحدون بنبوته لمجودم بها مقرب على عدم معرفتهم بشأنه عليه السلام ومن ضرورة انتفاء المبني بطلان ما بنى عليه أى ختم غير عارفين له عليه السلام فهو تأكيد لما قبله .

### توبيخ الكفار

(أم يقولون به جنة) انتقال إلى توبيخ آخر والهمزة لإنكار الواقع كالأولى أى بل يقولون به جنة أى جنون مع أنه أرجح الناس عقلاً وأقبحهم ذهنًا وأقبحهم رأياً وأوفرهم رزاقاً ولقد روي في هذه التوبيخات الأربعة التي اثنان منها متعلقان بالقرآن والباقيان به عليه السلام الترقى من الأدنى إلى الأعلى حيث ويضرب أو لا يعدم التدبر وذلك يتحقق مع كون القول غير متعرض له بوجه من الوجوه ثم ويضربوا بشيء لو انصف به القول لكان سبياً لعدم تصديقهم به ثم ويضربوا بما يتعلق بالرسول عليه الصلاة والسلام من عدم معرفتهم به عليه الصلاة والسلام وذلك يتحقق بعدم المعرفة بخبر ولا شر ثم بما لو كان فيه عليه الصلاة والسلام ذلك لقدح في رسالته عليه الصلاة والسلام (بل جاءهم بالحق) إضراب عما يدل عليه ماسبق أى ليس الأمر كما زعموا في حق القرآن

والرسول عليه الصلاة والسلام بل جاءهم عليه الصلاة والسلام بالحق أى الصدق الثابت الذى لا عيب عنه أصلاً ولا مدخل فيه للباطل بوجه من الوجوه (وأكثرهم للحق) من حيث هو حق أى حق كان لا لهذا الحق فقط كإيمانهم عنه الإظهار فى موقع الإضمار (كأروهم) لما فى جبلتهم من الزيف والانحراف المناسب للباطل ولذلك كرهوا هذا الحق الأبلج وزاغوا عن الطريق الأنهج وتخصيص أكثرهم بهذا الوصف لا يقتضى إلا عدم كراهة الباقيين لكل حق من الحقوق وذلك لا يتافى كراهتهم لهذا الحق المبين فتأمل وقيل تقييد الحكم بالأكثر لأن منهم من ترك الإيمان استنكافاً من توبيخ قومه أو لقلّة فطنته وعدم تفكيره لا لكراهته الحق وأنت خير بأن تعرض لعدم كراهة بعضهم للحق مع اتفاق الكل على الكفر به عما لا يساعده المقام أصلاً .

(ولو اتبع الحق أهواءهم) استئناف مسوق لبيان أن أهواءهم الزائفة التى ما كرهوا الحق إلا لعدم موافقتها لإياها مقتضية للعاطمة أى لو كان ما كرهوه من الحق الذى من جملة ما جاء به عليه السلام موافقاً لأهوائهم الباطلة (لفسد السموات والأرض ومن فىهن) وخرجت عن الصلاح والانتظام بالكلية لأن مناط النظام ليس إلا ذلك وفيه من تنويه شأن الحق والتذية على سمو مكانه ما لا يخفى وأما ما قيل لو اتبع الحق الذى جاء به عليه السلام أهواءهم وانقلب شركاء لجاء الله تعالى بالقيامة ولأهلك العالم ولم يؤخر قبه أنه لا يلائم فرض مجيئه عليه السلام به وكذا ما قيل لو كان فى الواقع إلاهان لا يناسب المقام وأما ما قيل لو اتبع الحق أهواءهم لمخرج عن الإلهية فما لا احتمال له أصلاً (بل أتيناكم بذكرهم) انتقال من تشليمهم بكراهة الحق الذى به يقوم العالم إلى تشليمهم بالإعراض عما جبل عليه كل نفس من الرغبة فيما فيه خيرها والمراد بالذكر القرآن الذى هو غرهم وشرفهم حسبما ينطق به قوله تعالى (وإنه لذكر لك ولقومك) أى بل أتيناكم بفخرهم وشرفهم الذى كان يجب عليهم أن يقولوا عليه أكمل إقبال (فهم) بما فعلوه من النكوص (عن ذكرهم) أى غرهم وشرفهم خاصة (معرضون) لأن غير ذلك مما لا يوجب الإقبال عليه والاعتناء به .

وفي وضع الظاهر موضع الضمير مزيد تشجيع لهم وتقريع والثناء لترتيب ما بعدها من إعراضهم عن ذكرهم على ما قبلها من إتياء ذكرهم لا لترتيب الإعراض على الإتياء مطلقا فإن المستبح لكون إعراضهم إعراضا عن ذكرهم هو إتياء ذكرهم لا الإتياء مطلقا وفي إسناد الإتيان بالذكر إلى نون العظمة بعد إسناده إلى ضميره عليه الصلاة والسلام تنويه لشأن النبي عليه الصلاة والسلام وتبليغ على كونه بمثابة عظيمة منه عز وجل وفي إيراد القرآن الكريم عند نسبته إليه تعالى بعنوان الذكر من النكته السرية والحكمة العبقريّة ما لا يخفى فإن التصريح بحقيقته المستلزمة لحقيقته من جاء به هو الذي يقتضيه مقام حكاية ما قاله المبطلون في شأنه وأما التشريف فإنما يليق به تعالى لا سيما رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد المشرفين وقيل المراد بالذكر ما تمنوه بقولهم لو أن هنادا ذكرا من الأولين وقيل وعظهم وأيد ذلك بأنه قرئ بذكرهم والتشجيع على الأولين أشد فإن الإعراض عن وعظهم ليس في مثابة إعراضهم عن شرفهم أو عن ذكرهم الذي يتمنونه في الشناعة والقباحة .

(أم تسألهم) انتقال من توبيخهم بما ذكر من قوله (أم يقولون به جنة) إلى التوبيخ بوجه آخر كأنه قيل أم يدعون أنك تسألهم عن أداء الرسالة (خرجوا) أي جملا فلاجل ذلك لا يؤمنون بك وقوله تعالى (فخرج ربك خير) أي رزقه في الدنيا وثوابه في الآخرة تعليل لنفي السؤال المستفاد من الإنكار أي لا تسألهم ذلك فإن ما رزقك الله تعالى في الدنيا والعقب خير لك من ذلك وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تعليل الحكم وتشريفه عليه الصلاة والسلام ما لا يخفى والخرج بإزاء الدخول يقال لكل ما تخرجه إلى غيرك والخرج غالب<sup>(١)</sup> في الضريبة على الأرض وقيل الخرج ما تبرعت به والخرج ما لزمك وقيل الخرج أخص

من الخراج في النظم الكريم لإشعار بالكثرة والوزوم وقرئ خرجا فخرج  
 وخرجا فخرجا ( وهو خير الرازيين ) تقرير لخيرية خراجه تعالى ( وإنك  
 لتدعوم إلى صراط مستقيم ) تشديد العقول السليمة باستقامته ليس فيه شائبة  
 اعرجاج توهم اتهامهم لك بوجه من الوجوه ولقد ألزهم الله عز وعلا وأزاح  
 عنهم في هذه الآيات حيث حصر أقسام ما يؤدي إلى الإنكار والاتهام وبين  
 انتفاء ما عدا كراهتهم للحق وقلة فطنتهم ( وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة )  
 وصفوا بذلك تفصيلا لم يعم عليه من الاتهامك في الدنيا وزعمهم أن لا حياة  
 إلا الحياة الدنيا وإشعارا ببله الحكم فإن الإيمان بالآخرة وخوف ما فيها من  
 الدواعي من أقوى الدواعي إلى طلب الحق وسلوك سبيله ( عن الصراط )  
 أي عن جنس الصراط ( لنا كيون ) لما دلون فضل عن الصراط المستقيم الذي  
 تدعوم إليه والأول أدل على كمال صلاحهم وغاية غوايتهم لما أنه ينبغي عن كون  
 ما ذهبوا إليه بما لا يطلق عليه اسم الصراط ولو كان موجعا ( ولو رحمناهم  
 وكشفنا ما بهم من ضر ) أي قحط وجلب .

( للجوا ) لتأدوا ( في طغيانهم ) إفراطهم في الكفر والاستكبار وعداوة  
 الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين ( يعمهون ) أي طامعين عن الهدى  
 روى أنه لما أسلم ثمامة بن أثال الحنفي ولحق بالهجرة ومنع الميرة عن أهل مكة  
 وأخذهم الله تعالى بالسنين حتى أكلوا الملأهز جاء أبو سفيان إلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال له أنشدك الله والرحم أنت توعم أنك بشت رحمة  
 للمالين قال بلى فقال قتل الآباء بالسيف والأبناء بالجوع فزلت والمعنى  
 لو كشفنا عنهم ما أصابهم من القحط والهزال برحمتنا إياهم ووجدوا الحصب  
 لا رتدوا إلى ما كانوا عليه من الكفر والاستكبار ولذهب عنهم هذا الغلق  
 والإبلاس وقد كان كذلك ، وقوله تعالى :

( ولقد أخذناهم بالعذاب ) استئناف مسوق للاستشهاد على مضمون  
 الشرطية والمراد بالعذاب ما نالهم يوم بدر من القتل والأسر وما أصابهم من

فتون العذاب التي من جعلها القسط المذكور واللام جواب قسم محذوف أي وباقه  
لقد أخذناهم بالعذاب (فما استكانوا إرهبهم) بذلك أي لم يخضعوا ولم  
ينذلوا على أنه إما استفعال من السكون لأن الخاصع ينتقل من كون إلى كون  
أو اتصال من السكون قد أشبعت فتحته كمنزاح في منزح بل أقاموا على ما كانوا  
عليه من العتو والاستكبار وقوله تعالى (وما يتضرعون) اعتراض مقرر  
لمضمون ما قبل أي وليس من طاعتهم التضرع إليه تعالى (حتى إذا فتحنا عليهم  
بابا ذا عذاب شديد) هو عذاب الآخرة كما يليه عنه التحويل بفتح الباب  
والرصف بالصفة وقرئ فتحنا بالتشديد (إذا هم فيه مبلسون) أي متحيرون  
آيسون من كل خير أي عذابهم بكل عنة من القتل والأسر والجوع وغير  
ذلك فما روى منهم لين مقادة وتوجه إلى الإسلام قط وأما ما أظهره أبو سفيان  
فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع إليه تعالى في شيء وإنما هو نوع  
خنوع إلى أن يتم غرضه لخاله كما قيل إذا جاع ضغا وإذا شبع طغا وأكثروهم  
مستمرون على ذلك إلى أن يروا عذاب الآخرة لحيث يلسون وقيل المراد  
بالباب الجوع فإنه أشد وأعم من القتل والأسر والموت أخذناهم أولا بما جرى  
عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسروهم فما وجد منهم تضرع واستكانة  
حتى فتحنا عليهم باب الجوع الذي هو أطم وأنهم فأبلسوا الساعة وخضعت  
رقابهم وجماع أعناقهم وأشددهم شكيمة في العناد يستعطفك، والوجه  
هو الأول.

(وهو الذي أنشأ لكم السمع والأبصار) لتفادوا بها الآيات التنزيلية  
والتكويبية (والآئنة) لتفكروا بها فيما تشاهدونه وتعتبروا اعتبارا لا تقا  
(قليلًا ما تشكرون) أي شكرا قليلا غير معتد به تشكرون تلك النعم الجليلة  
لما أن العدة في الشكر صرف تلك القوى التي هي في أنفسها نعم باهرة إلى  
ما خلقت هي له وأنتم تظنون بذلك إخلالا عظيما (وهو الذي ذرأكم في  
الأرض) أي خلقكم وبشكم فيها بالتناسل (ولإيه تحشرون) أي تجمعون  
يوم للقيامة بعد تفرقكم لا إلى غيره فإ لكم لا تؤمنون به ولا تشكرونه



( وهو الذى يحيى ويميت ) من غير أن يشاركه فى ذلك شيء من الاشياء  
 ( وله ) خاصة ( اختلاف الليل والنهار ) أى هو المؤثر فى اختلافهما أى  
 تعاقبهما أو اختلافهما ازديادا وانقاصا أو لأمره وقضائه اختلافهما  
 ( أفلا تعلمون ) أى ألا تفكرون فلا تعلمون أو أنتمفكرون فلا تعلمون  
 بالنظر والتأمل أن الكل منا وأن قدرتنا نعم جميع الممكنات التى من جلتها البعث  
 وقرئ: يعلمون على أن الالتفات إلى القضية لحكاية سوء حال المخاطبين لتبريم  
 وقيل على أن الخطاب الأول لتغليب المؤمنين وليس بذلك ( بل قالوا ) عطف  
 على مضمر يقتضيه المقام أى لم يقولوا بل قالوا ( مثل ما قال الأولون ) أى  
 آباؤهم ومن دان بدينهم ( قالوا أتأخذنا وكننا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون )  
 قصير لما قبله من المبهم وتقصيل لما فيه من الإجمال وقد مر الكلام فيه ( لقد  
 وعدنا نحن وآباؤنا هذا ) أى البعث ( من قبل ) متعلق بالفعل من حيث  
 إسناده إلى آباؤهم لا إليهم أى ووعد آباؤنا من قبل أو بمخوف وقع حالا من  
 آباؤنا أى كائنين من قبل .

( إن هذا ) أى ما هذا ( إلا أساطير الأولين ) أى أكاذيبهم التى  
 سطروها جمع أسطورة كأحدوة وأعجوبة وقيل جمع أساطير<sup>(١)</sup> جمع سطر  
 ( قل لمن الأرض ومن فيها ) من المخلوقات تغلبها للعلاء على غيرهم ( إن  
 كنتم تعلمون ) جوابه محذوف ثقة بدلالة الاستفهام عليه أى إن كنتم تعلمون  
 شيئا ما فأخبروني به فإن ذلك كاف فى الجواب وفيه من المبالغة فى وضوح  
 الأمر وفى تهيئتهم ما لا يخفى أو إن كنتم تعلمون ذلك فأخبروني وفيه استهانة  
 بهم وتقرير لجهلهم ولذلك أخبر بجهلهم قيل أن يجيروا حيث قيل ( يقولون  
 لله ) لأن بسطة العقل تضطرم إلى الاعتراف بأنه تعالى خالقها .  
 ( قل ) أى عند اعترافهم بذلك تبكيثا لهم ( أفلا تذكرون ) أى  
 أتعلمون ذلك أو تقولون ذلك فلا تذكرون أن من فطر الأرض وما فيها ابتداء

(١) فى ١٠ سطر - خطأ

( ٦ - أي السعد - الرابع )

قادر على إعادتها ثانياً فإن اليده ليس بأهون من الإعادة بل الأمر بالعكس في قياس العقول وقرىء تنذكرون على الأصل ( قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ) أعيد الرب تنويعاً لشأن العرش ورفعا لمجده عن أن يكون تبعاً للسموات وجوداً وذكره ولقد روعي في الأمر بالسؤال الترقى من الأدنى إلى الأعلى ( سيقولون لله ) باللام نظراً إلى معنى السؤال فإن قولك من ربه ولمن هو في معنى واحد وقرىء هو وما بعده بغير لام نظراً إلى لفظ السؤال .

( قل ) إلهاماً لهم وتوبيخاً ( أفلا تتقون ) أي أتعلون ذلك ولا تقون أنفسكم عقابه بعدم العمل بموجب العلم حيث تكفرون به وتنكرون البعث وتثبتون له شريكاً في الربوبية ( قل من يده ملكوت كل شيء ) بما ذكره وما لم يذكر أي ملكة التام القاهر وقيل خرائته ( وهو يحير ) أي يغيث غيره إذا شاء ( ولا يحار عليه ) أي ولا يغيث أحد عليه أي لا يمنع أحد منه بالنصر عليه ( إن كنتم تعلمون ) أي شيئاً ما أو ذلك فأجيبوني على ما سبق ( سيقولون لله ) أي لله ملكوت كل شيء وهو الذي يحير ولا يحار عليه ( قل فأتى تسحرون ) أي فمن أين تخدعون وتصرفون عن الرشدهم مع علمكم به إلى ما أتم عليه من النى فإن من لا يكون مسحوراً مغتال العقل لا يكون كذلك ( بل أتيناكم بالحق ) الذي لا عيد عنه من التوحيد والوعد بالبعث ( ولأنهم لكاذبون ) فيما قالوا من الشرك وإنكار البعث ( ما اتخذ الله من ولد ) كما يقوله النصارى والقائلون إن الملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علواً كبيراً ( وما كان معه من إله ) يشاركه في الألوهية كما يقوله عبدة الأوثان وغيرهم ( إذن لذهب كل إله بما خلق ) جواب لحاجتهم وجزاء لشرط قد حذف لدلالة ما قبله عليه أي لو كان معه إلهة كما يدعون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وأما ملكه من ملك الآخرين ووقع بينهم التغالب والتحارب كما هو الجاري فيما بين الملوك ( ولعلنا بعضهم على بعض ) فلم يكن يده وحده ملكوت كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط مع قيام البرهان على استناد

جميع الممكنات إلى واجب الوجود واحد بالذات (سبحان الله عما يصفون) أى يصفونه من أن يكون له أمداد وأولاد (عالم الغيب والشهادة) بالجر على أنه بدل من الجلالة وقيل صفة لها وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وأياً ما كان فهو دليل آخر على انتفاء الشريك بناء على توافقهم في تفرده تعالى بذلك ولذلك رب عليه بالفاء قوله تعالى (فتعالى عما يشركون) فإن تفرده تعالى بذلك موجب لتعالیه عن أن يكون له شريك.

(قل رب إما ترى) أى إن كان لا بد من أن ترى (ما يوعدون) من العذاب النعوى المستأصل ولما العذاب الآخرى فلا يناسب المقام (رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين) أى قرئنا لهم فيما هم فيه من العذاب وفيه إلهذان بكال فطاعة ما وعدوه من العذاب وكونه بحيث يجب أن يستبد منه من لا يكاد يمكن أن يحق به ورد لإنكارهم إياه واستعجالهم به على طريقة الاستهزاء به وقيل أمر به عليه الصلاة والسلام هضماً لنفسه وقيل لأن شؤم الكفرة قد يحق بمن وراهم كقوله تعالى : (واتقوا فتنة لا تصيبن للذين ظلموا منكم خاصة) وروى أنه تعالى أخبر نبيه عليه الصلاة والسلام بأن له فى أمته نعمة ولم يطلعه على وقتها فأمره بهذا الدعاء وتكرار التذلل وتصدير كل من الشرط والجزاء به لإبراز كمال الضراعة والابتهال (وإن على أن نريك ما نعدهم) من العذاب (لقادرون) ولكننا تؤخره لعلنا بأن بعضهم أو بعض أعقابهم سيؤمنون أو لأننا لا نعذبهم وأنت فيهم وقيل قد أراه ذلك وهو ما أصابهم يوم بدر أو فتح مكة ولا يخفى بعده فإن المتبادر أن يكون ما يستحقونه من العذاب الموعود عذاباً هائلاً مستأصلاً لا يظهر على يديه عليه الصلاة والسلام للحكمة الجامعة إليه .

(ادفع باقى) أى أحسن السيئة (وهو الصفح عنها والإحسان فى مقابلتها) لكن لا بحيث يودى إلى ومن فى الدين وقيل هى كلمة التوحيد والسيئة الشرك . وقيل هو الأمر بالمعروف والسيئة المنكر وهو أبلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التخصيص على التفضيل وتقديم الجار والمجرور على المفعول فى

المؤمنين للاهتمام ﴿ نحن أعلم بما يصفون ﴾ أى بما يصفونك به أو بوصفهم  
 لربك على خلاف ما أنت عليه وفيه وعيد لهم بالجزاء والعقوبة وتسلية لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وإرشاد له عليه السلام إلى تفويض أمره إليه تعالى .  
 ﴿ وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين ﴾ أى وساوهم المغربة على  
 خلاف ما أمرت به من المحاسن التى من جعلتها دفع السيئة بالحسنة وأصل الهمز  
 النخس ومنه همزاز الرائض شبه حشم للناس على المعاصي بهمز الرائض العوَاب  
 على الإسراع أو الوثب والجمع للمرات أو لتتويع الرساوس أو لتعدد المضاف  
 إليه ﴿ وأعوذ بك رب أن يحضرون ﴾ أمر عليه السلام بأن يعوذ به تعالى من  
 حضورهم بعد ما أمر بالعوذ به من همزاتهم للبالغة فى التحذير من ملايبتهم  
 وإطاعة الفعل مع تكرير النداء لإظهار كمال الاعتناء بالمأمور به وعرض نهاية  
 الإبتال إلى الاستدعاء أى أعوذ بك من أن يحضرونى ويحومروا حولى فى حال  
 من الأحوال وتخصيص حال الصلاة وقراءة القرآن كما روى عن ابن عباس  
 رضى الله عنهما وحال حلول الأجل كما روى عن عكرمة رضى الله عنها لأنها أخرى  
 الأحوال بالاستعاذة منها ﴿ حتى إذا جاء أحدهم الموت ﴾ حتى هى التى يبتدأ بها  
 الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهى مع ذلك غاية لما قبلها متعلقة بصفون  
 وما بينهما اعتراض مؤكد للإغضاء بالاستعاذة به تعالى من الشياطين أن يزولوا  
 عليه الصلاة والسلام عن الحلم ويضروه على الانتقام لكن لا بمعنى أنه العامل  
 فيه لفساد المعنى بل بمعنى أنه معمول لحلوف يدل عليه ذلك وتعلقها بكاذبون  
 فى غاية البعد لفظا ومعنى أى يستمرون على الوصف المذكور حتى إذا جاء  
 أحدهم أى أحد كان الموت الذى لا مرد له وظهرت له أحوال الآخرة .

﴿ قال ﴾ تحسرا على ما فرط فيه من الإيمان والطاعة ﴿ رب ارجعون ﴾  
 أى ردى إلى الدنيا والوإلى تعظيم المخاطب وقيل لتكرير قوله ارجعون كما قيل  
 فى تثنائك ونظائره ﴿ لعل أعمل صالحا فيما تركت ﴾ أى فى الإيمان الذى  
 تركته لم ينظمه فى سلك الرجاء كسائر الأعمال الصالحة بأن يقول لعل أو من  
 ما عمل الخ للإيعاز بأنه أمر مقرر الوقوع غنى عن الإخبار بوقوعه قطعا فضلا

عن كونه مرجو الوقوع أى لعمل فى الإيمان الذى آتى به البتة عملا صالحا وقيل فيما تركته من المال أو من الدنيا وعنه عليه الصلاة والسلام إذا عاين المؤمن الملائكة قالوا أرجوك إلى الله نيا فيقول إلى دار المعوم والأحران بل قدوما إلى الله تبارك وتعالى ولما الكافر فيقول أرجعنى ( كلا ) ردع عن طلب الرجعة واستبعاد لما ( إنها ) أى قوله رب أرجعون الخ ( كلمة هو قائلها ) لا محالة لتسلط الحسرة عليه ( ومن ورائهم ) أى أمامهم والضمير لأحدهم والجمع باعتبار المعنى لأنه فى حكم كلهم كما أن الأفراد فى الضمائر الأول باعتبار اللفظ ( برزخ ) حائل بينهم وبين الرجعة ( إلى يوم يبعثون ) يوم القيامة وهو لاقاط كل من الرجعة إلى الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث إلى الدنيا وإنما الرجعة يومئذ إلى الحياة الآخرة .

( فإذا فسخ فى الصور ) لقيام الساعة وهى النسخة الثانية التى يقع عندها البعث والنشور وقيل المعنى فإذا فسخ فى الأجساد أو روحها على أن الصور جمع الصورة لا القرن ويؤيده القراءة بفتح الراء وبه مع كسر الصاد ( فلا أنساب بينهم ) تفهم لزوال التراحم والتعاطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه أو لا أنساب يفتخرون بها ( يومئذ ) كما هى بينهم اليوم ( ولا يقسامون ) أى لا يسأل بعضهم بعضا لاشتغال كل منهم بنفسه ولا يتناقضه قوله تعالى ( فأقبل بعضهم على بعض يتساملون ) لأن هذا عند ابتداء النسخة الثانية وذلك بعد ذلك ( فن ثقلت موازينه ) موازينات حسناته من العقائد والأعمال أى فن كانت له عقائد صحيحة وأعمال صالحة يكون لها وزن وقدر عند الله تعالى ( فأولئك هم المفلحون ) الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مهروب ( ومن خفت موازينه ) أى ومن لم يكن له من العقائد والأعمال ما له وزن وقدر عنده تعالى وهم الكفار لقوله تعالى ( فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا ) وقد مر تفصيل ما فى هذا المقام من الكلام فى تفسير سورة الأعراف ( فأولئك الذين خسروا أنفسهم ) ضيعوها بتضييع زمان استكمالها وأبطلوا استعدادها لنيل كمالها واسم الإشارة فى الموضعين

جارية عن الموصول وجمعه باعتبار منناه كما أن أفراد الضميرين في الصلتين باعتبار لفظه ﴿ في جهنم خالدون ﴾ يدل من الصلة أو خبر ثان لأولئك ﴿ تلتفح وجوههم النار ﴾ تحرقها والفتح كالنفع إلا أنه أشد تأثيراً منه وتخصيص الوجوه بذلك لأنها أشرف الأعضاء فيان حالها أزجر عن المعاصي المؤدية إلى النار وهو السر في تقديمها على الفاعل ﴿ وهم فيها كالحون ﴾ من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الأسنان وقرىء كالحون ﴿ ألم تكن آياتي تتلى عليكم ﴾ على إضمار القول أي يقال لهم تعنيفاً وتوبيخاً وتذكيراً لما به استحقوا ما ابتلوا به من العذاب ألم تكن آياتي تتلى عليكم في الدنيا ﴿ فكنتم بها تكذبون ﴾ حيثذ ﴿ قالوا ربنا غلبت علينا ﴾ أي ملكتنا ﴿ شقوتنا ﴾ التي أقرضناها بسوء اختيارنا كما يفى عنه إضافتها إلى أنفسهم وقرىء شقوتنا بالفتح وشقوتنا أيضاً بالفتح والكسر ﴿ وكنا ﴾ بسبب ذلك ﴿ قوما ضالين ﴾ عن الحق ولذلك فعلنا من التكذيب وهذا كما ترى اعتراف منهم بأن ما أصابهم قد أصابهم بسوء صنيعهم وأما ما قيل من أنه اعتذار منهم بغلبة ما كتب عليهم من الشقاوة الأزلية فع أنه باطل في نفسه لما أنه لا يكتب عليهم من السعادة والشقاوة إلا ما علم الله تعالى أنهم يفعلونه باختيارهم ضرورة أن العلم تابع للعلوم يرده قوله تعالى :

﴿ ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون ﴾ أي أخرجنا من النار وأرجعنا إلى الدنيا فإن عدنا بعد ذلك إلى ما كنا عليه من الكفر والمعاصي فإنا متجاوزون الحد في الظلم ولو كان اعتقادهم أنهم مجبورون على ما صدر عنهم لما سألوا الرجعة إلى الدنيا ولما وعدوا الإيمان والطاعة بل قولهم فإن عدنا صريح في أنهم حيثذ على الإيمان والطاعة وإنما الموعود على تقدير الرجعة إلى الدنيا الثبات عليها لا إحداثهما ﴿ قال اخسؤا فيها ﴾ أي اسكتوا في النار سكوت هوان وقولوا وانزجروا انزجروا الكلاب إذا زجرت من خصات الكلاب إذا زجرته نكساً أي انزجروا ولا تكلمون ﴿ أي باستدعاء الإخراج من النار والرجع إلى الدنيا وقيل لا تكلمون في رفع العذاب ورده التعليل الاتي وقيل لا تكلمون

وأما وهر آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك إلا الشيق والزفير والمواء كمواء الكلب لا يفهمون ولا يفهمون ويرده الخطابات الآتية قطعاً وقوله تعالى (إنه) لتعليل لما قبله من الزجر عن الدعاء أى أن الشأن وقرئ بالفتح أى لأن الشأن (كان فريق من عبادى) وهم المؤمنون وقبل هم الصحابة وقيل أهل الصفة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين (يقولون) فى الدنيا (ربنا آمنا فاعفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخرياً) أى استكثروا عن الدعاء بقولكم ربنا الخ لأنكم كنتم تستهزئون بالداعين بقولهم ربنا آمنا الخ وتتفاخرون باستهزائهم (حتى أنفوسكم) أى الاستهزاء بهم (ذكرت) من فرط اشتغالكم باستهزائهم (وكنتم منهم تضحكون) وذلك غاية الاستهزاء وقوله تعالى (إلى جزيتهم اليوم) استئناف لبيان حسن حالهم وأنهم اتفقوا بما آذوهم (بما صبروا) بسبب صبرهم على أذيتكم وقوله تعالى (أنهم هم الفائزون) ثانى بمفعولى الجزاء أى جزيتهم فوزهم بجماع مراداتهم مخصوصين به وقرئ بكسر الهمزة على أنه تعليل للجزاء ويان لكونه فى غاية ما يكون من الحسن (قال) أى الله عز وجل أو الملك المأمور بذلك تذكريا لما لبثوا فيما سألوا الرجوع إليه من الدنيا بعد تنبيهه على استحالة بقوله اخسؤا فيها الخ وقرئ قل على الأمر للملك (كم لبثتم فى الأرض) التى تدهون أن ترجعوا إليها (عدد سنين) تميز لكم .

(قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم) استقصارا لمدة لبثهم فيها (فأسل العادين) أى المتمكنين من العدا فإنا بما دهمنا من العذاب بعمل من ذلك أو الملائكة العادين لأعمار العباد وأحاطهم وقرئ العادين بالتخفيف أى المتدين فإنهم أيضاً يقولون ما نقول كأنهم الاتباع يسمون الرؤساء بذلك لظلمهم إياهم بإضلالهم وقرئ العادين أى القدماء المعمرين فإنهم أيضاً يستقصرون مدة لبثهم (قال) أى الله تعالى أو الملك وقرئ قل كما سبق (إن لبثتم إلا قليلاً) تصديقاً لهم فى ذلك (لو أنكم كنتم تعلمون) أى تعلمون شيئاً

أولو كنتم من أهل العلم والجواب مخوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أى لعلمتم يومئذ ليشكم فيها كما علمتم اليوم ولعلمتم بموجبه ولم تعلموا إليها (أفصبتم أنما خلقناكم عبثاً) أى ألم تعلموا شيئاً فحسبتم أنما خلقناكم بغير حكمة بالغة حتى أنكرتم البعث فعبثاً حال من نون العظمة أى عابثين أو مفعول له أى إنما خلقناكم للعبث (وأنكم إلينا لا ترجعون) عطف على أنما فإن خلقكم بغير بعث من قبيل العبث وإنما خلقناكم لنعيدكم ونجازيكم على أعمالكم وقرئ ترجعون بفتح التاء من الرجوع (فتعالى الله) استعظام له تعالى ولشئوته التى تصرف عليها عباده من البدء والإعادة والإثابة والعقاب بموجب الحكمة البالغة أى ارتفع بذاته وتزده عن مماثلة المخلوقين فى ذاته وصفاته وأحواله وأفعاله وعن خلق أفعاله عن الحكم والمصالح والغايات الحميدة (الملك الحق) الذى يحق له الملك على الإطلاق لإيجاداً وإعداماً بدءاً وإعادة إحياء وإماتة عقاباً وإثابة وكل ما سواه مملوك له مقهور تحت ملكوته (لا إله إلا هو) فإن كل ما عداه عبده (رب العرش الكريم) فكيف بما تحته ومحاط به من الموجودات كائنات ما كان ووصفه بالكرم إما لأنه منه ينزل الوحي الذى منه القرآن الكريم أو الحميد والبركة والرحمة أو لنسبته إلى أكرم الأكرمين وقرئ الكريم بالرفع على أنه صفة الرب كما فى قوله تعالى (ذو العرش المجيد) (ومن يدع مع الله إلهاً آخر) يعبده إفراداً أو إشتراكاً.

(لا برهان له به) صفة لازمة لا لها كقوله تعالى (يعطير بجناتيه) جىء بها للتأكيد وبناء الحكم عليه تنبيهاً على أن التدين بما لا دليل عليه باطل فكيف بما شهدت بديهة العقول بخلافه أو اعتراض بين الشرط والجواز كقولك من أحسن إلى زيد لا أحق منه بالإحسان فافقه مثيبه (فإنما حسابه عند ربه) فهو مجاز له على قدر ما يستحقه (إنه لا يفلح الكافرون) أى إن اللعان النخ وقرئ بالفتح على أنه تعليل أو خبر ومعناه حسابه عدم الفلاح والأصل حسابه إنه لا يفلح هو فوضع الكافرون موضع الضمير لأن من يدع فى معنى الجمع وكذلك حسابه إنه لا يفلح فى معنى حسابهم لأنهم لا يفلحون ، بدئت



السورة الكريمة بتقرر فلاح المؤمنين وختمت بنق الفلاح عن الكافرين ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستغفار والاسترجام فقبل (وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) إذنا بأنهما من أهم الأمور الدينية حيث أمر به من قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف بمن عدها . عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم المشرووي أن أولها وآخرها من كنوز الجنة من عمل ثلاث آيات من أولها واتسظ بأربع من آخرها فقد نجا وأفلح .

\*\*\*

### ﴿ سورة النور ﴾

مدنية وهي اثنان أو أربع وستون آية

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ سورة ﴾ خبر مبتدأ محذوف أى هذه سورة وإنما أشير إليها مع عدم سبق ذكرها لأنها باعتبار كونها في شرف الذكر في حكم الحاضر المشاهد وقوله تعالى ﴿ أنزلناها ﴾ مع ما عطف عليه صفات لها مؤكدة لما أفاده التشكيك من الفخامة من حيث الذات بالفخامة من حيث الصفات وأما كونها مبتدأ محذوف الخبر على أن يكون التقدير فيها أوحينا إليك سورة أنزلناها فيأباه أن مقتضى بيان شأن هذه السورة الكريمة لا أن في جملة ما أوحى إلى النبي عليه الصلاة والسلام سورة شأنها كذا وكذا وحملها على السورة الكريمة بمعونة المقام يوم أن غيرها من السور الكريمة ليست على تلك الصفات وقرئ بالنصب على إضمار فعل يفسره أنزلناها فلا محل له حيثئذ من الإعراب أو على

تقديرا قرأ ونحوه أو دونك عند من يسوغ حذف أداة الإغراء فمحل أنزلنا  
النصب على الوصفية ( وفرضناها ) أى أوجبتنا ما فيها من الأحكام لإيجابها  
قطعا وفيه من الإيدان بغاية وكافة الفرضية ما لا يخفى وقرئ فرضناها بالتشديد  
لتأكيد الإيجاب أو لتعدد الفرائض أو لكثرة المفروض عليهم من السلف  
والخلف ( وأنزلنا فيها ) أى فى تضاعيف السورة ( آيات بينات ) إن أريد  
بها الآيات التى نيطت بها الأحكام المفروضة وهو الأظهر فكونها فى السورة  
ظاهر ومعنى كونها بينات وضوح دلالاتها على أحكامها لا على الإطلاق فإنها  
أسوة لسائر الآيات فى ذلك وتكرير أنزلنا مع استلزام إزال السورة لإنزالها  
لإبراز كمال العناية بشأنها ولأن أريد جميع الآيات فالظرفية باعتبار اشتغال الكل  
على كل واحد من أجزائه وتكرير أنزلنا مع أن جميع الآيات عين السورة  
ولإنزالها لاستقلالها بعنوان رائق دافع إلى تخصيص إنزالها بالذكر لإبانه  
لمحطها ورفعا لمحلها كقوله تعالى ( ونحييتهم من عذاب غليظ ) بعد قوله تعالى :  
( نحييتنا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ) ( لعلكم تذكرون ) بحذف إحدى  
التاءين وقرئ بإدغام الثانية فى الذال أى تذكرونها فتعملون بموجبها عند  
وقوع الحوادث الداعية إلى إجراء أحكامها وفيه إيدان بأن حقها أن تكون  
على ذكرهم بهم بحيث متى مست الحاجة إليها استحضروها .

### أحكام الزنى

( الزانية والزانى ) شروع فى تفصيل ما ذكر من الآيات البينات وبيان  
أحكامها والزانية هى المرأة المطاوعة للزنا الممكنة منه كما تنهى عنه الصبغة  
لا المزنية كرها وتقديمها على الزانى لأنها الأصل فى الفعل لكون الداعية فيها  
أوفر ولولا تمكينها منه لم يقع ورفهما على الابتداء والخبر قوله تعالى :  
( فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ) والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط إذ  
اللام بمعنى الموصول والتقدير التى زنت والذى زنى كما فى قوله تعالى ( والذان  
يأتيناها منكم فآوهما ) وقيل الخبر محذوف أى فى أنزلنا أو فيما فرضنا الزانية

والزاني أى حكمهما وقوله تعالى فاجلدوا الخ بيان لذلك الحكم وكان هذا عاما في حق الحصن وغيره وقد نفع في حق الحصن قطعا وكفيئا في تعيين الناسخ للقطع بأنه عليه الصلاة والسلام قد رجم ماعزا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة وفي الإيضاح الرجم حكم ثبت بالسنة المشهورة المتفق عليها فجازت الزيادة بها على الكتاب وروى عن علي رضي الله عنه جلدها بكتاب الله ورجعها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نسخ بآية منسوخة التلاوة هي الشيخ والهيئة إذا زينا فارجوهما البتة تكالا من الله والله عزيز حكيم ونأياه ما ذوى عن علي رضي الله عنه (ولا تأخذكم بهما رأفة) وقرئ بفتح الهمزة وبالد أيضا على فصلة أى رحمة ورقة (في دين الله) في طاعته وإقامة حده فتطوره أو تساعروا فيه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها (إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) من باب التهيج والإلهاب فإن الإيمان بهما يقتضي الجد في طاعته تعالى والاجتهاد في إجراء أحكامه وذكر اليوم الآخر لتذكير ما فيه من العقاب في مقابلة المساعة والتعطيل .

(وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) أى لتحضره زيادة في التنكيل فإن التضييق قد يشكل أكثر مما يشكل التمهيد والطائفة فرقة يمكن أن تكون حافة حول شيء من الطوف وأقلها ثلاثة كما روى عن قتادة وعن ابن عباس رضي الله عنهما أربعة إلى أربعين وعن الحسن عشرة والمراد جمع يحصل به التشهير والزجر (الزاني لا يشكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) حكم مؤسس على الغالب المتأدجي به لجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن الزنايين وقد رغب بعض من ضففة المهاجرين في نكاح موسرات كانت بالمدينة من بنات المشركين فاستأذنها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فتفروا عنه ببيان أنه من أفعال الزناة وخصائص المشركين كأنه قيل الزاني لا يرغب إلا في نكاح إحداهما والزانية لا يرغب في نكاحها إلا أحدهما فلا تحوموا حوله كيلا تتظلموا في سلكهما

أو تسموا بسمتهما فإيراد الجملة الأولى مع أن مناط التنفير هي الثانية إما للتعريض بقصرهم الرغبة عليهن حيث استأذنوا في نكاحهن أو لتأكيد العلاقة بين الجانبين بمبالغة في الزجر والتنفير وعدم التعرض في الجملة الثانية للمشركة للتنبيه على أن مناط الزجر والتنفير هو الزنا لا مجرد الإشراك وإنما تعرض لها في الأولى لإشباعا في التنفير عن الزانية بنظمها في سلك المشركة (وحرم ذلك) أي فكاح الزواني (على المؤمنين) لما أن فيه من التقية بالفسقة والتعرض للتهمة والتسبب لسوء الفالة والظلم في التسبب واختلال أمر المعاش وغير ذلك من المفاسد ما لا يكاد يليق بأحد من الآدائي والأراذل فضلا عن المؤمنين ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم بمبالغة في الزجر وقيل النفي بمعنى النهي وقد قرئ به والتحرير على حقيقته والحكم إما بخصوص بسبب النزول أو مفسوخ بقوله تعالى (وأنكحوا الأيامى منكم) فإنه متناول للساحات ويؤيده ما روي أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وما قيل من أن المراد بالنكاح هو الوطء بين البطلان .

(والذين يرمون المحصنات) بيان لحكم العفائف إذا نسبن إلى الزنا بعد بيان حكم الزواني ويستبر في الإحسان ههنا مع ملوله الوضحي الذي هو العفة عن الزنا الحرية والبلوغ والإسلام وفي التعبير عن التفوه بما قالوا في حقهن بالرأي المنبئ عن صلاحية الآلة وإعلام المرمى وبعده عن الرأى لئلا ينشأ بشدة تأثيره فيهن وكوته رجما بالغيب والمراد به رمين بالزنا لا غير وعدم التصريح به للاكتفاء بإيرادهن حقيب الزواني ووصفهن بالإحسان الدال بالوضع على غراهم من الزنى عاصمة فإن ذلك بمنزلة التصريح بكون رمين به لا محالة ولا حاجة في ذلك إلى الاستشهاد باعتبار الأربعة من الشهداء على أن فيه مؤنة بيان تأخر نزول الآية عن قوله تعالى (فاستشهدوا عليهن أربعة) ولا بعدم وجوب الحد بالرأي بغير الزنى على أن فيه شبهة المصادرة كآته قيلوا الذين يرمون العفائف المنزهات عما رمين به من الزنى (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) يشهدون عليهن بما رموهن به وفي كلمة ثم إشعار بمجواز تأخير الإتيان بالشهود كما أن في كلمة

لم إشارة إلى تحقق العجز عن الإتيان بهم وقرره خلا أن اجتماع الشهود لا بد منه عند الأداء خلافا للشافعي رحمه الله تعالى فإنه جرز التراخي بين الشهادات كما بين الرمي والشهادة ويُتجهز أن يكون أحدم زوج المقدونة خلافا له أيضا وقرئ بأربعة شهداء (فليطوهم ثمانين جلدة) لظهور كلهم وانفرائهم بجزم عن الإتيان بالشهداء لقوله تعالى (فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) وانتصاب ثمانين كاتصاب المصادر ونصب جلدة على التمييز وتخصيص رمين بهذا الحكم مع أن حكم رمي المحسنين أيضا كذلك لمخصوص القاذبة وغيره الرمي فيهن .

(ولا تقبلوا لهم شهادة) عطف على اجللوا داخل في حكمه تنمة له لما فيه معنى الجزم لانه مؤلم للقلب كما أن الجلد مؤلم للبدن وقد أذى المقدوف بلسانه فموجب بإهدار منافعه جزاء وفاقا للام في لم متعلقة بمحذوف هو حال من شهادة قدمت عليها لكونها نكرة ولو تأخرت عنها لكانت صفة لها وفائدتها تخصيص الرد بشهادتهم الناشئة عن أهليتهم الثابتة لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكافر المخدود في القذف بعد التوبة والإسلام لأنها ليست ناشئة عن أهلية السابقة بل عن أهلية حدثت له بعد إسلامه فلا يفتاؤها الرد فتدبر ودع عنك ما قيل من أن المسلمين لا يعبأون بسبب الكفار فلا يلحق المقدوف بقذف الكافر من الذين والشار ما يلحقه بقذف المسلم فإن ذلك بدون ما مر من الاعتبار تمليل في مقابلة النص ولا يخفى حاله فاللعن لا تقبلوا منهم شهادة من الشهادات حال كونها حاصلة لهم عند الرمي (أبدا) أي مدة حياتهم وإن تابوا وأصلحو لما عرفت من أنه تنمة للحد كأنه قيل فاجللوهم وردوا شهادتهم أي فاجمعوا لهم الجلد والرد فيبقى كاصله (وأولئك هم الناسقون) كلام مستأنف مقرر لما قبله ومبين لسوء حالهم عند الله عز وجل وما في اسم الإشارة من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتهم في الشر والفساد أي

أولئك هم المحكوم عليهم بالفسق والخروج على الطاعة والتجاوز عن الحدود الكاملون فيه كأنهم هم المستحقون لإطلاق اسم الفاسق عليهم لا غيرهم من الفسقة وقوله تعالى ﴿إلا الذين تابوا﴾ استثناء من الفاسقين كما يليه عنه التعليل الآتي وعمل المستثنى النصب لأنه عن موجب وقوله تعالى ﴿من بعد ذلك﴾ تهويل المتوب عنه أى من بعد ما اقترفوا ذلك الذنب العظيم المائل ﴿وأصلحوا﴾ أى أصلحوا أعمالهم التى من جعلتها ما فرط منهم بالتلافى والتدارك ومنه الاستسلام للحد والاستحلال من المقنوف ﴿فإن الله غفور رحيم﴾ تعليل لما يفيد الاستثناء من العفو عن المؤاخذه بموجب الفسق كأنه قيل فيجئذ لا يؤاخذهم الله تعالى بما فرط منهم ولا ينظمهم في سلك الفاسقين لأنه تعالى مبالغ في المغفرة والرحمة هذا وقد علق الشافعى رحمه الله الاستثناء بالتهى فعل المستثنى حيثئذ الجر على البدلية من الضمير فى لهم وجعل الأبد عبارة عن مدة كونه قاذفا فتنتهى بالتوبة فتقبل شهادته بعدها .

### حكم قذف الزوجات

﴿والذين يرمون أزواجهن﴾ بيان الحكم الرامين لأزواجهن خاصة بعد بيان حكم الرامين لغيرهن لكن لا بأن يكون هذا مخصصا للمحسنات بالأجنبيات ليلزم بقاء الآية السابقة ظنية فلا يثبت بها الحد فإن من شرائط التخصيص أن لا يكون المخصص متراخى النزول بل يكوفه فاستخا لعمومها ضرورة تراخى فروها كما سيأتى فتبقى الآية السابقة قطعية الدلالة فيمابقى بعد النسخ لما بين في موضعه أن دليل النسخ غير معلل ﴿ولم يكن لهم شهادة﴾ يشهدون بما رموهن به من الزنى وقرىء بتأنيث الفعل ﴿إلا أنفسهم﴾ بدل من شهادة أو صفة لها على أن لا بمعنى غير جعلوا من جملة الشهداء إردافا من أول الأمر بعدم إلغاء قرحهم بالمرة ونظمه في سلك الشهادة فى الجملة وبذلك ازداد حسن إضافة الشهادة إليهم فى قوله تعالى ﴿فشهادة أحدهم﴾ أى شهادة كل واحد منهم وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿أربع شهادات﴾ خبره أى فشهادتهم المشروعة أربع شهادات

(باقه) متعلق بشهادات لقربها وقيل بشهادة لتقدمها وقرئ أربع شهادات بالنصب على المصدر والفاعل فشهادة على أنه إما خبر مبتدأ محذوف أى قالوا جب شهادة أحدم وإما مبتدأ محذوف الخبر فشهادة أحدم واجبة (لأنه لمن الصادقين) أى فيما رماها به من الزنا وأصله على أنه الخ فحذف الجار وكسرت إن وعلق العامل عنها للتأكيد (والخامسة) أى الشهادة الخامسة للأربع المتقدمة أى الجماعة لها خمساً بانضمامها للبين وإفرادها عنهن مع كونها شهادة أيضاً لاستقلالها بالنسوى ووكادتها فى إفادة ما يقصد بالشهادة من تحقيق الخبر وإظهار الصدق هو مبتدأ خبره (أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين) فيما رماها به من الزنا فإذا لاعن الزوج حيث الروجة حتى تعترف فترجم أو تلاجم أو تلاعن (ويدرأ عنها العذاب) أى العذاب الدنيوى وهو الحبس المنفى على أحد الزوجين بالرجم الذى هو أشد العذاب (أن تشهد أربع شهادات باقه إله) أى الزوج (من الكاذبين) أى فيما رماى به من الزنا .

(والخامسة) بالنصب عطفاً على أربع شهادات (أن غضب الله عليها إن كان) أى الزوج (من الصادقين) أى فيما رماى به من الزنا وقرئ والخامسة بالرفع على الابتداء وقرئ أن بالتخفيف فى الموضعين ورفع اللعنة والغضب وقرئ أن غضب الله وتخصيص الغضب بحجاب المرأة للتلطيف عليها لما أنها مادة الفجور ولأن النساء كثيراً ما يستعملن اللعن فرجما يجترئن على التفوه به لسقوط وقعه عن قلوبهن بخلاف غضبه تعالى روى أن آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقام عاصم بن عدى الأنصارى رضى الله عنه فقال جعلنى الله فداك إن وجد رجل مع امرأتى رجلاً فأخبر جلد ثمانية ووردت شهادته وفسق وإن ضربه بالسيف قتل وإن سكت سكت على غيظ وإلى أن يجهى بأربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم انتع وخرج فاستقبله هلال بن أمية أو عويمر فقال ما ورامك قال شر وجدت على امرأتى خولة وهى بنت عاصم شريك بن سحاه فقال والله هذا سؤالى ما أسرع ما ابتليت به فرجما فأخبراً رسول الله صلى الله عليه وسلم

فكلم خولة فأنكرت فلا عن بينهما والفرقة الواقعة باللعان في حكم التطليقة الباتنة عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله ولا يتأبد حكمها حتى إذا أكذب الرجل نفسه بعد ذلك فقد جاز له أن يتزوجها وعند أبي يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي رحمهم الله هي فرقة بغير طلاق توجب تحريراً مؤبداً ليس لها اجتماع بعد ذلك أبداً .

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) التفات إلى خطاب الرامين والمريات بطريق التغليب لتوفية مقام الامتنان حقّه وجواب لولا علوف لتوبه والإشعار بضيق العبارة عن حصره كأنه قيل ولولا تفضله تعالى عليكم ورحمته وأنه تعالى مبالغ في قبول التوبة حكيم في جميع أفعاله وأحكامه التي جعلتها ما شرع لكم من حكم اللعان لكان ما كان مما لا يحيط به لطلاق البيان ومن جعلته أنه تعالى لو لم يشرع لهم ذلك لوجب على الزوج حد القذف مع أن الظاهر صدقه لأنه أعرف بحال زوجته وأنه لا يفترى عليها لا شترأكما في الفضاحة وبعد ما شرع لهم ذلك لوجعل شهادته موجهة لحد القذف عليه لغات النظر له ولا ريب في خروج الكل عن سنن الحكمة والفضل والرحمة فجعل شهادات كل منهما مع الجرم يكذب أحدهما احتياطاً لما توجه إليه من الغائلة الدنيوية وقد اجتمع الكاذب منهما في تضعيف شهادته من العذاب بما هو أتم مما درأته عنه وأطم وفي ذلك من أحكام الحكم البالغة وآثار الفضل والرحمة ما لا ينفي أما على الصادق فظاهر وأما على الكاذب فهو إهماله والستر عليه في الدنيا ودرء الحد عنه وتمريضه للتوبة حسياً يليق عنه العرض لعنوان توابيته سبحانه ما أعظم شأنه وأوسع رحمته وأدق حكمته .

### قصة الإفك

(إن الذين جاؤا بالإفك) أي بأبلغ ما يكون من الكذب والافتراء وتحيل البهتان لا تنصر به حتى يفجأك وأصله الإفك وهو القلب لأنه ما فوك من وجهه وقلقه والمراد به ما أفك به الصديقة أم المؤمنين رضي الله عنها وفي لفظ



الجمي إشارة إلى أنهم أظهروه من عند أنفسهم من غير أن يكون له أصل وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد سفرا أفرع بين نسائه فابتين خرجت فرفعها استصحبها قالت عائشة رضي الله عنها فأفرع بيننا في غزوة غزاها قيل غزوة بني المصطلق فخرج سهي فخرجت معه عليه السلام بعد نزول آية الحجاب لحملت في هودج فسرنا حتى إذا قلنا ودنونا من المدينة نزلنا منزلا ثم نودي بالرحيل فقمتم ومشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني أقبلت إلى رحلي فلمست صدري فإذا عقدي من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتصته فحبسني ابتغاؤه وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون في فاحتلوا هودجي فراحلوه على بعيري وهم يحسبون أنني فيه لحققي فلم يستنكروا خفة الهودج وذهبوا بالبعير ووجدت عقدي بعدما استمرت الجيش فحسنت منازلهم وليس فيها داع ولا مجيب فتيممت منزلي وظننت أنني سيفقدوني ويسودون في طليبي فينأ أنا جالسة في منزلي غلبتي عيني فتمت وكان صفوان بن المطلب السلمي من وراء الجيش فلما رأي عرفتني فاستيقظت باسترجاعه فغمرت وجهي بجلبابي ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى أبلغ راحلته فرطى على يديها فتمت إليها فركبتها وانطلق يقيده في الراحلة حتى أتينا الجيش موغرين في نحر الظهيرة وهم نزول واقتدني الناس حين نزلوا وبماج القوم في ذكرى فينأ الناس كذلك إذ هجمت عليهم ففاض الناس في حديثي فهلك من هلك؛ وقوله تعالى :

( غصبة منكم ) خبر أن أي جماعة وهي من العشرة إلى الأربعين وكذا العصابة وهم عبد الله بن أبي وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أنانة وحمنة بنت جحش ومن ساعدكم وقوله تعالى ( لا تحسبوه شرا لكم ) استئناف خوطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان رضي الله عنهم تسلية لهم من أول الأمر والضمير للإفك ( بل هو خير لكم ) لاكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله عز وجل بانزال ثمانين عشرة آية في نزاهة ساحتكم وتظيم شأنكم وتشديد الوعيد فيمن تكلم فيكم ( ٧ - أبو السعود - راجع )

والثناء على من ظن بهم خيرا ( لكل امرئ منهم ) أى من أولئك العصبة  
 ( ما اكتسب من الإنم ) بقدر ما خاض فيه ( والذي تولى كبره ) أى  
 معظمه وقرئ بضم الكاف وهى لغة فيه ( منهم ) من العصبة وهو ابن أبى  
 فاته بدأ به وأذاعه بين الناس عدوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هو  
 وحسان ومسطح فإنهما شايعاه بالتصريح به فافراد الموصول حيثئذ باعتبار  
 الفرج أو الفريق أو نحوهما ( له عذاب عظيم ) أى فى الآخرة أو فى الدنيا  
 أيضا فإنهم جلدوا وردت شهادتهم وصار ابن أبى مطرودا مشهودا عليه بالنفاق  
 وحسان أعمى وأشل اليمين ومسطح مكفوف البصر وفى التعبير عنه بالذى  
 وتكرار الإسناد وتذكور العذاب ووصفه بالمعظم من تهويل الخطب  
 مالا يفتنى ،

( لولا إذ سمعتموه ) تلوين للخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وفويه إلى الخائضين بطريق الالتفات للشديد ما فى لولا التحضيضية  
 من التوبيخ ثم المدول عنه إلى الغيبة فى قوله تعالى ( ظن المؤمنون والمؤمنات  
 بأنفسهم خيرا ) لتأكيد التوبيخ والتشجيع لكن لا بطريق الإغرائى عنهم  
 وحكاية جناباتهم لغيرهم على وجه المبالغة بل بالتوسل بذلك إلى وصفهم بما  
 يوجب الإتيان بالمحضض عليه ويتضمنه اقتضاء تاما ويرجرهم عن ضده زجرا  
 بلينا فإن كون وصف الإيمان عما يحملهم على إحسان الظن ويكفهم عن إساءته  
 بأنفسهم أى بأبناء جلدتهم النازلين منزلة أنفسهم كقوله تعالى ( ثم أنتم هؤلاء  
 تقتلون أنفسكم ) وقوله تعالى ( ولا تلووا أنفسكم ) مما لا يرب فيه بإخلاصهم بموجب  
 ذلك الوصف أتقبح وأشنع والتوبيخ عليه أدخل مع ما فيه من التوسل به إلى  
 التصريح بتوبيخ الخائضات ثم إن كان المراد بالإيمان الإيمان الحقيقى فأجابه  
 لما ذكر وأمنع والتوبيخ على من بالتؤمين وإن كان مطلق الإيمان الشامل لما  
 يظهره المطلقون أيضا فإنه لا بد من حيث أنهم كانوا يحذرون عن إظهار ما ينافى  
 مع حاتم فالتوبيخ حيثئذ متوجه إلى الكل وتوسيط الطرف بين لولا وفعلها  
 لتقوية التحضيض بالقرآن زمان سمعهم ويحصر التوبيخ على تأخير الإيمان

يا مخلص عليه من ذلك الآن والتوردة فيه لينجد أن عدم الإتيان به رأساً في غاية ما يكون من القبح والفتنة أي كان الواجب أن يظن المؤمنون والمؤمنات بأول ما سمعوه من انتزعه بالملك أو بالوأنفلة من غير تعلم وتره يعلمهم من آحاد المؤمنين خيراً (وقالوا) في ذلك الآن (هذا لك مبین) أي ظاهر مكشوف كونه إلهك فكيف بالصدقة لبنة الصديق أم المؤمنين حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يجرؤوا علياً بأربعة شهداء) إما من تمام القول المصنوع عليه مسوق لحق الناصح على الزايم المصنوع وتكذيبهم إثر تكذيب ما سمعوا منهم بقولهم هذا إلهك سيئ التوبيخ على تركه أي حلاجه الماخضون بأربعة شهداء يشهدون على ما قالوا ؟

(فإذا لم يأتوا) بهم وإنما قيل (بالشهداء) لزيادة التقرر (وإليك) إشارة إلى الخاضعين وما فيه من معنى البعد للايدان بقولهم في الفساد وبعد منزلتهم في الشر أي أولئك المفسدون (عند الله) أي في حكمه وشره المؤسر على الدلائل الظاهرة المتقنة (م الكاذبون) الكاهنون في الكذب المشهود عليهم بذلك المستحقون لإطلاق اللطم عليهم دون غيرهم ولذلك رتب عليه الحد خاصة وأما كلام نجدتاً مسوق من جهة تعالى للاجتماع على كذبهم يكون ما قلوه قولاً لا يساعده الإلهيل أصلاً (ولولا فضل الله عليكم) خطاب للسامعين والمسمعين جميعاً (يقو حجة في القانبا) من فنون النعم التي من جعلها للإمهال للقرية (والآخرة) من ضرورب الآلاء التي من جعلها العفو والمغفرة بعد التوبة (لمسكم) عاجلاً (فيما ألفتكم فيه) بسبب ما خضتم فيه من حديث الإفك والإيهام لتحويل أمره والاستهجان بذكره يقال ألفتكم في الحديث وعاش والله فمعه وحبب بمعنى (عذاب عظيم) يستحق دونه التوبيخ والمجالد (إذ تلقونه) يحذف إحدى التابيع ظرف للنس أي لمسكم ذلك المصائب العظيم وقت تلقىكم إياه من المخترعين (بأنسكم) والتلقي والتلفظ والفتن معان متقاربة خلا أن في الأول معنى الاستقبال وفي الثاني معنى المصطفى والفتن بجرعه وفي الثالث معنى الخلق والمهارة وقرىء تلقونه على الأصل وتلقونه

من لقيه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه من إلقاء بعضهم على بعض  
وتلقونه وتلقونه من الولى الالى وهو الكذب وتلقونه من تقفنه إذا طلبته  
وتلقونه أى تبعونه (وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم) أى تقولون  
قولا مختصا بالأفواه من غير أن يكون له مصداق ومثلها فى القلوب لأنه ليس  
بشعر عن علم به فى قلوبكم كقوله تعالى (يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم)  
(وتحسبونه هينا) سهلا لا تبعه له أو ليس له كثير عقوبة (وهو عند الله)  
والحال أنه عنده عز وجل (عظيم) لا يقادر قدره فى الوزر واستجرار العذاب  
(ولولا إذ سمعتموه) من المخترعين أو المشايين لهم (قلتم) تكذبا لهم  
ونهريلنا ارتكبه (ما يكون لنا) ما يمكننا (أن نتكلم بهذا)  
وما يصدر عنا ذلك بوجه من الوجوه وحاصله نفى وجود التكلم به لا نفى  
وجوده على وجه الصحة والاستقامة والإبغاء وهذا إشارة إلى ما سمعوه  
وتوسط الطرف بين لولا وقلتم لما مر من تخصيص التحضيض بأول وقت  
السمع وقصر التوبيخ والوم على تأخير القول المذكور عن ذلك الآن ليغنى  
أنه المحتمل للوقوع المعترف إلى التحضيض على تركه وأما ترك القول نفسه رأسا  
فما لا يروم وقوعه حتى يحضض على فعله ويلازم على تركه وعلى هذا يلغى أن  
يحمل ما قيل أن المعنى أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالإفك  
عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت لهم وجب التقديم وأما ما قيل من أن ظروف  
الأشياء مدلة أنفسهم لوقوعها فيها وأنها لا تفك عنها فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع  
فى غير ما فى ضابطه ربما تستعمل فيها إذا وضع الطرف موضع الظروف بأن  
جعل مغفولا صريحا بقول له كونه كافى بقوله تعالى (واذكروا إذ جعلكم خلفاء)  
لأدعيركم كما فى الظروف والمنصوبة بأخبار اذكر وأما هنا فلا حاجة إليها أصلا  
لما تقتضيه أن خطا التقديم ترجوه التحضيض إليه وذلك يتحقق فى جميع  
الأمثلة (فلما كان فى قوله تعالى (فلولا إن كنتم غير مدينين ترجعوا نسيها)  
نحو ما يستلزم من تعديته أى تقوضه وأمله أى يذكر عند العناية العجيب  
من هذا ثم أتى تعالى نهيها عن أن يضم عليه أمثلهم كثر حتى استعمل

في كل متعجب منه أو تنزيه له تعالى عن أن تكون حرمة فيه فاجرة غان  
 لغيرها تنفير عنه وعمل بمقصود الزواج فيكون تقريراً لما قبله وتمهيداً لقوله  
 تعالى ( هذان عظيم ) منظومة للعبود عليه واستحالة صدقه فإن حقارة  
 الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها ( يظلمكم الله ) أي ينصحكم ( أن تعودوا  
 لمنه ) أي كراهة أن تعودوا أو يردكم من أن لا تعودوا من قولك وعظمت  
 في كذا فتركه ( أبداً ) أي مدة حياتكم ( إن كنتم مؤمنين ) فإن الإيمان  
 وازع عنه لا محالة وفيه تهيج وتقريع ( ويبين الله لكم الآيات ) الدالة على  
 الشرائع ومحاسن المآداب دلالة واضحة لتعظروا وتتأدبوا أي يزلها كذلك  
 أي حقيقة ظاهرة الدلالة على معانيها لا أنه بينها بعد أن لم تكن كذلك وهذا  
 كما في قولهم سبحانه من صفر البحر وكبر الفيل أي خلقهما صغيراً وكبيراً  
 ومنه قولك ضيق فم الركية ووسع أسفلها وإظهار الاسم الجليل في موقع  
 الإضمار لتفخيم شأن البيان ( والله عليم ) بأحوال جميع مخلوقاته جلالتها  
 ودقائقها ( حكيم ) في جميع تدبيره وأفعاله فأنى يمكن صدق ما قيل في حق  
 حرمة من اصطفاه لرسالاته وبعثه لكافة<sup>(١)</sup> الخلق ليرشدهم إلى الحق ويذكهم  
 ويظهرهم تليها وإظهار الاسم الجليل هنا لتأكيد استقلال الاعتراض التذييل  
 والإشعار بعلو الألوهية للعلم والحكمة .

( إن الذين يحبون ) أي يريدون ويقصدون ( أن تشيع الفاحشة )  
 أي تنتشر الخصلة المفرطة في القبح وهي الفرية والرى بالرفا أو نفس الرفا  
 فالمراد بشيوعها شيوع خبرها أي يحبون شيوعاً ويتصدون مع ذلك لإشاعتها  
 وإنهم لم يصرح به أكلفاء بذكر المحبة فإنها مستتبعة له لا محالة ( في الذين آمنوا )  
 متعلق بتشيع أي تشيع فيما بين الناس وذكر المؤمنين لأنهم المعدون فهم أو بعضهم  
 هو حال من الفاحشة فالوصول عبارة عن المؤمنين خاتمة أي يحبون أن  
 تشيع الفاحشة كائنة في حق المؤمنين وفي شأنهم ( لهم ) بسبب ما ذكر

(عذاب لليم في الدنيا) من الحد وغيره مما يتفق من البلائ الدنيوية ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عهداً بن أبي وحساناً ومسطحاً حد القنف وضرب صفوان حنانياً حنرية بالسيف وكلف بصره (والآخرة) من عذاب النار وغير ذلك مما يسلط الله عز وجل (وولته يعلم) جميع الأمور التي من جعلها ما في العنائر من المحبة المذكورة (وأتم لا تعلمون) ما يسلط تعالى بل إنما تعلمون ما ظهر لكم من الأقوال والأفعال المحسوسة فابنوا أموركم على ما تعلمونه وعاقبوا في الدنيا على ما تشاهدونه من الأحوال الظاهرة والله سبحانه هو المتول للسرائر فصاف في الآخرة على ما تكنه الصدور هذا إذا جعل العذاب الآليم في الدنيا عبارة عن حد القنف أو مستظلاً له كما أطلق عليه الجمهور إنما لا يفتحق على إجلاله يوجب بالحبه نفسها من غير أنه يقارنها للصدى الإيتلاف وهو الألفب بسيلق للعلم الكريم فيكون ترتيب العذاب عليها تنبهاً على عذاب من يفتقر الإشاعة ويتولاها أشد وأظلم ويكون الاضرار التنبيل أبقى قوله تعلم (وولته يعلم وأتم لا تعلمون) تقريراً للتبذير العذاب الآليم لهم وتبليلاً له.

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته) تكرر بالمعنى بركة العباد بالعباد بالعباد للنبية على كمال عظم الجريمة (وأن الله رؤوف رحيم) يعطف على خبيل الله وذا طهار الاسم الجليل لقرينة المهابة والإعلاء باستتياج صفة الألوهية للرافة والرحمة وتبذير سبكه وتصفه ببحر التفريق لبا أن المبدأ يبين انصافه تعالى في ذاته بالآلية التي على كمال الرحمة والرحمة التي هي المبدأ التي على التوهم والاستمرار لا يأن حدوث تملك برأفة ورحمة بهم كآله المراد بالمعطوف عليه وجوابه لولا مجزئ بالآلية ما قبله عليه (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) أي لا تسلكوا مسالكه في كل ما تأنون وما تفردون من الأفعال التي منه جئتوا لإشاعة الفاحشة وحسباً وقرى بخطواته يسكون بالعباد وبعثتها أيضاً (ومن يتبع خطوات الشيطان) وضع الظاهران موضع ضميرهما حيث لم يخلو عن يتبعها أو ومن يتبع خطواته لزيادة التقرير والإيالة في التنبير والتبذير

( فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ) علة الجراء وضعت موضعها كأنه قيل فقد ارتكب الفحشاء والمنكر لأنه دأبه المستمر أن يأمر بهما فمن اتبع خطواته فقد امتثل بأمره قطعا والفحشاء ما أفرط قبحه كالفاحشة والمنكر ما ينكره الشرع. وضمير إنه للبعيطان وقيل للأن على رأى من لا يوجب هود الضمير من الجملة الجزائية إلى لسم الفرسط أو على أن الأصل بأمره وقيل هو عائد إلى من أى فإن ذلك المتبع يأمر للناس بهما لأن شأن الشيطان هو الإضلال فمن اتبعه يفرق بين رتبة الضلال والفساد إلى رتبة الإضلال والإفساد .

( ولولا فضل الله عليكم ورحمته ) بما من جلته هاتيك البيانات والتوفيق لتقربنا إلى المحنة الخفية وشرح الحدود المكفرة لها ( ما زكا ) أى ما طهر من دنسها وقرىء ما زكى بالتشديد أى ما طهر الله تعالى ومن في قوله تعالى ( منكم ) بيانية وفي قوله تعالى ( من أحد ) زائدة وأحد في خبر<sup>(١)</sup> الرفع على الفاعلية على القراءة الأولى وفي محل النصب على المفعولية على القراءة الثانية ( أبداً ) لا إلى نهاية ( ولكن الله يركى ) يظهر ( من يشاء ) من عباده بإفاضته آثار فضله ورحمته عليه وحمله على التوبة ثم قبولها منه كما فعل بكم ( والله سميع ) مبالغ في سماع الأقوال التي من جملتها ما أنظروه من التوبة ( عليم ) بجميع المعلومات التي من جملتها نياتهم وفيه حث لهم على الإخلاص في التوبة وإظهار الاسم الجليل للإيذان باستدعاء الألوهية للسمع والعلم مع ما فيه من تأكيد استقلال الاعتراض بالتذليل ( ولا ياتل ) أى لا يحلف اقتعال من الآلة وقيل لا يقصر من الآلو والأول هو الأظهر لنزوله في شأن الصديق رضى الله عنه حين حلف أن لا يتفق على مسطح بعد وكان يتفق عليه لكرهه ابن خاتمه وكان من فقراء المهاجرين ويعضده قراءة من قرأ ولا ياتل ( أولو الفضل منكم ) في الدين وكنى به دليلاً على فضل الصديق رضى الله تعالى عنه ( والسعة ) في المال ( أن يؤتوا ) أى على أن لا يؤتوا وقرىء بتمام الخطاب على الالتفات

(أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) صفات لموصوف واحد  
جىء بها بطريق المعطف تنبيها على أن كلا منها علة مستقلة لاستحقاقه الأبناء  
وقيل لموصوفات أقيمت هي مقامها وحذف المفعول الثاني لغاية ظهوره أى على  
أن لا يؤتوهم شيئا (وليمفوا) ما فرط منهم (وليصفحوا) بالإضفاء عنه  
وقد قرئ الأمران بناء الخطاب على وفق قوله تعالى (ألا تحبون أن يغفر  
الله لكم) أى بمقابلة عضوكم وصفحكم وإحسانكم إلى من أساء إليكم  
(واقه غفور رحيم) مبالغ في المغفرة والرحمة مع كمال قدرته على المؤاخاة  
وكثرة ذنوب العباد الداعية إليها وفيه ترغيب عظيم في العفو ووعد كريم  
بمقابلته كأنه قيل ألا تحبون أن يغفر الله لكم فهذا من موجباته روى أنه عليه  
الصلاة والسلام قرأه على أبي بكر رضى الله عنه فقال بل أحب أن يغفر الله لي  
فرجع إلى مسطح نفقته وقال والله لا أزرها أبدا .

(إن الذين يرمون المحصنات) أى العفاف بما رمين به من الفاحشة  
(الغافلات) عنها على الإحلاق بحيث لم يخطر ببالهن شيء منها ولا من مقدماتها  
أصلا ففيها من الدلالة على كمال الزهامة ما ليس في المحصنات أى السليمات  
الصدور النقيات القلوب عن كل سوء (المؤمنات) أى المتصفات بالإيمان  
بكل ما يجب أن يؤمن به الواجبات والمحظورات وغيرها إيمانا حقيقيا تفصيليا  
كما يلغى عنه تأخير المؤمنات عما قبلها من أصالة وصف الإيمان فإنه للإيدان  
بأن المراد بها المعنى الوضعى العرب كما ذكر لا المعنى الاسمي المصحح لإطلاق  
الاسم في الجملة كما هو المتبادر على تقدير التقديم والمراد بها عائشة الصديقة  
رضى الله عنها والجمع باعتبار أن رميا روى لسائر أمهات المؤمنين لاشترائك  
البكل في العصمة والزهامة والانتساب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كما في قوله تعالى (كذب قوم نوح المرسلين) ونظائره وقيل أمهات المؤمنين فدخل  
فهن في الكثرة دخولاً أوليا وأما ما قيل من أن المراد هي الصديقة والجمع باعتبار  
استبعاها للتصافات بالصفات المذكورة من نساء الأمة فيأباه أن العقوبات  
المرتبة على رضى هؤلاء عقوبات مختصة بالكفار والمنافقين ولا ريب في أن



رمى غير أهبات المؤمنين ليس بكفر فيجب أن يكون المراد إراهم على أحد الوجوهين. فإيهن قد خصصن من بين سائر المؤمنات فجعل رميهن كفرا إرزاذا لكرامتهن على الله عز وجل وحلية في الرسالة من أن يحوم حوله أحد بسوء حتى أن ابن عباس رضي الله عنهما جعله أغلظ من سائر أفراد الكفر حين سئل عن هذه الآية فقال من أذنب ذنبا ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة رضي الله عنها وهل هو منه رضى الله عنه إلا لتحويل أمر الأفك والتلبيذ على أنه كفر غليظ (لننوا) بما قاله من حقن (في الدنيا والآخرة) حبيبه بلغهم اللعنون من المؤمنين والملائكة أبدا (ولهم) مع ما ذكر من الجهنن الأبدى (عذاب عظيم) هائل لا يقادر قدره لغاية عظم ما اقترفوه من الجنایة وقوله تعالى

(يوم تشهد عليهم) الخ إما متصل بما قبله مسوق لتقرير العذاب المذكور بتعيين وقت حوله وتحويله ببيان ظهور جنایاتهم الموجهة له مع سائر جنایاتهم المستتمة لعقوباتها على كيفية هائلة وهيئة خارقة للعادات (١) فيوم ظرف لما في الجار والمجرور والمتقدم عن معنى الاستقرار لا لعذاب وإن أغضينا عن وصفه لإخلاله بمجالة المعنى وإما منقطع عنه مسوق التحويل اليوم بتحويل ما يحويه على أنه ظرف للفعل مؤخر قد ضرب عنه الذكر صفحا للإيدان بقصور العبارة عن تفصيل ما يقع فيه من الطامة الثامة والداهية العامة كأنه قيل يوم تشهد عليهم (أستهم وأبصهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) يكون من الأحوال والأحوال ما لا يحيط به حيلة المقال على أن الوصول المذكور عبارة عن جميع أعمالهم السيئة وجنایاتهم القبيحة لا عن جنایاتهم المعهودة فقط ومعنى شهادة الجوارح المذكورة بها أنه تعالى يتعلقها بقدرته فتخبر كل جارحة منها بما صدر عنها من أفعال صاحبها لا أن كل منها يخبر بجنایاتهم المعهودة فحسب والوصول المحذوف عبارة عنها وعن فنون العقوبات المترتبة عليها كافة لاعت

لأحدهما خاصة ففيه من ضروب التحويل بالإجمال والتفصيل ما لا مزيد عليه وجعل الموصول المذكور عبارة عن خصوص جنائهم المصهودة وحمل شهادة الجوارح على إخبار الكل بها فقط فتحجير للواسع وتهدين أمر الوازع والجمع بين صبغى الماضى والمستقبل للدلالة على استمرارهم عليها فى الدنيا وتقديم عليهم على التفاعل للسارعة إلى بيان الشهادة ضارة لهم مع ما فيه من التضييق إلى المؤخر كما مر مرارا ، وقوله تعالى :

( يومئذ يوفىهم الله دينهم الحق ) أى يوم إذ تحصد جوارحهم بأعمالهم للقيح يعطهم الله تعالى جزاءهم الثابت الذى يحقق أن ثبت لهم لا محالة وإثباتا كاملا كلام مبتدأ مسوق لبيان ترقيب حكم الشهادة عليها متضمن لبيان ذلك المهم المحذوف على وجه الإجمال ويحوز أن يكون يوم تصد ظروفا ليوفهم ويومئذ بدلا منه وقيل هو منصوب على أنه مفعول لفعل مضمر أى أذكر - يوم تشهد وقرئ يوم يشهد بالذكور للفصل ( ويعلمون ) عند سماعيتهم الأهر الواحطوب حسبنا نطق به القرآن الكريم ( أن الله هو الحق ) الثابت الذى يحق أن يثبت لا محالة فى ذاته وصفاته وأفعاله التى من جعلها كلمات التامات المبتعة عن الشئون التى يشاهدونها منطوقة عليها ( المبين ) المظهر للأشياء كما هى فى أنفسها أو الظاهر ( الله هو الحق ) وتفسيره بظهور ألوهيته تعالى وعدم مفارقة الغير له فيها وعدم قبحية ما حصلوا على الثواب والمقابل ليس له كثير مناسبة للمقام كما أن تفسير ( الحق ) بنى الحق بين العاقل الظاهر بحله كذلك ولو تتبع ما فى الفرقان المجيد من آيات الوعيد والموازنة فى حق كل كفار مرید وجبار عنيد لا تجد شيئا منها فوق ما يملك القول بعلم المشعونة بضوء التهديد والتعديد وما ذاك إلا لإظهار منزلة النبي صلى الله عليه وسلم فى علو الشأن والنباهة وإبراز رتبة الصديقة رضى الله عنها فى العفة والزوجة وقوله تعالى :

( لا تأخذه لطمه ) أى كلام يستأنف مسوق على قاعدة السنة اللطمية الجارية قيا بين الحق على موجب أن الله تعالى ملكا يسوق الأهل إلى الأهل أى الخبيثات من النساء ( الخبيثين ) من الرجال أى بمحصلتهم بهم لا يمكن

يتجاوزهم إلى غيرهم على أن اللام للاختصاص (والخبيثون) أيضاً (الخبائث) لأن الخبيثة من دولي الانعام (والطيبات) بمعنى (الطيبين) منهم (والطيون) أيضاً (الطيبات) منهن بحيث لا يكادون يجلونهن إلى من عداهن وحيث كان نزول الله على الله عليه وسلم أطيب الأطيبين وخيرة الأولين والآخرين فكانت كونهن للطبيعة بمعنى الله لهنها من الخبيثات والطيبات بالضرورة وانضج بطلان ما قيل عن حجبها عن الحرافط حجباً مطلقاً بقوله تعالى (أولئك معروفات يقعون في غي على أن الإشارة إلى أهل البيت المنتظمين بالصحة التي ظاهراً لولنا وقيل للرسول الله صلى الله عليه وسلم والصدقة وصفوا أن يعاقبواهم بالإشارة من معنى البعد ثلاثان بملو رتبة المفسار إليهم وبعد منزلتهم في الفضل أي أولئك الموصوفون بملو الشأن مبرمون ما تقوله أهل الإفاك في حقهم من الأكاذيب الباطلة وقيل الخبيثات من القول للخبثين من الرجال والنساء أي مختصة ولاتقة بهم لا يبنى أن يقال في حق غيرهم وكذا الخبيثون من الفريقين أحقاء بأن يقال في حقهم خباثات القول والطيبات من الكلام الطيبين من الفريقين مختصة وحقيقة بهم وهم أحقاء بأن يقال في شأنهم طيبات الكلام أولئك الطييون مبرمون ما يقول الخبيثون في حقهم لما آله تزيه الصدقة أيضاً وقيل خباثات القول مختصة بالخبيثين من فريق الرجال والنساء لا تصدر عن غيرهم والخبيثون من الفريقين مختصون بخباثات القول مبرمون لها والطيبات من الكلام الطيبين من الفريقين أي مختصة بهم لا تصدر عن غيرهم والطيبون من الفريقين مختصون بطيبات الكلام لا تصدر عنهم خيرة أولئك الطييون مبرون ما يقوله الخبيثون من الخباثات أي لا يصدر عنهم مثل ذلك فآله تزيه الطيبين سبحانه هذا بيتان عظيم (لهم حفرة) عظيمة لما لا يخلو عنه البشر من الذنوب (ورزق كريم) هو الجنة .

### أحكام اجتماعية

(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غيركم حتى لا تكونوا من الذين هموا)

حين الزنا وعن ربي العفاف عنه شرع في تفصيل الزواجر عما عصى يؤدي إلى أحدهما من مخالطة الرجال بالنساء ودخولهم عليهن في أوقات الخلوات وتعليم الآداب الجميلة والأفاعيل المرضية المستتعبة لسعادة الدارين ووصف البيوت بمنايرة بيوتهم غلج مخرج المائدة التي هي سكنى كل أحد في ملكه ولا قالا لاجر والمعير أيضا منيها عن الدخول بغير إذن وقرىء بيوتا غير بيوتكم بكسر الباء لأجل الياء (حتى تستأنسوا) أى تستأنسوا من يملك الإذن على أن من لا يملكه من النساء والولدان وجدانه كفقده أو أحدا أصلا على أن منلول النص الكريم عبارة هو النهى عن دخول البيوت الخالية لما فيه من الإطلاع على ما يعتاد الناس إخفاءه مع أن التصرف في ملك الغير محظور مطلقا وأما حرمة دخول ما فيه للنساء والولدان فتأينة بدلالة النص لأن الدخول حيث حرم مع ما ذكر من العلة فلأن يهرم عند انضمام ما هو أقوى منه إليه أعنى الإطلاع على العورات أولى (فلا تدخلوها) وأصهوا (حتى يؤذن لكم) أى من جهة من يملك الإذن عند إتيانه ومن فسر بقوله حتى يأتي من يأذن لكم أوحى تجدوا من يأذن لكم فقد أبرز القلم في ممرض الاحتمال ولما كان جعل النهى بالإذن عما يوم الرخصة في الانتظار على الأبواب مطلقا بل في تكرير الاستئذان ولو بعد الرد دفع ذلك بقوله تعالى : (وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا) أى لئن أمرتم من جهة أهل البيت بالرجوع سواء كان الأمر من يملك الإذن أولا فارجعوا ولا تلحوا بتكرير الاستئذان كما في الوجه الأول لا تلحوا بالإصرار على الانتظار إلى بلان يأتي الإذن كما في الثاني فإن ذلك مما يجلب السكرانة في قلوب الناس ويقطع في المروءة أى قدح (هو) أى الرجوع (أفأنتن كنتم) أي أتعلمن بما لا يعلمن عنه التبج والعتاد والوقوف على الأبواب من دنس الدنائة والزفلة (وأنه بما تعملون عليم) فيعلم ما تأتون وما تدينون عما كلفتموه فيجازيكم عليه .

(ليس عليكم جناح أن تدخلوها) أى بغير استئذان (بيوتا غير مسكونة) أى البيوت مفرغة لم تكن مأهولة بمسكونة فقط بل ليستنح بها من ينظر إليها

كاننا من كان من غير أن يتخفها نسكننا كالزبط والخانات والخوانيت والحمات ونحوها فإنها معدة لمصلح الناس كافة كما بقي عنه قوله تعالى ( فيها متاع لكم ) فإنه صفة للبيوت أولئك الذين جار مجرى التمليل لعدم الجناح أي فيها حق تمتع لكم كالاستبكان من الحر والبرد والرياء الأمتعة والرجال والفراء والبيع والاعتساف وغير ذلك مما يليق بحال البيوت ودخلها فلا بأس بدخولها بنير استئذانه من دخلها من قبل ولا عن يتولى أمرها ويقوم بتدبيرها من قوام الرباطات والحفظة والجناب الخوانيت ومتصرفي الحمامات ونحوهم ويروى أن أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله إن الله تعالى قد أنزل عليك آية في الاختصاف وإنما تختلف في تجارتنا فنزل هذه الخانات أفلا يدخلها إلا يأذن؟ فنزلت وقيل هي الخرابات يبرز فيها والمتاع التبرز والظاهر أنها من جملة ما ينظمه البيوت لا أنها المرادة فقط وقوله تعالى ( والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ) وعيد لمن يدخل مدخلا من هذه المداخل لفساد أو اطلاع على عوارث ( قل للؤمنين ) شروع في بيان أحكام كلية شاملة للؤمنين كافة يتدرج فيها حكم المستأذنين عند دخولهم البيوت اندراج أولياء وتولين الخاطبات وتوجيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقر بهن ما في جيزه من الأوامر والنواهي إلى رآيه عليه الصلاة والسلام لأنها تكليفات متعلقة بأمور جزئية كثيرة الوقوع بحقيقة بأن يكون الأمر بها والمتصدى لتدبيرها حافظا ومبينها عليهم ومفعول الأمر أمر آخر قد حذف تعريلا على دلالة جوازه عليه أي قل لهم عضول ( يضنوا من أضرارهم ) عما يحرم ويقتصروا به على ما يحل ( ويحفظوا فروجهم ) إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم وتقيد الفرض بمن التبعية دون الحفظ لما في لغة النظم من السمة وقيل للزاد بالحفظ هنا خاصة هو المستر . .

( ذلك ) أي ما ذكر من الضمن والحفظ ( أذنكم لهم ) أي أظهر لهم من دنس الرية ( إن الله خبير بما يستعملون ) لا يخفى عليه شيء مما يصنعون منهم من الأفعال التي من أجلها إحالة النظر واعتمال النظر الجوايز وتوضيح ذلك بالبيان

وما تصدون بذلك فليكنوا على حذر منه في كل ما يأتون وما يذرون (وقل  
 للمؤمنات يفضنن من أبصارهن) فلا ينظرن إلى ما لا يحل لمن النظر إليه  
 (ويحفظن فروجهن) بالتستر أو التصون عن الزنا وتقديم الفضل لأن النظر  
 يريد الزنا ورأى الفساد (ولا يبدن زينتهن) كالخلى وغيرها مما يزين به وفيه  
 من المبالغة في التهي عن إبداء مواضعها ما لا ينبغي (إلا ما ظهر منها) عنه  
 مزاوله الأمور التي لا بد منها عادة كالخاتم والكحل والخصاب ونحوها فإن في  
 سترها حرجا بينا وقيل المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف أو ما يعم  
 المحاسن الخفية والزينية والمستثنى هو الوجه والكفان لأنها ليست بعورة  
 (وليضرن بضمهم على جويهن) إرشاد إلى كيفية إلتفاء بعض مواضع  
 الزينة بعد التهي عن إبدائها وقد كانت النساء على عادة الجاهلية يسدن خمرهن  
 من خلفهن فتبدو نحورهن وقلائدهن من جويهن لوسعها فأمرن بإرسال  
 خمرهن إلى جويهن سترًا لما يبدو منها وقد ضمن الضرب معنى الإلقاء فعدى  
 بعلى وقرئ بكسر الجيم كما تقدم (ولا يبدن زينتهن) كرر التهي لاستثباته  
 بعض مواد الرخصة عنه باعتبار الناظر بعد ما استثنى عنه بعض مواد الضرورة  
 باعتبار المنظور (إلا لبعولتهن) فإنهم المقصودون بالزينة ولهم أن ينظروا  
 إلى جميع بدنهن حتى للموضع المهود (أو آبائهن أو آله بولتهن أو أبنائهن  
 نحو أبنته بولتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن) لكثرة  
 الحاجة لهذه الضرورية بينهم وبينه ووقع الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين  
 من التفرقة عن عناية القرابيد ولهم أن ينظروا متهم ما يبدو عند المهنة والخصبة  
 وعدم ذكر الأعمال والأحوال للملأ أن الأحوط أن يستون عنهم خفيًا من  
 أنه يفضون لأبنائهم (أو نسائهم) المختصات بهم بالصحة والخدمه من  
 سرائر المؤمنات فإن الكوافر لا يخرجون عن وصفهن للرجال .

(هو أو ما ملكته آبائهن) أى من الإماء فإن عبد المرأة بمنزلة الأجنبية  
 منها وقيل من الإماء والمعنى كما روى أصحابه الصلاة والسلام آفة فاطمة وحتى  
 تلقى عليها بغير وجه لها وظاهره ثوب لها أفضى بغير أسهلهم يبلغ وجهها وزلفا

غطت وجعلها لم يبلغ رأسها فقال عليه الصلاة والسلام إنه ليس عليك بأس إنما هو أبوك وغلارك (أو التابعين غير أولى الإربة من الرجال) أى أولى الحاجة إلى النساء وهم الشيوع الهام والممسوحون وفي المحبوب والخصى خلاف وقيل هم أهلة الدين يتبعون الناس لفحل طعامهم ولا يعرفون شيئاً من أقوال النساء وقرىء غير بالتعصب على الجمالية (أو الطفل الذين لم يظهروا على عوراتهم النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الإحلال أو لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى التلبس والطفل جنس وضع موضع الجمع اكفاء بدلالة الوصف (ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين) أى ما يخفينه من الروية (من ذنبتن) لئلا يضررن بأرجلهن الأرض ليتفحص خلقاها فيعلم أنهن قد ات اللخلخال فإن ذلك مما يورث الرجال ميلا إليهن ويوم أن لمن ميلا إليهم وفي النهى عن إبداء صوت الحلى بعد النهى عن إبداء عينها من المبللة في الزجر عن إبداء مواضعها ما لا يخفى (وتوبوا إلى الله جميعا) تلوين الخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكل بطريق التغليب لإبراز كمال العناية بما في حيزه من أمر التوبة ولأنها من معظلات المهمات الحقيقية بأن يكون سبحانه وتعالى هو الأمر بها لما أنه لا يكاد يخلو أحد من المكلفين عن نوع تهريبه في إقامة مواجبه التكليف كما يلينى وتأهيك بقوله عليه السلام شيتنى سورة هود لما فيها من قوله عز وجل (فاستقم كل أمرت) لاسيا إذا كان للأمر به الكف عن الشهوات وقيل توبوا عما كنتم تفعلونه في الجمالية فلهذا وإن جب بالإسلام لكن يجب الندم عليه والعزم على تركه كلها خطر يباله وفي تكرير الخطاب بقوله تعالى (أيها المؤمنون) تأكيد للإيجاب ولإيدان بأن وجهه الإعلان موجب للاقتدار حتما وقرىء آية المؤمنون (لملككم تفعلونه) تنوؤونه بذلك بمساعدة العارفين.

## من أحكام النكاح

(وأنكحوا الأيامى منكم) بعد ما زجر تعالى عن السفاح ومبادئ القرية والبعيدة أمر بالنكاح فإنه مع كونه مقصودا بالذات من حيث كونه مناطا لبقاء النوع خير من جرة عن ذلك وأيامى مقلوب أيام جمع أيم وهو من لا زوج له من الرجال والنساء بكرة كان أو ثيبا كما يفصح عنه قول من قال :

فإن تنكحى أنكح وإن تأيمى وإن كنت أقمى منكم أنائم

أى زوجوا من لا زوج له من الأحرار والحرائر (والصالحين من عبادكم وإمائكم) على أن الخطاب للأولياء والسادات واعتبار الصلاح في الأرقاء لأن من لا صلاح له منهم بمزول من أن يكون خليقا بأن يستقى مولاه بشأه ويشفق عليه ويتكلف في نظم مصالحه بما لا بد منه شرطا وعادة من بذل المال والمنافع بل حقه أن لا يستبقه عنده وأما عدم اعتبار الصلاح في الأحرار والحرائر فلأن الغالب فيهم الصلاح على أنهم مستبدون في التصرفات المتعلقة بأنفسهم وأموالهم فإذا عزموا النكاح فلا بد من مساعدة الأولياء لهم إذ ليس عليهم في ذلك فرامة حتى يعتبر في مقابلتها غنيمة حادثة إلهم عاجلة أو آجلة وقيل المراد هو الصلاح للنكاح والقيام بمقتضاه (إن يكونوا فقراء يفهم الله من فضله) لإداحة لما عسى يكون وإزاحة من النكاح من فقر أحد الجانبين أى لا يمنن فقر الحاضن أو المحطوب من المناكحة فإن في فضل الله عز وجل غنية عن المسأل فإنه يأخذ ويرزق يرزق من يشاء من حيث لا يحتسب أو وعده من سبحانه بالإغناء لقوله عليه الصلاة والسلام أطلبوا النفي في هذه الآية لكنه مشروط بالمهينة كما في قوله تعالى (وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء) (والله واسع) غنى ذو سعة لا يرزؤه إغناء الخلائق إذ لا تفاد لنعمته ولا غاية لقدرة مع ذلك (عليه) ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة (وليستغف) لإرشاد العاجزين عن مبادئ النكاح وأسبابها إلى



ما هو أولى لهم وأحرى بهم بعد بيان خزان من الحكمة: الفقراء لمي ليجته في العسفة  
وقع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحاً) أى أسباب نكاح أو لا يتمكنون  
ما ينكح به من المال (حتى يغنيهم الله من فضله) عدة كريمة بالفضل عليهم  
بالغنى ولطف لهم في استيفائهم وتقوية لقلوبهم. وإذ أن بان فضله تعالى لمولى  
بالإعفاء وأدى من العسلعاء (والذين يبتغون الكتاب) بعد ما لمش: بالنكاح  
صالحى المالك الأعفاء بالنكاح أمر بكتابة من يستحقها منهم والكتاب  
مصدر كاتب كالمكاتبة أى الذين يطلبون المكاتبه (بما ملكك أيمانكم) عبداً  
كان أو أمة وهى أن يقول المولى لمملوكه كاتبتك على كذا درهما تؤديه إلى وتعتق  
للمملوك المملوك قبلة أو نحو ذلك فإن أذاه إليه عتق قالوا نعماء كتبت لك على  
للمنى أن تعتق منى إذا وفيت بالمال وكتبت لى على نفسك أن تفى بذلك أو  
كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق عنده والتحقيق أن المكاتبه اسم  
للمقد الحاصل من مجموع كلامهما ككائز العقود الشرعية المنعقدة بالإيجاب  
والقبول ولا ريب فى أن ذلك لا يصدر حقيقة إلا من المتأقدين ولبس وظيفه  
كل منهما فى الحقيقة إلا الاتيان بأحدث شرطه عربياً عما يتم من قبله ويصنر  
عنه من الفعل الخاص به من غير تعرض لما يتم من قبل صاحبه ويصدر عنه من  
فعله الخاص به إلا أن كلاماً من ذلك الفعلين لما كان بحيث لا يمكن تحقيقه فى نفسه  
إلا منوطاً بتحقيق الآخر ضرورة أن التزام العتق بمقابلة البذل من جهة المولى  
لا يتصور تحقيقه وتحصله إلا بالتزام البذل من طرف العبد كما أن عقد البيع الذى  
هو تمليك المبيع بالثمن من جهة البائع لا يمكن تحقيقه إلا بتملكه به من جانب  
المشتري لم يكن بد من تضمين أحدهما الآخر وقت الإنشاء فبما أن قولك البائع  
بعت إنشاء لعقد البيع على معنى أنه إيقاع لما يتم من قبله أصالة ولما يتم من قبل  
المشتري ضمناً إيقاعاً متوقفاً على رأيه توقفاً شبيهاً بتوقف عقد العتق كذا  
قول المولى كاتبتك على كذا إنشاء لعقد الكتابه أى إيقاع لما يتم من قبله من  
التزام العتق بمقابلة البذل أصالة ولما يتم من قبل العبد من التزام البذل ضمناً  
إيقاعاً متوقفاً على قبوله فإذا قبل تم العقد ويحل الموجهون الرفع على الإختيار  
(هـ - أبو السعود - راجع)

خبره (فكاتبكم) والثاء لذهمته معنى الشرط أو النصب على أنه مفعول لمضمر يضره هذا الأمر فيه التنب لأن الكتابة عقد يتضمن الإرفاق فلا تجب كغيرها ويحوز حالا ومؤجلا ومنجما وغير منجم وعند الشافعي رحمه الله لا يجوز إلا مؤجلا منجما وقد فصل في موضعه (إن علمتم فيهم خيرا) أى أمانة ورشدا وقدرة على أداء البذل بتحصيله من وجه حلال وصلاح لا يؤذى الناس بعد العتق وإطلاق العنان .

(وآتوم من مال الله الذى آتاكم) أمر للوالى يذل شئ من أموالهم وفى حكمه حط شئ من مال الكتابة ويكفى فى ذلك أقل ما يتمول وعن على رضى الله عنه حط الربع وعن ابن عباس رضى الله عنهما الثلث وهو للندب عندنا وعند الشافعي للوجوب ويرده قوله عليه الصلاة والسلام المكاتب عبد ما بقى عليه درهم إذ لو وجب الحط لسقط عنه الباقي حتما وأيضاً لو وجب الحط لكان وجوبه معلقا بالعقد فيكون العقد موجبا ومسقطا معا وأيضاً فهو عقد معارضة فلا يجبر على الحطيطة كالبيع وقيل معنى آتوم أقرضوم وقيل هو أمر لهم بأن ينفقوا عليهم بعد أن يؤدوا ويستقروا وإضافة المال إليه تعالى ووصفه بإيتائه إياهم للحث على الامتثال بالأمر بتحقيق المأمور به كما فى قوله تعالى (وألقوا ما جعلكم مستخلفين فيه) فإن ملاحظة وصول المال إليهم من جهته تعالى مع كونه هو المالك الحقيقي له من أقوى الدواعى إلى صرفه إلى الجهة المأمور بها وقيل هو أمر بإعطاء سهمهم من الصدقات فالأمر للوجوب حتما والإضافة والوصف لتعيين المأخذ وقيل هو أمر نذب لامة المسلمين بإعانة المكاتبين بالتصدق عليهم ويحل ذلك للولى وإن كان غنيا لتبدل العنوان حسبا ينطبق به قوله عليه الصلاة والسلام فى حديث بريرة وهو لما حذقة ولنا هدية .

(ولا تتركوا قسياتكم) أى إيمانكم فإن كلامن الفتي والثقة كناية مضمورة عن البتة والامة وعلى ذلك معنى قوله عليه الصلاة والسلام . ليقل أحدكم قساي وقساي ولا يقل غدي وأقسي وهذه العبارة فى هذا المقام باعتبار مفهومها

الأهل حتى موقع ومزيد متأخية لقوله تعالى ﴿ على البغاء ﴾ وهو الزنا من حيث صدوره عن النساء لأنهن اللاتي يتوقع منهن ذلك غالباً دون من عداهن من العجائز والصغار وقوله تعالى ﴿ إن أردن تحصلاً ﴾ ليس لتخصيص النهي بصورة إرادتهن المتعفف عن الزنا وإخراج ما عداها من حكمه كما إذا كان الإكراه بمنزلة كراهية الزنا لخصوص الزاني أو لخصوص الزانية أو لخصوص السكان أو لغير ذلك من الأمور المخصصة للإكراه في الجملة بل للمحافظة على عاداتهم للستر في جميع كانوا يكرهون على البغاء وهم يردن التعفف عنه مع وفور شهواتهم بالأمرة بالنجوز وقصورهم في معرفة الأمور الداعية إلى المحاسن والواجبة عن تعلل القبايح فإن عبد الله بن أبي كاهن له ست جوار يكرهن على الزنا وعرب علي بن ضراب فشكت اثنتان منهن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزالت وفيه من زيادة تقيح حالهم وتخليصهم على ما كانوا عليه من القبايح ما لا يفي فإن من له أدنى مروءة لا يكاد يرضى بفساد من يحويه حرمة من إمانته ففضلاً عن أمرهم به أو إكراههم عليه لا سيما عند إرادتهن التعفف فتأمل ودع عنك ما قيل من أن ذلك لأن الإكراه لا يتأتى إلا مع إرادة التحصن وما قيل من أنه إن جعل شرطاً للنهي لا يلزم من عدمه جواز الإكراه لجواز أن يكون ارتفاع النهي لا امتناع المنهي عنه فإنهما بمنزلة من التحقيق وإثبات كلفة إن على إذا مع تحقق الإرادة في مورد النص حتماً للإيذان بوجوب الالتئام عن الإكراه عند كون إرادة التحصن في حيز التردد والفك فكيف إذا كانت حقيقة الوقوع كما هو الواقع وتعليله بأن الإرادة المذكورة منفي في حيز الشاذ النادر مع خلوها عن الجدوى بالكلية بأباه اعتبار تحققها إياه ظاهراً وقوله تعالى ﴿ لتبينوا عرض الحيوة الدنيا ﴾ قيد للإكراه لكن لا باعتبار أنه مدار للنهي عنه بل باعتبار أنه المعتمد فيما بينهم كما قبله من به تقيصاً لهم فيما هم عليه من احتمال الوزر الكبير لأجل النذر الخفيف أي لا تصعلوا ما أنتم عليه من إكراههم على البغاء لطلب المتاع السريع الزوال الرقيق الأخصف لئلا يظلموا ولا يتأذى الطالب الغارن لئلا المطلوب واستيفائه بالفعل إذ هو الفصاح لكونه نهاية



عما هو من مبادئ بيانها على أن الاستدلال التبيين، إليها مجازى أو آيات واضحات تصدقها الكتب القديمة والقصص السليمة على أن مبادئ من بين بمعنى تبيين ومنه المثل قد بين العنبر الذي يفتتح ويقرى على صيغة المفعول أي التي يفتتح وأرضعت في هذه المنورة من مبادئ الأحكام والحدود وقد يجوز أن يكون الأصل بيننا فيها الأحكام فانتفع في الطرف بإجرائه مجزى المفعول (ومثل من الذين يحلوا من قبلكم) صفة على آيات. لن وأنزلنا مثلاً لكائناً من قبيل أمثال الذين حضوا من قبلكم من القطع المسجية والأمثال المعروضة لهم في الكتب النافعة والكتب الملهمة على السنة الأئمة عليهم السلام فينظم قصة عائشة رضي الله عنها المظلمة لقصة يوسف عليه السلام وقصة مريم رضي الله عنها وكان من الأمثال الواردة في السورة الكريمة انتظاماً واضحاً وتخصيص الآيات المبادئ بالسوابق وحل المثل على القصة السجية فقط بإياه تعقيب الكلام بما سيأتي من التفتيلات (وموعظة) تتعلون به وتترجون عما لا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يخل بمحاسن الآداب فهي عبارة عما سبق من الآيات والمثل لظهور كونها من المواضع بالمعنى المذكور ومدار العقاب هو التفتير العنواي المنزل منزلة التفتير الذاتي وقد خضت الآيات بما بين الحدود والأحكام والموعظة بما وعظ به من قوله تعالى (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) وقوله تعالى (ولا إذ سمعتموه) وغير ذلك من الآيات الواردة في شأن الآداب وإنما قيل (للتفتين) مع شمول الموعظة لكل حسب شمول الإنزال لقوله تعالى (أنزلنا إليكم) حثاً للمخاطبين على الاعتناء بالانتظام في سلك التفتين بينان أنهم المشتتون لأنارها المقتبسون من أنوارها حسب وقيل المراد بالآيات المبادئ والمثل والموعظة جميع ما في القرآن المجيد من الآيات والأمثال والمواضع.

من طرائق معرفة الله

لقوله تعالى (الله نور السموات والأرض) الخ حيث استدل مشرك

لتقرير ما فيها من البيان مع الإشعار بكونه في غاية السكال على الوجه الذي ستعرفه  
وأما على الأول فلتحقيق أن بيانه تعالى ليس مقصوراً على ما ورد في السورة  
الكريمة بل هو شامل لكل ما يحق بيانه من الأحكام والشرائع ومبادئها  
وغاياتها المقرنة عليها في الدنيا والآخرة وغير ذلك مما له مدخل في البيان وأنه  
واقع منه تعالى على أتم الوجوه وأكملها حيث جبر عنه بالتنوير الذي هو  
أقوى مراتب البيان وأجلها وعبر عن المنور بنفس النور تليها على قوة  
التنوير وشدة التأثير وإيذاناً بأنه تعالى ظاهر بذاته وكل ما سواه ظاهر بإظهاره  
كما أن النور غير بذاته وماعداه مستنير به وأضيف النور إلى السموات والأرض  
للدلالة على كمال شوع البيان المستعار له وغاية شموله لكل ما يليق به من الأمور  
التي لها مدخل في إرشاد الناس يومئذ يان شمول المستعار منه لجميع ما يقبله  
ويستجبه من الأجرام العلوية والسفلية فإنهما تفران للعالم الجسماني الذي لا مظهر  
لنور الحس سواه أو على شمول البيان لأحوالها وأحوال ما فيها من الموجودات  
إذ ما من موجود إلا وقد بين من أحواله ما يستحق البيان له تفصيلاً أو إجمالاً  
كيف لا ولا ريب في بيان كونه دليلاً على وجود الصانع وصفاته وشاهدته  
بصحة البعث أو على تعلق البيان بأهلها كما قال ابن عباس رضي الله عنهما  
هادي أهل السموات والأرض فهم بنوره يتديون ويهداه من حيرة الضلالة  
يتجهون ، هذا وأما حمل التنوير على إخراجهم تعالى للباهيات من العدم إلى  
الوجود إذ هو الأصل في الإظهار كما أن الإعدام هو الأصل في الإخفاء أو على  
تزجيز السموات بالنيرين وسائر الكواكب وما يفيض عنها من الأنوار أو  
بالملائكة عليهم السلام وتزجيز الأرض بالأنبياء عليهم السلام والعلماء والزمينين  
أو بالنبات والأشجار أو على تدبيره تعالى لأمرهما وأمر ما فيهما فيها لا يلائم  
المقام ولا يساعده حسن النظام .

(مثل نوره) أي نوره الفاض منه تعالى على الأشياء المستنيرة به وهو  
القرآن المبين كما يرب عنه ما قبله من وصف آياته بالإزال والتبيين وقد صرح  
بكونه نوراً مبيناً في قوله تعالى (وإنما لنا إليه نور) أي نوراً مبيناً وهو نور الله تعالى

رضى الله عنهما والحسن وزيد بن أسلم رحمهم الله تعالى وجعله عبارة عن الحق وإن شاع استعارته كاستعارة الظلة للباطل رأياه مقام بيان شأن الآيات ووصفها بما ذكر من التبيين مع عدم سبق ذكر الحق ولأن المستبر في مفهوم النور هو الظهور والإظهار كما هو شأن القرآن الكريم ولما الحق فالمعبر في مفهومه من حيد هو حق هو الظهور لا الإظهار والمراد بالمثل الصفة للمصيبة أي صفة نوره المصيبة (كشفة) أي صفة كوة غير نافذة في الجدار في الإنارة والتنوير (فيها مصباح) سراج ضمن ثاقب وقيل المصكاة الأنوية في وسط القنديل والمصباح المصحلة (المصباح في زجاجة) أي قنديل من الزجاج الهافى للأخضر يقرى بفتح الزاي وكسرهما في الموضعين (الزجاجة كأنها كوكب دري) متألله وقاد شبه بالعرف صفاته وزهرته ودرارى الكواكب عظامها المشهورة وقرىء درى بدال مكسورة وراء مشددة وياه معدودة بعدها موزة على أنه فعل من الرد وهو الدفع أي مبالغ في دفع الظلام بضوته أو في دفع بعض أجزاء ضيائه لبعض عند البريق واللحان وقرىء بضم الدال والباقي على حاله وفي إعادة المصباح والزجاجة معروفين إثر سبقهما منكرين والإخبار عنهما بما بعدهما مع انتظام للكلام بأن يقال كشفة فيها مصباح في زجاجة كأنها كوكب درى من تفخيم شأنهما ورفع مكانهما بالتفسير إثر الإبهام والتفصيل بعد الإجمال وإثبات ما بعدهما لها بطريق الإخبار المنهى عن القصد الأصلي دون الوصف المبني على الإشارة إلى الثبوت في الجملة ما لا يخفى وعمل الجملة الأولى الرفع على أنها صفة لمصباح وعمل الثانية الجر على أنها صفة لزجاجة واللام مغنية عن الرابطة كأنه قيل فيها مصباح هو في زجاجة هي كأنها كوكب درى.

(يوقد من شجرة) أي يبدأ بإقصاد المصباح من شجرة (مباركة) أي كثيرة المنافع بأن رويت ذبائحه بزيتها وقيل إنما وصفت بالبركة لأنها تثبت في الأرض التي بارك الله تعالى فيها للعالمين (زيتونة) بدل من شجرة وفي إيهامها ووصفها بالبركة ثم الإبدال منها تفخيم لشأنها وقرىء يوقد بالياء على أنه التسمين

القائم مقام الفاعل للزجاجة دون المصباح وقرئء توفد على صيغة الماضي من  
التفعل أى ابتداء نقوب المصباح منها وقرئء توفد بحذف إحدى التامين من  
توفد على إسناده إلى الزجاجة (لا شرقية ولا غربية) تقع الشمس عليها حيناً  
دون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى على قمة أوصحراء واسعة فتقع  
الشمس عليها حالى الطلوع والغروب وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما  
وسعيد بن جبير وقادة وقال الفراء والزجاج لا شرقية وحدها ولا غربية  
وحدها لكنها شرقية وغربية أى تصيبها الشمس عند طلوعها وعند غروبها  
فتكون شرقية وغربية تأخذ حظها من الأمرين فيكون زيتها أضوأ وقيل لا ثابتة  
فى شرق المعمورة ولا فى غربها بل فى وسطها وهو الشام فإن زيتها أجود  
ما يكون وقيل لا فى مضى تشرق الشمس عليها دائماً فتشرقها ولا فى مقناة  
تغيب عنها دائماً فتتركها فبئس فى الحديث لا خير فى شجرة ولا فى نبات فى مقناة  
ولا خير فيهما فى مضى .

(يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسه نار) أى هو فى الصفاء والإفارة بحيث  
يكاد يضىء بنفسه من غير مساس نار أصلاً وكلية لو فى أمثال هذه المواقع ليست  
ليان انقضاء شيء فى الزمان الماضى لانقضاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد  
حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه ملاحظة تصدية إلا عند التقصد إلى بيان الإعراب  
على القواعد الصناعية بل هى لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم  
الموجب أو المتحقق على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له إجمالاً يادخالها  
على أمثلها منه إما لوجود المانع كما فى قوله تعالى (أبنا تكونوا يندركم الموت  
وقو كنتم فى بروج مشيدة) وإما لعدم الشرط كما فى هذه الآية الكريمة ليظهر  
بثبوته أو انتفائه منه ثبوته أو انتفائه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولوية  
لأنه أقرب النعم حتى يتحقق منع ما يتنافيه من وجود المانع أو عدم الشرط فلأن يتحقق  
بثبوته ذلك أولى ولذلك لا يذكر منه على أنجر من سائر الأحوال ويكتفى  
بخطه بذكر الواو لما طغى الجملة على نظيرتها المتعاقبة لها المتفاوتة بطبع الأحوال  
المقارنة لها عند تحدها وهذا معنى قوله تعالى (أبنا لا تمتنعوا بالأحوال على حيل



الإجمال وهذا أمر مطرد في الخير الموجب والمنفى فإنك إذا قلت فلان جواد يعطى ولو كان فقيراً أو بخيل لا يعطى ولو كان غنياً تريد بيان ما يتحقق الإعطاء في الأول وعدم تحققه في الثاني في جميع الأحوال المفروضة والتقدير يعطى لو لم يكن فقيراً ولا يعطى لو لم يكن غنياً فالجملة مع ما عطفت هي عليه في حين النصب على الحالية من المستكمل في الفعل الموجب أو المنفى أى يعطى أو لا يعطى كأننا على جميع الأنحيازات وتقدير الآية الكريمة يكاد زيتها يعنى لو مسته ظر ولو لم تسته نار أى يعنى كأننا على كل حال من وجود الشرط وعدمه وقد جئنا بالجملة الأولى حسبما هو المطرد في الباب للدلالة الثانية عليها دلالة واضحة **(الآية ٢٠)** تخبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى **(على نور)** متعلق بمحذوف هو صفة له مؤكدة لما أفاده التكرير من الفخامة والجملة فذلك التمثيل وتصريح بما حصل منه وتهدى لما يقبه أى ذلك النور الذى عبر به من القرآن ومثلت صفته العجيبة الشأن بما فصل من صفة المشكاة نور عظيم كائن على نور كذلك لا على أنه عبارة عن نور واحد معين أو غير معين فوق نور آخر مثله ولا عن مجموع نورين اثنين فقط بل عن نور متضاعف من غير تحديد لتضاعفه بعد معين وتحديد مراتب تضاعف ما مثل به من نور المشكاة بما ذكر لكونه أقصى مراتب تضاعفه عادة فإن المصباح إذا كان في مكان متعاقب كالشكاة كان أحوأ له وأجمع لنوره بسبب انضمام الشعاع المنعكس منه إلى أصل الشعاع بخلاف المكان المتسع فإن الضوء يثبت فيه ويتشعشع والقنديل أعون شيء على زيادة الإضاءة وكذلك الزيت وصفاءه وليس وراء هذه المراتب ما يزيد نورها لإشرافاً ويمده بإضاءة مرتبة أخرى عادة هذا وجعل النور عبارة عن النور المشبه بما لا يليق بشأن التنزيل الجليل **(يهدى الله لنوره)** أى يهدى هداية خاصة موصلة إلى المطلوب حتماً لذلك النور المتضاعف العظيم الشأن وإظهاره في مقام الإضمار لزيادة تقريره وتأكيده غاية الثانية بفخامته الإضافية الناشئة من إضافته إلى ضميره عز وجل **(من يشاء)** هدايته من عباده بأن يوفقهم لفهم ما فيه من دلائل حقيقته وكونه من عند الله تعالى من الإعجاز والإخبار

عن الغيب وغير ذلك من موجبات الإيمان به وفيه إزدان بأن مناط هذه الهداية وعلاكمها ليس إلا مشيئته تعالى وأن تظاهر الأسباب بدونها يعول من الإفضاء إلى المطالب .

( ويضرب الله الأمثال للناس ) في تضاعيف الهداية حسبما يقتضى حالهم فإن له دخيلا عظيما في باب الإرشاد لأنه إرراز للمعقول في هيئة المحسوس وتصوير لأوابد المعاني بصورة المأنوس ولذلك مثل نوره المعبر به عن القرآن المبين بنور المشكاة وإظهار الاسم الجليل في مقام الإزمار للإزدان باختلاف حاله ما أسند إليه تعالى من الهداية الخاصة وضرب الأمثال الذي هو من قبيل الهداية العامة كما يفصح عنه تعليق الأولى بمن يشاء والثانية بالناس كافة ( والله بكل شيء عليم ) معقولا كان أو محسوسا ظاهرا كان أو باطنا ومن قضيته أن تطبق مشيئته هداية من يلقى بها ويستعقبها من الناس دون من عداهم لمخالفته الحكمة التي عليها مبنى التكوين والتشريع وأن تكون هدايته العامة على فنون مختلفة وطرائق شتى حسبما تقتضيه أحوالهم والجملة اعترض تذييل مقرر لما قبله وإظهار الاسم الجليل لتأكيد استقلال الجملة والإشعار بعلو الحكم وبما ذكر من اختلاف حال المحكوم به ذاتا وتلقا ( في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ) لما ذكر شأن القرآن الكريم في بيانه للشرائع والأحكام ومباجها ومخالفاتها المخربة عليها من الثواب والعقاب وغير ذلك من أحوال الآخرة وأحوالها وأشير إلى كونه في غلبة ما يكون من التوضيح والإظهار حيث مثل بما فصل من تصور للمشكاة وأشير إلى أن ذلك للتور مع كونه في أقصى مراتب الظهور لأنها يمدى جهله من تعلقت مشيئة الله تعالى بهدايته دون من عداه عقب ذلك بذكر القرعتين وتصوير بعض أعمالهم المعربة عن كيفية حالهم في الاهتداء وعدمه وبالمراد بالبيوت المساجد كلها حسبيما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وقيل حتى المصلحون بها النبي من أنبياء الله تعالى : الكعبة التي بناها إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام وببيت المقدس الذي بناه داود وسليمان عليهما السلام وموسجد الميمنية وبمسجد قباء ( اللذان ) بناهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكبرهما

التفخيم والمراد بالإذن في رفعها الأمر بنائها رفعة لا كسائر البيوت وقيل هو الأمر برفع مقدارها بمبادء الله تعالى فيها فيسكون عطف الذكر عليه من قيل البعلف التفسيرى وأيا ما يكن ففي التعبير عنه بالإذن تلويح بأن اللاتق بحال الأمور أن يكون متوجها إلى الأمور به قبل ورود الأمر به فلولا لتحقيقه كأنه مستأن في ذلك فيقع الأمر به موقع الإذن فيه وللمرء يذكر اسمه تعالى ما يحرم جميع أذكاره تعالى وكلمة في متعلقة بقوله تعالى (يسبح له) وقوله تعالى (فيها) تكرير لجلالتها كهد والتذكير لما بينهما من الفاصلة وللايدان بأن التقديم للاهتمام لا لقبول التسبيح على الوقوع في البيوت فقط وأصل التسبيح التنزيه والتعديس يستعمل باللام وبدونها أيضاً كما في قوله تعالى (سبح اسم ربك الأعلى) قالوا أريد به الصلوات المفروضة كما يفهم عنه تعيين الأوقات بقوله تعالى (بالهدو والاصال) أى بالهدوات والمشايا على أن الهدو إما جمع غداة كقنى في جمع قنائة كما قيل أو مصدر أطلق على الوقت حسبما يشعر به اقترانه بالاصال وهو جمع أصيل وهو العشى وهو شامل لأوقات ماعدا صلاة الفجر المؤداة بالغداة ويجوز أن يراد به نفس التنزيه على أنه عبارة عما يقع منه في أثناء الصلوات وأوقاتها لزيادة شرفه وإضافته على سائر أفرادها أو عما يقع في جميع الأوقات وإفراد طرفى النهار بالذكر لقيامهما مقام كلها لكونهما المدة فيها يكونهما مشهورين وكونهما أشهر ما يقع فيه المباشرة للأعمال والاشتغال بالاشتغال وقرئ - والإيصال وهو الدخول في الأصل وقوله تعالى :

(رجال) فاعل يسبح وتأخيره عن الظروف لما مر مرارا من الاحتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ولأن في وصفه نوع طول فيخلل تقديمه بحسن الانتظام وقرئ يسبح على البناء للمفعول بإسناده إلى أحد الظروف ورجاله مرفوع بما يفهم عنه جكاة لله تعالى من غير تهمة الفاعل على طريقة قوله ليك يريد ضارحاً لخصومة كأنه قيل من يسبح له فقيل يسبح له رجال وقرئ تسبح بتأنيث الفعل بهذا الفاعل لأن جميع التكمير قد يعامل معاملة المؤنث ومبني للمفعول على أن يسند إلى أوقات الهدو والاصال زيادة الجلاء وتجعل الأوقات



القلوب الخناجر) أو تغير أحوالها وتقلب قسمة القلوب بعد أن كانت مطبوعة عليها وبصر الأبصار بعد أن كانت عياء أو تقلب القلوب بين توقع النجاة وخوف الهلاك والإبصار من أى ناحية يؤخذهم ويؤتى كتابهم (ليجزيم الله) متعلق بمخلوف يدل عليه بلاجكي من أعمالهم المرضية أى يفعلون ما يفعلون من المداونة على التيسير بحواله كـ وإتياء الزكاة والخوف من غير صانع لهم عن ذلك ليجزيم الله تعالى (أجبن يا علوا) أى أحسن جزاء أعمالهم بالحبس وعدم عقوبة خمسة ولحده بنحو أمثالها إلى سبعمائة ضعف (ظيرونهم من فضله) أى يتفضل عليهم بأشياء لم توعده لهم بخصوصياتها لمؤتمنهم ولم يخطر ببالهم كفياتها ولا كيانتها بل إنما وعدت بطريق الإجمال فيسئل قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) وقوله عليه الصلاة والسلام وحكاية عنه عز وجل : أعددت لمبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وغير ذلك من المواعيد الكريمة التى من جعلها قوله تعالى :

( والله يرزق من يشاء بغير حساب ) فإنه تذييل مقرر للزيادة ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم غير أجرية أعمالهم من الخيرات ما لا يقى من الحساب وأما عدم سبق الوعد بالزيادة ولو إجمالاً وعدم خطورها ببالهم ولو بوجه ما فيأباه نظمها فى سلك الغاية والموصول عبارة عن ذكوت صفاتهم الجملة كأنه قيل والله يرزقهم بغير حساب ووضعه موضع ضميرهم للتبعية بما فى حيز الصلة على أن مناط الرزق المذكور محض مشيئة تعالى لا أعمالهم المحكية كما أنها المناط لما سبق من الهداية لنوره تعالى لا لظواهر الأسباب وللإيمان بأنهم من شاء الله تعالى أن يرزقهم كما أنهم من شاء الله تعالى أى يهديهم لنوره حسبما يحسب عونه ما فصل من أعمالهم الحسنة فإن جميع ما ذكر من الذكر والتسبيح وإقام الصلاة وإتياء الزكاة وخوف اليوم الآخر وأحواله ورجاءه الثواب مقبلين من القرآن الكريم الذى هو المعنى بالنور وبه يتم بيان أحوال من طاعتى يهده على أيقظ وجهه بأجلاله هذا وقد قيل قوله تعالى (فى يومئذ) إلخ من تمتع التمهيد وكلية فى

مختلطة بمحذوف هي صفة لمذكاة أى كائنة في بيوت وقيل لمصباح وقيل لزجاجة وقيل لمنطقة بيوت وقد وكل عما لا يليق بشأن التنزيل الجليل كيف لا وأن ما بعد قوله تعالى (ولولم تمسه نار) على ما هو الحق أو ما بعد قوله تعالى (نور على نور) على ما قيل إلى قوله تعالى (بكل شيء عليم) كلام متعلق بالممثل قطعاً فهو وسيطة بين أجواء التمثيل مع كونه من قبيل الفصل بين الشجر ولجانه بالأجنبي يؤدي إلى كون ذكر حال المتفعين بالتثليل المهددين بنور القرآن الكريم بطريق الاستقباغ والاستطراد مع كون بيان أضعادهم مقصوداً بالذات ومثل هذا مما لا عهد به في كلام الناس فضلاً أن يحمل عليه الكلام المسجور (والذين كفروا) عطف على ما يسبق إليه ما قبله كأنه قيل الذين آمنوا أعمالهم حالاً وما لا كما وصف والذين كفروا (أعمالهم) أى أعمالهم التي هي من أبواب البر كصلة الأرحام وفك العنة وسقاية الحاج وعمارة البيت وإغاثة الملهوفين وقرى الأضياف ونحو ذلك مما لو قارنه الإيمان لاستتبع الثواب كما في قوله تعالى (مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم برماد) الآية (كسراب) وهو ما يرى في الغلوات من لمان الشمس عليها وقت الظهيرة فيظن أنه ماء يسرب أو يجرى (بقية) متعلق بمحذوف هو صفة لسراب أى كائن في قاع وهي الأرض المنبسطة المستوية وقيل هي جمع قاع كبيرة جمع جار وقرى بقيعات بناء ممدودة كديجات إما على أنها جمع قيمة أو على أن الأصل قيعة قد أشبعت فتحة العين فتولدها ألف (يسببه الظلمان ماء) صفة أخرى لسراب وتخصيص الحساب بالظلمان منع شعوله لكل من يراه كائناً من كان من العطشان والريان لتكميل التضييه بتحقيق شركة طرفيه في وجه القبة الذي هو المطلع المطمع والمقطع الموشى (حتى إذا جاء) أى إذا جاء العطشان ما حسبه ماء وقيل موطئه (يظنون أنه آية من ربهم) أى آية من ربهم لا حقيقة أصلاً لا محققاً ولا ظاهراً كما كان يراه من قبل فضلاً عن وجدانه ماء وبه تم بيان أحوال المسكين بالقريل بالتثليل وقوله تعالى :

(وَرَبُّكَ اللَّهُ مُبْدِي هَؤُلَاءِ مِنْ تَحْتِهَا وَمُخْفِي هَؤُلَاءِ مِنْ تَحْتِهَا) يابك بقية: آخرهم

المارطة لهم بعد ذلك بطريق التكلفة لئلا يتوهم أن قصادى أحرم هو الحية والقنوط كما هو شأن الظلمان ويظهر أنه يترجم بعد ذلك من سوء الحال ما لا قدر عنده الغنية أصلا فليصنف الجلة معطوفة على لم يحده شيئا بل صلى ما يفهم منه بطريق التمثيل من عدم وجدان الكفرة من أعمالهم المذكورة فيها ولا أنرا كما في قوله تعالى (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) كيف لا وأن الحكم بمن أعمال الكفرة كسراب يحسبه الظلمان ماء حتى إذا جاءه لم يجد شيئا حكم بأنها بحيث يحسبونها في الدنيا نافعة لهم في الآخرة حتى إذا جلاها لم يجدوها شيئا كأنه قيل حتى إذا جلاها الكفرة يوم القيامة أحب إليهم التي كانوا في الدنيا يحسبونها نافعة لهم في الآخرة لم يجدوها شيئا بوجودها أفه أى حكمه وقضاه عند المحيى وقيل عند العمل فوقاه أى أعطاهم وأيا كاملا حسابهم أى حساب أعمالهم المذكورة وجزأها فإن اعتقادهم لنفعها بغير إيمان وعملهم بموجبه كفر على كفر موجب للعقاب قطعا وإفراد الضميرين الراجعين إلى الذين كفروا إما لإرادة الجنس كالظلمان الواقع في التمثيل وإما للحمل على كل واحد منهم وكذا أفراد ما يرجع إلى أعمالهم وهذا وقد قيل نزلت في عتبة بن أبي ربيعة بن أمية كان قد تعبد في الجاهلية ولبس المنوح والنس الذين فلما جاء الإسلام كفر

(أو كظلمات) عطف على كسراب وكلمة أو للتويع أثر ما مثلت أعمالهم التي كانوا يعتمدون عليها أقوى اعتماد وفتخرون بها في كل واد وناد بما ذكر من حال السراب مع زيادة حساب وعقاب مثلت أعمالهم التي ليس فيها شائبة خيرية يتر بها المفترون بظلمات كأنه (في بحر لحي) أى عقيق كنهى الماء منسوب إلى اللج وهو معظم ماء البحر وقيل إلى اللجة وهي أيضا معظمه (ينشاه) صفة أخرى للبحر أى يستره وينطيه بالسكبة (موج) وقوله تعالى (من فوق موج) جملة من مبتدأ وخبر محلها الرفع على أنها صفة لموج أو الصفة هي الجار والمجرور وموج الثاني فاعل له لاعتداده على الموصوف والبالكلام فيه كما مر في قوله تعالى (نور على نور) أى ينشاه أمواج متراكماتراكم

بعضها على بعض ، وقوله تعالى ( من فوقه سحب ) صفة لموج الثاني على أحد الوجهين المذكورين أى من فوق ذلك الموج سحب ظلماتي ستر أضواء النجوم وفيه إيماء إلى غاية تراكم الأمواج وتضاعفها حتى كأنها بلغت السحاب ( ظلمات ) خبر مبتدأ محذوف أى هي ظلمات ( بعضها فوق بعض ) أى متكاثفة متراكمة وهذا بيان لسكال شدة الظلمات كما أن قوله تعالى نور على نور بيان لنفاية قوة النور خلو أن ذلك متعلق بالمشبه وهذا بالمشبه به كما يعرب عنه ما بعده وقرئ بالجر على الإبدال من الأولى وقرئ بإضافة السحاب إليها ( إذا أخرج ) أى من ابتلى بها وإضماره من غير ذكره للدلالة المعنى عليه دلالة واضحة ( يده ) وجعلها بمرأى منه قرية من عينه لينظر إليها ( لم يكذب ) أى براهها ( وهي أقرب شيء منه فضلا عن أن يراها ) ومن لم يحصل الله له نور ( الخ ) اعتراض تذييلي جى به لتقرير ما أفاده التثني من كون أعمال الكفرة كما فصل وتحقيق أن ذلك لعدم هدايته تعالى لإمام لنوره وإيراد الموصول للإشارة بما في حيز الصلة إلى علة الحكم وأنها عن لم يشأ الله تعالى هدايتهم أى ومن لم يشاء الله أن يهديه لنوره الذي هو القرآن هداية خاصة مستتبعة للاهتمام بها ولم يوفقه للإيمان به ( فإله من نور ) أى فإله هداية ما من أحد أصلا .

لتعبار بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم

وقوله تعالى ( ألم تر ) الخ استئناف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام للإيدان بأنه تعالى قد أفطن عليه الصلاة والسلام أعلى مراتب النور وأجلها وبينه من أنوار الملك والملكوت أدقها وأخضاها والهدية للتقريب أى قد علمت خطا يظن أنها في الحقيقة في القوة والرعاية بالوحي العزيم والامتثال لله تعالى ( ألأله يستحي ) أى يزعمه تعالى على الخواص في ذاته وصفاته وأفعاله من كل ما لا يليق بشأنه الجليل من نقص أو خلل ( من في السموات والأرض ) أي من في السموات والأرض والارض والسموات بطريق الاستعارة من قوله تعالى ( والارض والسموات )



ما كان أو بطريق الجزئية منهما تنزيها معنويا قهقهه المقول السليمة فإن كل موجود من الموجودات الممكنة مركبا كان أو بسيطا فهو من حيث ماهيته ووجوده وأحواله يدل على وجود صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل مالا يليق بشأن من شئونه الجليلة وقد نبه على كمال قوة تلك الدلالة وغاية وضوحها حيث عبر عنها بما يخص العقلاء من التسييح الذي هو أقوى مراتب التنزيه وأظهرها تنزيلا للسان الحال منزلة لسان المقال وأكد ذلك بإشارته كلفة من على ما كان كل شيء بما عز وهان وكل فرد من أفراد الأعراض والأعيان عاقل فاطلق ومخير صادق بعلم شأته تعالى وعزة سلطانه وتخصيص التنزيه بالذكر مع دلالة ما فهمنا على اتصافه تعالى بنعوت الكمال أيضاً لما أن ساق الكلام لتقييح حال الكفرة في إخلالهم بالتنزيه بجعلهم المجدات شركاء له في الألوهية ونسبتهم إياه إلى اتخاذ الولد تعالى عن ذلك علوا كبيرا وحل التسييح على ما يليق بكل نوع من أنواع المخلوقات بأن يراد به معنى مجازي شامل لتسييح العقلاء وغيرهم حسبما هو المتبادر من قوله تعالى : ( كل قد علم صلاته وتسييحه ) يرده أن بعضاً من العقلاء وهم الكفرة من الثقلين لا يسبحونه بذلك المعنى قطعاً وإنما تسييحهم ما ذكر من الدلالة التي يشاركون فيها غير العقلاء أيضاً وفيه مزيد تفضيئة لهم وتعمير ببيان أنهم يسبحونه تعالى باعتبار أخس جهاتهم التي هي المجدادية والجسمية والحيوانية ولا يسبحونه باعتبار أشرفها التي هي الإنسانية .

( والطير ) بالرفع عطفاً على من وتخصيصها بالذكر مع اندراجها في جملة ما في الأرض لعدم استمرار قرارها فيها واستقلالها بصنع بارع وإنشاء رائع قصد بيان تسييحها من تلك الجهة لوضوح إنباتها عن كمال قدرة صانعها ولطف تدبير مبدعها حسبما يعرب عنه التقيد بقوله تعالى : ( صافات ) أي تسبحه تعالى حال كونها صافات أجنحتها فإن إعطائه تعالى للأجرام الثقيلة ما تمكن به من الوقوف في الجو والحركة كيف تشاء من الأجنحة والأذنان . ( ٩ - أبو السمود - الرابع )

الخفيفة وإرشادها إلى كيفية استعمالها بالقبح والبسط حجة نيرة واضحة  
 للمكنون وآية بينة لقوم يقولون دالة على كمال قدرة الصانع المجيد وغاية حكمة  
 المبدئ، المبدى، وقوله تعالى ( كل قد علم صلاته وتسيحه ) بيان لكمال  
 مراقبة كل واحد من ذكر في التنزيه ورسوخ قومه فيه 'بتمثيل حاله بحال من  
 يعلم ما يصدر عنه من الأفعال فيفعلها عن قصد ونية لا عن اتفاق بلا روية  
 وقد أدمج في تضاعيفه الإشارة إلى أن لكل واحد من الأشياء المذكورة مع  
 ما ذكر من التنزيه حاجة ذاتية إليه تعالى واستفاعة منه لما يهيمه بلسان استعداده  
 وتحقيقه أن كل واحد من الموجودات الممكنة في حد ذاته يمرل من استحقاق  
 الوجود لكنه مستعد لأن يفيض عليه منه تعالى ما يليق بشأنه من الوجود  
 وما يتبعه من الكالات ابتداء وبقاء فهو مستفيض منه تعالى على الاستمرار  
 فيفيض عليه في كل آن من فيوض القنون المتعلقة بذاته وصفاته ما لا يحيط به  
 نطاق البيان بحيث لو انقطع ما بينه وبين العناية الربانية من العلاقة لافترس بالمره  
 وقد عبر عن تلك الاستفاعة المضمونة بالصلاة التي هي الدعاء والابتهال لتكميل  
 التمثيل وإفادة المزايا المذكورة فيما مر على التفصيل وتقديمها على التسييح في  
 الذكر لتقدمها عليه في الرتبة هذا ويجوز أن يكون العلم على حقيقته ويراد به  
 مطلق الإدراك وبما تاب عنه الثنوين في كل أنواع الطير وأفرادها وبالصلاة  
 والتسييح ما ألهمه الله تعالى كل واحد منها من الدعاء والتسييح المخصوصين به  
 لكن لا على أن يكون الطير معطوفا على كلة من مرفوعا برفعها فإنه يؤدي إلى  
 أن يراد بالتسييح معنى مجازي شامل للتسييح المقاتي والحالي من المقلد وغيره  
 وقد عرفت ما فيه بل بفعل مضمّر أريد به التسييح المخصوص بالطير معطوف  
 على المذكور كما مر في قوله تعالى ( وكثير من الناس ) أى وتسييح الطير تسييحا  
 خاصا بها حال كونها صافات أجنحتها وقوله تعالى ( كل قد علم صلاته وتسيحه )  
 أى دعاءه وتسيحه اللذين ألهمهما الله عز وجل لإياه لبيان كمال رسوخه فيهما  
 وأن صدورهما عنه ليس بطريق الاتفاق بلا روية بل عن علم وإيقان من غير  
 إخلال بشئ منهما حسبما ألهمه الله تعالى فإن إلهامه تعالى لكل نوع من أنواع

المخلوقات علوما دقيقة لا يكاد يهتدى إليه جهابذة العقلاء مما لا سبيل إلى إنكاره أصلا كيف لا وأن التنفيذ مع كونه أبعد الأشياء من الإدراك قالوا إنه يحس بالشمال والجنوب قبل هبوبها فيغير المدخل إلى جمره حتى روى أنه كان بقسطنطينية قبل الفتح الإسلامي رجل قد أثرى بسبب أنه كان يتذر الناس بالرياح قبل هبوبها ويفتنعون بإفذاره بتدريك أمور صفاتهم وغيرها وكان السبب في ذلك أنه كان يقتنى في داره قنفذا يستدل بأحواله على ما ذكر وتخصيص تسييح الطير بهذا المعنى بالذكر لما أن أصواتها أظهر وجودا وأقرب حملا على التسييح وقوله تعالى : ( والله عليم بما يفعلون ) أى ما يفعلونه اعتراض مقرر لمضمون ما قبله وما على الوجه الأول عبارة عما ذكر من الدلالة الشاملة لجميع الموجودات من العقلاء وغيرهم والتعير هنا بالفعل مستندا إلى ضمير العقلاء لما مر غير مرة وعلى التالى إما عبارة عنها وعن التسييح الخاص بالطير مما أو عن تسييح الطير فقط فالفعل على حقيقته وإسناده إلى ضمير العقلاء لما مر والاعتراض حيثئذ مقرر لتسييح الطير فقط وعلى الأولين لتسييح الكل هذا وقد قيل إن الضمير في قوله تعالى ( قد علم ) قد عز وجل وفي صلاته وتسييحه لكل أى قد علم الله تعالى صلاة كل واحد مما في السموات والأرض وتسييحه فالاعتراض حيثئذ مقرر لمضمونه على الوجهين لكن لا على أن تكون ما عبارة عما تعلق به عليه تعالى من صلاته وتسييحه بل عن جميع أحواله المعارضة له وأفماله الصادرة منه وما دخلتان فيها دخولا أوليا .

( والله مالك السموات والأرض ) لا نغيره لأنه الخالق لها ولما فيها من النوات والصفات وهو المتصرف في جميعها إيجادا وإعداها وبدا وإعادة وقوله تعالى : ( وإلى الله ) أى إليه تعالى خاصة لا إلى غيره ( المصير ) أى الرجوع الكل بالفناء والبحث بيان لاختصاص الملك به تعالى في المعاد أثر بيان اختصاصه به تعالى في المبدأ وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتربية المهابة والإشعار بعلّة الحكم ( ألم تر أن الله يذبح سحابة ) الإزجاء سوق

الشيء برفق وسهولة غلب في سوق شيء يسير أو غير معتد به ومنه البضاعة  
 المازجة ففيه إجماع إلى أن السحاب بالنسبة إلى قدرته تعالى عما لا يعتد به ( ثم  
 يؤلف بينه ) أى بين أجزائه بضم بعضها إلى بعض وقرئ يؤلف بغير همزة  
 ( ثم يجعله ركاما ) أى متراكما بعضه فوق بعض ( فترى الودق ) أى المطر  
 إثر تراكمه وتكاثفه ، وقوله تعالى ( يخرج من خلاله ) أى من فتوقه حال  
 من الودق لأن الرؤية بعينية وفي تعقيب الجعل المذكور برؤيته خارجا  
 لا بخروجه من المبالغة في سرعة الخروج على طريقة قوله تعالى ( فقلنا اضرب  
 بعصاك البحر فافلق ) ومن الاعتناء بتقرير الرؤية مالا يخفى والحلال جمع خلل  
 كجبال وجبل وقيل مفرد كحجاب وحجاز ويؤيده أنه قرئ من خلله ( وينزل  
 من السماء ) من الغمام فإن كل ما علاك سماء ( من جبال ) أى من قطع عظام  
 تشبه الجبال في العظم كائنة ( فيها ) وقوله تعالى ( من برد ) مفعول ينزل  
 على أن من تبعية والاوليان لا يتبداه الغاية على أن الثانية بدل اشتغال من  
 الاولى بإعادة الجار أى ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها بعض برد ،  
 وقيل المفعول محذوف ومن برد بيان للجبال أى ينزل مبتدئا من السماء من  
 جبال فيها من جنس البرد بردا والاول أظهر لنزوله عن ارتكاب الخلف  
 والتصريح ببعضية المنزل وقيل المفعول من جبال على أن من تبعية ومن برد  
 بيان للجبال أى ينزل من السماء بعض جبال كائنة فيها من برد أى مشبهة بالجبال  
 في الكثرة وأيا ما كان لتقديم الجار والمجرور على المفعول لما مر غير مرة من  
 الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من  
 برد كما أن في الأرض جبالا من حجر وليس في العقل ما يفنيه من قاطع  
 والمشهور أن الأنحرة إذا تصاعدت ولم تحلها حرارة فبلغت الطبقة الباردة  
 من الهواء وقرئ البرد اجتمع هناك وصار سحابا وإن لم يشتد البرد تقاطر  
 مطرا وإن اشتد فإن وصل إلى الأجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل ثلجا ولا نزل  
 بردا وقد يبرد الهواء بردا مفرطا فيقبح ويثقل سحابا وينزل منه المطر أو الثلج  
 وكل ذلك مستند إلى إرادة الله تعالى ومشيئته المبينة على الحكم والمصالح  
 ( فيصيب به ) أى بما ينزله من البرد ( من يشاء ) أن يصيبه به فينال من

خبر في نفسه وماله ( ويصرفه عن يشاء ) أن يصرفه عنه فينجو من غائلته ( يكاد ستار بركة ) أى ضوء برق السحاب الموصوف بما مر من الإجزاء والتأليف وغيرهما وإضافة البرق إليه قبل الإخبار بوجوده فيه للإيذان بظهور أمره واستغفائه عن التصريح به وقرئ بالمد بمعنى الرفة والعلو ويادغام اللام في السين وبرقه بفتح الراء على أنه جمع بركة وهى مقدار من البرق كالغرفة وبعضها للتابع لضممة الباء ( يذهب بالابصار ) أى يخطفها من فرط الإضاءة وسرعة ورودها وفي إطلاق الأبصار مزيد تهويل لأمره وبيان لشدة تأثيره فيها كأنه يكاد يذهب بها ولو عند الإغماض وهذا من أقوى الدلائل على كمال القدرة من حيث أنه توليد للضمن الضد وقرئ يذهب من الإذهاب على زيادة الباء ( يقلب الله الليل والنهار ) بالمعاقبة بينهما أو بنقص أحدهما وزيادة الآخر أو بغير أحوالهما بالحر والبرد وغيرهما مما يقع فيها من الأمور التي من جعلتها ما ذكر من لزج السحاب وما ترتب عليه .

( إن في ذلك ) إشارة إلى ما فصل آنفا وما فيه من معنى البعد مع قرب المشار إليه للإيذان بعلو رتبته وبعد منزلته ( لميرة ) أى دلالة واضحة على وجود الصانع القديم ووحدته وكال قدرته وإحاطة علمه بجميع الأشياء ونفاذ حشيشته وتنزهه عما لا يليق بشأنه العلى ( لاولى الأبصار ) لكل من له بصر ( والله خلق كل دابة ) أى كل حيوان يدب على الأرض وقرئ خالق كل دابة بالإضافة ( من ماء ) هو جزء مادته أو ماء مخصوص هو النطفة فيكون تزيلا لقالب منزلة الكل لأن من الحيوانات ما يتولد لا عن نطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليست صلة لخلق ( فمنهم من يمشى على بطنه ) كالحية وتسمية حركتها مشيا مع كونها زحفا بطريق الاستعارة أو المشاكلة ( ومنهم من يمشى على رجلين ) كالإنس والطير ( ومنهم من يمشى على أربع ) كالنعم والوحش وعدم التعرض لما يمشى على أكثر من أربع كالعناكب ونحوها من الحشرات لعدم الاعتداد بها وتذكير الضمير في منهم لتغليب العقلاء والتعبير عن الأصناف بكلمة من ليوافق التفصيل الإجمال والترتيب لتقديم ما هو أعرف في

القدرة (يخلق الله ما يشاء) مما ذكر وعالم يذكر بسيطاً كان أو مركباً على ما يشاء من الصور والأعضاء والهيئات والحركات والطبائع والقوى والآفَاعِيل مع اعتماد التنصير وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتضخيم شأن الخلق المذكور والإيذان بأنه من أحكام الألوهية (إن الله على كل شيء قدير) فيفعل ما يشاء كما يشاء وإظهار الجلالة لما ذكر مع تأكيد استقلال الاستئناف التعليل (لقد أنزلنا آيات مبينات) أى لكل ما يليق بيبانه من الأحكام الدينية والأسرار التكوينية (والله يهدي من يشاء) أن يهديه بتوفيقه للنظر الصحيح فيها وإرشاده إلى التأمل في مطاوعها (إلى صراط مستقيم) موصل إلى حقيقة الحق والفور بالجنة .

### أحوال غير المهيدين

(ويقولون آتينا بالله وبالرسول) شروع في بيان أحوال بعض من لم يشأ الله هدايته إلى الصراط المستقيم قال الحسن زلت في المناققين الذين كانوا يظهرون الإيمان ويسرون الكفر وقيل زلت في بشر المنافق خاصم يهودياً فدعاه إلى كعب بن الأشرف واليهودى يدعو إلى النسي عليه الصلاة والسلام وقيل في المنفرة بن وائل خاصم علياً رضى الله عنه في أرض وماء فأبى أن يحاكم إلى الرسول عليه الصلاة والسلام وأياماً ما كان فصيحة الجمع للإيذان بأن للقاتل طائفة يساعدونه ويشيرونه في تلك المقالة كما يقال بنو فلان قتلوا فلاناً والقاتل واحد منهم (وأطعنا) أى أطعناهما في الأمر والنهى (ثم يتولى) عن قبول حكمه (فريق منهم) بذلك (أى من بعدما صدر عنهم ما صدر من ادعاء الإيمان بالله وبالرسول والطاعة لهما على التفصيل وما في ذلك من معنى البعد للإيذان بكونه أمراً معتداً به واجب المراجعة) (وما أولئك) إشارة إلى القاتلين لا إلى الفريق المتولى منهم فقط لعدم اقتضاء نفي الإيمان عنهم نفيه عن الأولين بخلاف العكس فإن نفيه عن القاتلين مقتضى لنفيه عنهم على أبلغ وجه وأكثره وما فيه من معنى البعد للإشمار ببعد منزلتهم في الكفر والفساد أى وما أولئك الذين يدعون

الإيمان والطاعة ثم يتولى بعضهم الذين يشاركون في العقد والعمل (بالمؤمنين) أى المؤمنين حقيقة كما يهرب عنه اللام أى ليسوا بالمؤمنين المعهودين بالإخلاص فى الإيمان والثبات عليه (وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم) أى الرسول (بينهم) لأنه المباشر حقيقة للحكم وإن كان ذلك حكم الله حقيقة وذكر الله تعالى لتفخيمه عليه السلام والإيذان بجملة عمله عنده تعالى (إذا فريق منهم معرضون) أى فاجأ فريق منهم الإعراض عن المحاكاة إليه عليه السلام لكون الحق عليهم وعليهم بأنه عليه السلام يحكم بالحق عليهم وهو شرح للتولى وبالمائة قيه (وإن يكن لهم الحق) لا عليهم (يأتوا إليه مدعين) متقادين لجزمهم بأنه عليه السلام يحكم لهم وإلى صلة ليأتوا فإن الإتيان والمجيء بعد بيان يأتى أو لمدعين على تضمين معنى الإصرار والإقبال كما فى قوله تعالى (فأقبلوا إليه يرفون) والتقديم للاختصاص (أفى قلوبهم مرض) إنكار واستباح لإعراضهم المذكور وبيان لمنشئه بعد استقصاء عدة من القبايح المحققة فيهم والمتوقعة منهم وترديد المنشئة بينها فدار الاستغنام ليس نفس ما وليته المهرمة وأهمن الأمور الثلاثة بل هو منشئها له كأنه قيل أذلك أى إعراضهم المذكور لأنهم مرضى القلوب لكفرهم وفاقهم .

(أم) لأنهم (ارتابوا) فى أمر نبوته عليه السلام مع ظهور حقيقتها (أم) لأنهم (يخافون أن يخيف الله عليهم ورسوله) ثم أضرب عن الكل وأبطلت منشئته وحكم بأن المنشأ شئ آخر من شأنهم حيث قيل (بل أولئك هم الظالمون) أى ليس ذلك لشئ بما ذكر أما الأولان فلأنه لو كان لشئ منهما لأعرضوا عنه عليه السلام عند كون الحق لهم ولما أتوا إليه عليه السلام مدعين لحكمه لتحقق نفاقهم وارتبابهم حيثند أيضاً وأما الثالث فلأنه رآها حيث كانوا لا يخافون الخيف أصلاً لمعرفتهم بتفاصيل أحواله عليه السلام فى الأمانة والثبات على الحق بل لأنهم هم الظالمون يريدون أن يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جموده فيأبون المحاكاة إليه عليه الصلاة والسلام لعلمهم بأنه

عليه الصلاة والسلام يقضى عليهم بالحق فمناط النفي المستفاد من الإضراب في الأولين هو وصف منشيتهما للإعراض فقط مع تحققهما في نفسها وفي الثالث هو الأصل والوصف جميعا هذا وقد خص الارتياح بماله منشأ مصحح لمروضه لهم في الجملة والمعنى أم ارتابوا بأن رأوا منه عليه الصلاة والسلام تهمة فزال ثقتهم ويقينهم به عليه الصلاة والسلام فمدار النفي حينئذ يقبس الارتياح ومنشئته مما فتأمل فيما ذكر على التفصيل ودع عنك ما قيل وقيل حسبا يقتضيه للنظر الجليل .

(إنما كان قول المؤمنين) بالنصب على أنه خبر كان وأن مع مافي حيزها اسمها وقرىء بالرفع على العكس والأول أقوى صناعة لأن الأولى للاسمية ما هو أوغل في التعريف وذلك هو الفعل المصدر بأن إذ لاسيل اليه للتشكيك بخلاف قول المؤمنين فإنه يمتلئه كما إذا اعتزلت عنه الإضافة لكن قراءة الرفع أقعد بحسب المعنى وأولى لمقتضى المقام لما أن مصب الفائدة وموقع البيان في الجمل هو الخبر فالأحق بالخبرية ما هو أكثر إفادة وأظهر دلالة على الحدوث وأوفر اشتجالا على نسب خاصة بعيدة من الوقوع في الخارج وفي ذهن السامع ولأربب في أن ذلك هنا في أن مع مافي حيزها أتم وأكمل فاذا هو أحق بالخبرية وأما ما تقيده الإضافة من النسبة المطلقة الإجمالية حيث كانت قليلة الجدوى سهلة الحصول خارجا وهذا كان حقا أن تلاحظ ملاحظة جملة وتعمل عنوانا لل موضوع فالعنى إنما كان مطلق القول الصادر عن المؤمنين (إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم) أى الرسول عليه الصلاة والسلام (بينهم) أى وبين خصومهم سواء كانوا منهم أو من غيرهم (أن يقولوا سمعنا وأطعنا) أى خصوصية هذا القول المحكى عنهم لا قولاً آخر أصلا وأما قراءة النصب فمعناها إنما كان قول المؤمنين أى إنما كان قولاً لهم عند الدعوة خصوصية قولهم المحكى عنهم فقيه من جمل أخص النسبتين وأبعدهما وقوعا وحضورا في الأذهان وأحقهما بالبيان مفروغا عنها عنوانا لل موضوع وإبراز ما هو بخلافها في معرض



القصد الأصلي ما لا يخفى وقرئ ليحكم على بناء الفعل للفعول مستنداً إلى مصدره  
جواباً لقوله تعالى إذا دعوا أى ليفعل الحكم كما في قوله تعالى (لقد قطع بينكم)  
أى وقع التقطع بينكم .

(وأولئك) إشارة إلى المؤمنين باعتبار صدور القول المذكور عنهم وما فيه من  
معنى البعد للإشارة بعلو رتبهم وبعده منزلتهم في الفضل أى أولئك المنعوتون  
بما ذكر من النعم الجميل (هم المفلحون) أى هم الفائزون بكل مطلب  
والناجون من كل عذو (ومن يطع الله ورسوله) استئناف جرى به لتقرير  
مضمون ما قبله من حسن حال المؤمنين وترغيب من عدام في الانتظام في سلوكهم  
أى ومن يطعها كائناً من كان فيما أمرا به من الأحكام الشرعية اللازمة والمتعدية  
وقيل في التراض والسّن والأول هو الأنسب بالمقام (ويخش الله ويتقه)  
يا سكان القاف المبني على تشبيهه بكشف وقرئ بكسر القاف والهاء ويا سكان  
الهاء أى ويخش الله على ما مضى من ذنوبه ويتقه فيما يستقبل (فأولئك)  
الموصوفون بما ذكر من الطاعة والخشية والانتفاء (هم الفائزون) بالنعم المقيم  
لا من عدام (وأقسموا بالله) حكاية لبعض آخر من أكاذيبهم مؤكداً بالإيمان  
الفاجرة وقوله تعالى (جهداً إيمانهم) نصب على أنه مصدر مؤكد لفعله الذي هو في حين  
النصب على أنه حال من فاعل أقسموا أى أقسموا به تعالى يجهدون إيمانهم جهداً  
ومعنى جهد اليمين بلوغ غايتها بطريق الاستعارة من قولهم جهد نفسه إذا بلغ  
أقصى وسعها وطاقها أى جاهدن باليمين أقصى مراتب اليمين في الشدة والوكادة  
وقيل هو مصدر مؤكد لأقسموا أى أقسموا لإقسام اجتهدا في اليمين قال مقاتل  
من حلف بالله فقد اجتهد في اليمين (لئن أمرتهم) أى بالخروج إلى الفزو  
لا عن ديارهم وأموالهم كما قيل لأنه حكاية لما كانوا يقولون لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم أينما كنت فكن معك لئن خرجت خرجنا وإن أقت أقتنا  
لئن أمرتنا بالجهاد جاهدنا وقوله تعالى (ليخرجن) جواب لأقسموا بطريق  
حكاية فعلهم لا حكاية قولهم وحيث كانت مقاتلهم هذه كاذبة ويمينهم فاجرة  
أمر عليه السلام بردها حيث قيل (قل) أى ردا عليهم وزجرا لهم عن التفوه

بها وإظهارا لعدم القبول لكونهم كاذبين فيها ﴿ لا تقسموا ﴾ أى على ما يليه عنه كلاككم من الطاعة وقوله تعالى ﴿ طاعة مروفة ﴾ خير مبتدأ عنذوف والجملة تعليل للنهى أى لا تقسموا على ما تدعون من الطاعة لأن طاعتكم طاعة نفاقية واطعة باللسان فقط من غير مواطاة من القلب وإنما عبر عنها بمروفة للإيدان بأن كونها كذلك مشهور معروف لكل أحد وقرىء بالنصب أو المعنى تطيعون طاعة مروفة وهذا وحملها على الطاعة الحقيقية بتقدير ما يناسبها من مبتدأ أو خبر أو فعل مثل الذى يطلب منكم طاعة مروفة حقيقية لا نفاقية أو طاعة مروفة أمثل أوليكن طاعة مروفة أو أطيعوا طاعة مروفة بما لا يساعده المقام .

﴿ إن افقه خبير بما تعملون ﴾ من الأعمال الظاهرة والباطنة التى من جعلتها مآظهورته من الأكاذيب المؤكدة بالإيمان الفاجرة وما تضمره في قلوبكم من الكفر والنفاق والمريضة على مخادعة المؤمنين وغيرها من فنون الشر والفساد والجملة تعليل للحكم بأن طاعتهم طاعة نفاقية تشتمر بأن مدارشرة أمرها فيما بين المؤمنين لإخباره تعالى بذلك ووعيد لهم بأنه تعالى مجازيهم بجميع أعمالهم السيئة التى منها تفافهم ﴿ قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ﴾ كرر الأمر بالقول لإبراز كمال العناية به والإشعار باختلافهما من حيث أن المقول فى الأول نهى بطريق الرد والتفريع كما فى قوله تعالى ﴿ أحسوا فيها ولا تكلمون ﴾ وفى الثانى أمر بطريق التكليف والتشريع وإطلاق الطاعة للأمور بها عن وصف الصحة والإخلاص ونحوهما بعد وصف طاعتهم بما ذكر للتنبه على أنها ليست من الطاعة فى شيء أصلا وقوله تعالى ﴿ فإن تولوا ﴾ خطاب للمأمورين بالطاعة من جهة تعالى واردة لتأكيد الأمر بها والمبالغة فى إيجاب الامثال به والخل عليه بالترهيب والترغيب لما أن تغيير الكلام الموقل المعنى من المعانى وصرفه عن سننه السلوك ينفى عن اهتمام جديد يشأه من المتكلم ويستجلب مزيد رغبة فيه من السامع كما أشير إليه فى تفسير قوله تعالى ﴿ ولو جئنا بمثله مددا ﴾ لاسيما إذا كان ذلك بتغيير الخطاب بالواسطة إلى الخطاب بالذات فإن فى خطابه تعالى لإمام بالذات بعد أمره تعالى لإمام بوساطته عليه السلام وتصديه لبيان حكم الامثال بالأمر

والتولى عنه إجمالا وتفصيلا من إفاضة ما ذكر من التأكيد والمبالغة ما لا غاية وراءه وتوهم أنه داخل تحت القول المأمور بحكايته من جهته تعالى وأنه أبلغ في التبيكيت تعكيس للأمر والفاء لترتيب ما بعدها على تبليغه عليه السلام للمأمور به إليهم وعدم التصريح به للإيذان بنهاية ظهور مسارعة عليه السلام إلى تبليغ ما أمر به وعدم الحاجة إلى الذكر أى إن تتولوا عن الطاعة إثر ما أمرتم بها .

(فإنما عليه) أى فاعلوا أنما عليه عليه السلام (ما حمل) أى أمر به من التبليغ وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا الله والرسول (وعليكم ما حملتم) أى ما أمرتم به من الطاعة ولعل التعبير عنه بالتحميل للإشعار بثقله وكونه مؤنة باقية في عهدتهم بعد كانه قيل وحيث توليت عن ذلك فقد بقيتم تحت ذلك الحمل الثقيل وقوله تعالى ما حمل محمول على المشاكلة (وأن تطيعوه) أى فيما أمركم به من الطاعة (تهتدوا) إلى الحق الذى هو المقصد الأصلى الموصل إلى كل خير والمنتجى من كل شر وتأخيره عن بيان حكم التولى لما فى تقديم التهيب من تأكيد الترغيب وتقريبه بما هو من بابه من الوعد الكريم وقوله تعالى (وما على الرسول إلا البلاغ المبين) اعتراض مقرر لما قبله من أن غائلة التولى وفائدة الإطاعة مقصورتان عليهم واللام إما للجنس المنتظم له عليه السلام انتظاما أوليا أو للمهد أى ما على جنس الرسول كائنا من كان أو ما على عليه السلام إلا التبليغ الموضح لكل ما يحتاج إلى الإيضاح أو الواضح على أن المبين من أبان بمعنى بان وقد علمتم أنه قد فعله بما لا مزيد عليه وإنما بقى ما حملتم وقوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا منهم) استئناف مقرر لما فى قوله تعالى (وإن تطيعوه تهتدوا) من الوعد الكريم وعرب عنه بطريق التصريح ومبين لتفاصيل ما أجل فيه من فنون المعاداة الدنيوية والدينية التى هى من آثار الاهتداء ومتضمن لما هو المراد بالطاعة التى نيط بها الاهتداء والمراد بالذين آمنوا كل من اتصف بالإيمان بعد الكفر على الإطلاق من أى طائفة كان وفى أى وقت كان لا من آمن من طائفة المنافقين فقط ولا من آمن بعد زول الآية الكريمة فحسب ضرورة عموم

الوعد الكريم لكل كافة فالخطاب في منكم لامة الكفرة لا للمنافقين خاصة ومن تبعني .

(وعملوا الصالحات) عطف على آمنوا داخل معه في -يز الصلة وبه يتم تفسير الطاعة التي أمر بها ورتب عليها ما نظم في سلك الوعد الكريم كما أشير إليه وتوسيط الطرف بين المعطوفين لإظهار أصالة الإيمان وعراقته في استتباع الآثار والأحكام وللإيذان بكونه أول ما يطلب منهم وأهم ما يجب عليهم وأما تأخيرها عنهما في قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم منفرة وأجرًا عظيمًا) فلأن من هناك يأتية والضمير للذين معه عليه السلام من خالص المؤمنين ولا ريب في أنهم جامعون بين الإيمان والأعمال الصالحة متابرون عليهما فلا بد من ورود بيانهم بعد ذكر نعمتهم الجليلة بكاملها ، هذا ومن جعل الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام وللأمة عموما على أن من تبعني أوله عليه السلام ولن معه من المؤمنين خصوصا على أنها ياتية فقد نأى عما يقتضيه سياق النظم الكريم وسياقه بمنازل وأبعد عما يليق بشأه عليه السلام بمراحل (ليستخلفنهم في الأرض) جواب للقسم إما بالإضمار أو بتزويل وعده تعالى منزلة القسم لتحقيق إنجاز له لا محالة أي ليجعلنهم خلفاء متصرفين فيها تصرف المالك في عيالهم أو خلفاء من الذين لم يكونوا على حالهم من الإيمان والأعمال الصالحة .

(كما استخلف الذين من قبلهم) هم بنو إسرائيل استخلفهم الله عز وجل في مصر والشام بعد إهلاك فرعون والجبايرة أو هم ومن قبلهم من الأمم المؤمنة التي أشير إليهم في قوله تعالى (ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وهود وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءهم من الله رسلهم بالبينات) إلى قوله تعالى (فأوحى إليهم أنهم لنهلكن الظالمين ولنسكننكم الأرض من بعدهم) وحل الكاف للتعصب على أنه مصدر تشيبي مؤكد للفعل بعد تأكيده بالقسم وما مصدرية أي ليستخلفنهم استخلفا كما كنا كاستخلافه تعالى للذين من قبلهم وقرئ كما استخلف على البناء للفعل فليس العامل في الكاف حيثئذ الفعل المذكور بل ما يدل

هو عليه من فعل مبنى هو للفعول جار منه مجرى المطاوع فإن استخلافه تعالى لإمام مستلزم لكونهم مستخلفين لا محالة كأنه قيل ليستخلفهم في الأرض فيستخلفن فيها استخلاقاً أى مستخلفية كائنة كستخلفية من قبلهم وقد مر تحقيقه في قوله تعالى ( كما سئل موسى من قبل ) ومن هذا القبيل قوله تعالى ( وأنتها نباتا حسنا ) على أحد الوجهين أى فنبئت نباتا حسنا وعليه قول من قال :

وعضة دهر يا ابن مروان لم تدع من المال إلا مسحت أو مجلف  
أى فلم يبق إلا مسحت الخ ( وليمكن لهم دينهم ) عطف على ليستخلفهم متضمّن معه في سلك الجواب وتأخير عنه مع كونه أجل الرغائب الموعودة وأعظمها لما أن النفوس إلى الحظوظ العاجلة أميل فتصدير المواعيد بها في الاستئالة أدخل والمعنى ليجعلن دينهم ثابتاً مقراً بحيث يستمرون على العمل بأحكامه ويرجعون إليه في كل ما يأتون وما يذرون والتعبير عن ذلك بالتمكين الذى هو جعل الشيء مكاناً لاخر يقال مكن له في الأرض أى جعلها مقراً له ومنه قوله تعالى ( إنا مكننا له في الأرض ) ونظائره وكلمة في الإيذان بأن ما جعل مقراً له قطعة منها لا كلها للدلالة على كمال ثبات الدين ورصانة أحكامه وسلامته من التغيير والتبديل لا بقنائه على تشبيهه بالأرض في الثبات والقرار مع ما فيه من مراعاة المناسبة بينه وبين الاستخلاف في الأرض وتقديم صلة التمكين على مفعوله الصريح للسرعة إلى بيان كون الموعود من منافهم تشوقاً لهم إليه وترغيباً لهم في قبوله عند وروده ولأن في توسيطها بينه وبين وصفه أعنى قوله تعالى ( الذى ارتضى لهم ) وفي تأخيرها عنه من الإخلال بجمالة النظم الكريم ما لا يخفى وفي إضافة الدين إليهم وهو دين الإسلام ثم وصفه بارتضائه لهم تأليف لقولهم ومريد ترغيب فيه وفضل تثبت عليه .

( وليبدلهم ) بالتشديد وقرئ بالتخفيف من الإبدال ( من بعد خوفهم ) أى من الأعداء ( أمنّا ) حيث كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة عشر سنين بل أكثر خائفين ثم هاجروا إلى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح ويمسون كذلك حتى قال رجل منهم ما يأتى علينا يوم نأمن فيه فقال عليه الصلاة

والسلام ولا تعبرون إلا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في المأى العظيم محتثا ليس معه حديدة ، فأقول الله عز وجل هذه الآية وأنهم وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وصاروا إلى حال يخافهم كل من عداهم . وفيه من الدلالة على صحة التوبة للإخبار بالغيب على ما هو عليه قبل وقوعه . كما لا يخفى وقيل المراد الخوف من العذاب والأمن منه في الآخرة ( يعبدونني ) حال من الموصول الأول مفيدة لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد أو استئناف بيان المقصود للاختلاف وما انتظم معه في سلك الوعد ( لا يشركون بي شيئا ) حال من الواو أي يعبدونني غير مشركين بي في العبادة شيئا ( ومن كفر ) أي اتصف بالكفر بأن ثبت واستمر عليه ولم يتأثر بما مر من الترهيب والترغيب فإن الإصرار عليه بعد مشاهدة دلائل التوحيد كفر مستأنف زائد على الأصل وقيل كفر بعد الإيمان وقيل كفر هذه النعمة العظيمة والأول هو الأنسب بالمقام .

( بعد ذلك ) أي بعد ذلك الوعد الكريم بما فصل من المطالب العالية المستوجبة لنفاية الاهتمام بتحصيلها والسمي الجميل في حيازتها ( فأولئك ) البعداء عن الحق التائبون في تيه الغواية والضلال ( هم الفاسقون ) السكاملون في الفسق والخروج عن حدود الكفر والطغيان ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) عطف على مقدر ينسب عليه الكلام ويستدعيه النظام فإن خطابه تعالى للمؤمنين بالطاعة على طريق الترهيب من التولى بقوله تعالى ( فإن تولوا ) الخ وترغيبه تعالى لإيادهم في الطاعة بقوله تعالى ( وإن تطيعوه تهتدوا ) الخ ووعده تعالى لإيادهم على الإيمان والعمل الصالح بما فصل من الاختلاف وما يتلوه من الرغائب الموعودة ووعيده على الكفر بما يوجب الأمر بالإيمان والعمل الصالح . والنهي عن الكفر فكأنه قيل فآمنوا واعملوا صالحا وأقيموا أو فلا تكفروا وأقيموا وعطفه على أطيعوا الله مما لا يليق بجزالة النظم الكريم ( وأطيعوا الرسول ) أمرهم الله سبحانه وتعالى بالذات بما أمرهم به بواسطة الرسول عليه الصلاة والسلام من طاعته التي هي طاعته تعالى في الحقيقة تأكيداً للأمر السابق

وتقريراً لمضمونه على أن المراد بالمطاع فيه جميع الأحكام الشرعية المنتظمة للأداب المرضية أيضاً أى وأطيعوه في كل ما يأمركم به وينهاكم عنه أو تكليلاً لما قبله من الأمرين الخاصين المتعلقين بالصلاة والزكاة على أن المراد بما ذكر ما عداهما من الشرائع أى وأطيعوه في سائر ما يأمركم به الخ وقوله تعالى ﴿لعلمكم ترجون﴾ متعلق على الأول بالأمر الأخير المشتمل على جميع الأوامر وعلى الثاني بالأوامر الثلاثة أى افعلوا ما ذكر من الإقامة والإيتاء والإطاعة راجعين أن ترجوا .

﴿ولا تحسبن الذين كفروا﴾ لما بين حال من أطاعه عليه الصلاة والسلام وأشير إلى فوزه بالرحمة المطلقة المستتعة اسعاده الدارين عقب ذلك بيان حال من عصاه عليه الصلاة والسلام ومآل أمره في الدنيا والآخرة بعد بيان تناهيه في الفسق تكليلاً لأمر الترهيب والخطاب إما لكل أحد ممن يصلح له كائناً من كان وإما للرسول عليه الصلاة والسلام على منتهاج قوله تعالى ﴿فلا تكونن من المشركين﴾ ونظائره للإيذان بأن الحسين المذكور من الصبح والمحذورة بحيث ينهى عنه من يتمتع صدوره عنه فكيف بمن يمكن ذلك منه وعمل الموصول النصب على أنه مفعول أول للحسين وقوله تعالى ﴿معجزين﴾ ثانيهما وقوله تعالى ﴿في الأرض﴾ ظرف للمعجزين لكن لا لإفادة كون الإعجاز المنفى فيها لا في غيرها فإن ذلك مما لا يحتاج إلى البيان بل لإفادة شمول عدم الإعجاز لجميع أجزائها أى لا تحسبنهم معجزين الله عز وجل عن إدراكهم وإملاهم في قطر من أقطار الأرض بما رحبت وإن هربوا منها كل مهرب وقرئ لا يحسبن ياء النية على أن الفاعل كل أحد والمعنى كما ذكر أى لا يحسبن أحد الكافرين معجزين له سبحانه في الأرض أو هو الموصول والمفعول الأول محذوف لكونه عبارة عن أنفسهم كأنه قيل لا يحسبن الكافرون أنفسهم معجزين في الأرض وأما جمل معجزين مفعولاً أول وفي الأرض مفعولاً ثانياً فيمعرول من المطابقة لمقتضى المقام ضرورة أن مصب الفائدة هو المفعول الثاني ولا فائدة في بيان كون المعجزين في الأرض وقد مر في قوله تعالى

(إني جاعل في الأرض خليفة) وقوله تعالى (وما أومأ النار) معطوف على جملة النهي بتأويلها بجملة خبرية لأن المقصود بالنهي عن الحساب تحقيق نفي الحساب كأنه قيل ليس الذين كفروا معجزين وما أومأ الخ أو على جملة مقدرة وقمت تعليلا لنهي كأنه قيل لا تصعبن الذين كفروا معجزين في الأرض فإنهم مدركون وما أومأ الخ وقيل الجملة للمقدرة بل هم مقهورون فتدبر (ولبس المصير) جواب لقسم مقدر والمخصوص بالنم محذوف أى وبألفه لبس المصير هى أى النار والجملة اعتراض تذيلى مقرر لما قبله وفي إيراد النار بعنوان كونها مأوى ومصيرا لهم أثر نفي قوتهم بالطرب في الأرض كل مهرب من الجزالة ما لا غاية وراءه فقه در شان التنزيل .

(يا أيها الذين آمنوا) رجوع إلى بيان تمة الأحكام السابقة بعد تمهيد ما يوجب الامتثال بالأوامر والنواهي الواردة فيها وفي الأحكام اللاحقة من التخييلات والترغيب والترهيب والوعد والوعيد والخطاب إما للرجال خاصة والنساء داخلات في الحكم بدلالة النص أول للفرقتين جميعا بطريق التعليل روى أن غلاما لأسماء بنت أبي مرثد دخل عليها في وقت كرهته فزلت وقيل أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مدلج بن عمرو الأنصاري وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر رضى الله عنه فدخل عليه وهو قائم قد انكشف عنه ثوبه فقال عمر رضى الله عنه لوددت أن الله تعالى نهي آباءنا وأبناءنا وخمنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات إلا يأذن ثم انطلق معه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدوه وقد أتوت عليه هذه الآية .

(ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم) من العبيد والجواري (والذين لم يلنوا إلهم) أى الصبيان القاصرون عن درجة البلوغ المهود والتعبير عنه باللم لكونه أظهر دلالة (منكم) أى من الأحرار (ثلاث مرات) أى ثلاثة أوقات في اليوم واليلة والتعبير عنها بالمرات للإيذان بأن مدار وجوب الاستئذان مقارنة تلك الأوقات لمرور المستأذنين بالمخاطبين لا أنفسهم (من قبل صلاة الفجر) لظهور أنه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم



ولبس ثياب اليقظة ومحله النصب على أنه بدل من ثلاث مرات أو الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى أحدها من قبل الخ (وحيث تضعون ثيابكم) أى ثيابكم التى تلبسونها فى النهار وتخلعونها لأجل القيلولة وقوله تعالى (من الظهيرة) وهى شدة الحر عند انتصاف النهار بيان للحين والتصریح بمدار الأمر أى وضع الثياب فى هذا الحين دون الأول والآخر لما أن التجرد عن الثياب فيه لأجل القيلولة لقلة زمانها كما يبنى عنها إيراد الحين مضافاً إلى فعل حادث متعطف ووقوعها فى النهار الذى هو مثنة لكثرة الورد والصدور ومظنة لظهور الأحوال وبروز الأمور ليس من التحقق والاحتراد بمنزلة ما فى الوقتين المذكورين فإن تحقق التجرد وإطراده فيهما أمر معروف لا يحتاج إلى التصریح به (ومن بعد صلاة المشاء) ضرورة أنه وقت التجرد عن اللباس والاتحاف باللعاف وليس المراد بالقبلية والبعدية المذكورتين مطلقهما المتحقق فى الوقت الممتد المتخلل بين الصلاتين كما فى قوله تعالى (وإن كنتم من قبله لمن الغافلين) وقوله تعالى (من بعد أن نزع الغيظان ينفى وبين إخواني) بل ما يمرض منهما لطرف ذلك الوقت الممتد المتصلين بالصلاتين المذكورتين اتصالاً عادياً وقوله تعالى (ثلاث عورات) خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى (لكم) متعلق بمحذوف هو صفة ثلاث عورات أى كائنة لكم والجملة استئناف مسوق لبيان علة وجوب الاستئذان أى هن ثلاثة أوقات يحتل فيها التستر عادة والعورة فى الأصل هو الحلال غلب فى الحلال الواقع فيما هم حفظه ومعنى يستره أطلقت على الأوقات المشتملة عليها بالصفة كأنها نفس العورة وقرئ ثلاث عورات بالنصب بدلاً من ثلاث مرات.

(ليس عليكم ولا عليهم) أى على الممالك والصيوان (جناح) أى إثم فى السخول بغير استئذان لعدم ما يوجب من مخالفة الأمر والاطلاع على العورات (بعدهن) أى بعد كل واحدة من تلك العورات الثلاث وهى الأوقات المتخللة بين كل اثنتين منهن وإيرادها بعنوان البعدية مع أن كل وقت (١٠ - أبو السعود - راجع)

من تلك الأوقات قبل عورة من العورات كما أنها بعد أخرى منهن لتوفية حق التكليف والترخيص الذي هو عبارة عن رفعه إذ الرخصة إنما تصور في فعل يقع بعد زمان وقوع الفعل المكلف والجملة على القراءة تين مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبلها بالطرد والعكس وقد جوز على القراءة الأولى كونها في عل رفع على أنها صفة أخرى لثلاث عورات وأما على القراءة الثانية فهي مستأنفة لا غير إذ لو جعلت صفة لثلاث عورات وهي بدل من ثلاث مرات لكان التقدير ليستأذنكم هؤلاء في ثلاث عورات لا إنم في ترك الاستئذان بعدهن وحيث كان انتهاء الإنم حيثئذ عالم يعلمه السامع لإبهنا الكلام لم يتسن إبرازه في معرض الصفة بخلاف قراءة الرفع فإن انتهاء الإنم حيثئذ معلوم من صدر الكلام وقوله تعالى : ( طوافون عليكم ) استئناف ببيان العذر المرخص في ترك الاستئذان وهي المخاطلة الضرورية وكثرة المداخلة وفيه دليل على تعليل الأحكام وكذا في الفرق بين الأوقات الثلاثة وبين غيرها بكونها عورات .

( بعضكم على بعض ) أى بعضكم طائف على بعض طوفا كثيرا أو بعضكم يطوف على بعض ( كذلك ) إشارة إلى مصدر الفعل الذى بعده وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا من تفخيم شأن المشار إليه حسا أى مثل ذلك التبيين ( بين الله لكم الآيات ) الدالة عن الأحكام أى ينزلها بينة واضحة الدلالات عليها لا أنه تعالى يبينها بعد أن لم تكن كذلك والكاف مقحمة وقد مر تفصيله في قوله تعالى ( وكذلك جعلناكم أمة وسطا ) ولكم متعلق بيبين وتقدمه على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر وقيل يبين علل الأحكام وليس بواضح مع أنه مؤد إلى تخصيص الآيات بما ذكر هنا ( والله عليم ) مبالغ في العلم بجميع المعلومات فيعلم أحوالكم ( حكيم ) في جميع أفعاله فيشرع لكم ما فيه صلاح أمركم معاشا ومعادا .

( وإذا بلغ الأعمال منكم الحلم ) لما بين فيما مر آفا حكم الأطفال في أنه لا جناح عليهم في ترك الاستئذان فيما عدا الأوقات الثلاثة عقب بيان حالهم بعد البلوغ دفعا لما عصى يتوهم أنهم وإن كانوا أجنب ليسوا

كسائر الأجانب بسبب اعتيادهم الدخول أى إذا بلغ الأطفال الأحرار الأجانب (فليستأذنوا) إذا أرادوا الدخول عليكم وقوله تعالى (كما استأذن الذين من قبلهم) فى حيز النصب على أنه نعت لمصدر مؤكد للفعل السابق والموصول عبارة عن قيل لهم لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية ووصفهم بكونهم قبل هؤلاء باصتبار ذكرهم قبل ذكرهم لا باعتبار بلوغهم قبل بلوغهم كما قيل لما أن المقصود بالتشبيه بيان كيفية استئذان هؤلاء وزيادة لمصاحبه ولا يتسنى ذلك إلا بتشبيهه باستئذان المعبودين عند السامع ولا ريب فى أن بلوغهم قبل بلوغ هؤلاء مما لا يحظر ببال أحد وإن كان الأمر كذلك على الواقع وإنما المعبود المعروف ذكرهم قيل ذكرهم أى فليستأذنوا استئذاناً كأننا مثل استئذان المذكورين قبلهم بأن يستأذنوا فى جميع الأوقات ويرجعوا لأن قيل لهم ارجعوا حسبما فصل فيما سلف (كذلك يبين الله لكم آياته وآفقه عليهم حكيم) الكلام فيه كالذى سبق والتكرير للتأكيد والمبالغة فى الأمر بالاستئذان وإضافة الآيات إلى ضمير الجلالة لتشريفها .

(والتقواعد من النساء) أى المعازر اللاتي قدن من الحيض والحمل (اللاتي لا يرجون نكاحاً) أى لا يطعن فيه لكبرهن (فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) أى الثياب الظاهرة كالجلباب ونحوه والفاء فيه لأن اللام فى القواعد بمعنى اللاتي أو الوصف بها (غير متبرجات بزينة) غير مظهرات لزينة مما أمر بإخفائه فى قوله تعالى (ولا يدين زينتهن) وأصل التبرج التشكف فى إظهار ما يخفى من قولهم سفينة بارجة لأغطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى ياضها عيظاً بسوادها كله إلا أنه خص بكشف المرأة زينتها ومحاسنها للرجال (وأن يستعففن) بترك الوضع (خير لهن) من الوضع لبعده من النعمة (وآفقه سميع) مبالغ فى سمع جميع ما يسمع فيسمع ما يجرى بينهن وبين الرجال من المفاولة (عليهم) فيعلم مقاصدهن وفيه من الترهيب مما لا يخفى (ليس على الأعشى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) كانت هؤلاء الطوائف يتخرجون من مواكبة الأصحاء حذاراً من

استقذارهم لإيام وخوفاً من تأذيتهم بأفعالهم وأوضاعهم فإن الأعلى ربما سبقت يده إلى ما سبقت إليه عين أكيه وهو لا يشعر به والأعرج يفسح في مجلسه فيأخذ أكثر من موضعه فيضيّق على جلسيه والمريض لا يخلو عن حالة تؤذى قرينه وقيل كانوا يدخلون على الرجل لطلب العلم فإذا لم يكن عنده ما يعلمهم ذهب بهم إلى بيوت آبائهم وأمهاتهم أو إلى بعض من سماهم الله عز وجل في الآية الكريمة فكانوا يخرجون من ذلك ويقولون ذهب بنا إلى بيت غيره ولعل أهله كارهون لذلك وكذا كانوا يخرجون من الأكل من أموال الذين كانوا إذا خرجوا إلى الفزو خلفوا هؤلاء الضعفاء في بيوتهم ودفنوا إليهم مفاتيحها وأذنوا لهم أن يأكلوا عما فيها مخافة أن لا يكون لإذنتهم عن طيب نفس منهم وكان غير هؤلاء أيضاً يخرجون من الأكل في بيوت غيرهم فقليل لهم ليس على الطوائف المحدودة .

(ولا على أنفسكم) أي طيبكم وعلى من يماثلكم في الأحوال من المؤمنين خرج (أن تأكلوا) أي تأكلوا أنتم وهم معكم وتميم الخطاب للطوائف المذكورة أيضاً يأباه ما قبله وما بعده فإن الخطاب فيها لنكير أولئك الطوائف حتّى (من بيوتكم) أي البيوت التي فيها أزواجكم وعيالكم فدخل فيها بيوت الأولاد لأن بينهم كيتها لقوله عليه الصلاة والسلام أنت ومالك لأبيك وقوله عليه الصلاة والسلام إن أطيب مال الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم) وقرئ بكسر الهمزة والميم وبكسر الأولى وفتح الثانية (أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخوانكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتيحه) من البيوت التي تملكون التصرف فيها يأذن أربابها على الوجه الذي مر بيانه وقيل هي بيوت الممالك والمفاتيح جمع مفتاح وجمع المفاتيح مفاتيح وقرئ مفتاحه (أو صديقكم) أي أو بيوت صديقكم وإن لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسبية فإنهم أَرْضَى بالتبسط وأمر به من كثير من الأقرباء . روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الصديق أكبر من الوالدین

إن الجهميين لما استأثروا لم يستغيثوا بالأباء والأمهات بل قالوا فما لنا من شافعين ولا صديق حميم والصديق يقع على الواحد والجمع كالخيط والقطين وأضرابهما وهذا فيما إذا علم رضا صاحب البيت بصريح الإذن أو بقرينة دالة عليه ولذلك خصص هؤلاء بالذكر لاعتیادهم التبسط فيما بينهم وقوله تعالى :

( ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً ) كلام مستأنف مسوق لبيان حكم آخر من جنس ما بين قلبه حيث كان فريق من المؤمنين كبنى ليث بن عمرو من كثافته يتخرجون أن يأكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل منهم لا يأكل ويحكى يومه حتى يجد ضيفاً يأكل معه فإن لم يجد من يؤاكله لم يأكل شيئاً وربما قد الرجل والطعام بين يديه لا يتناول من الصباح إلى الرواح وربما كانت معه الإبل الحفل فلا يشرب من ألبانها حتى يجد من يشاربه فإذا أسمى ولم يجد أحداً أكل وقيل كان الثنى منهم يدخل على الفقير من ذوى قرابته وصدقاته فيدعوه إلى طعامه فيقول إني أخرج أن أكل مملك وأنا غنى وأنت فقير وقيل كان قوم من الأنصار لا يأكلون إذا نزل بهم ضيف إلا مع ضيفهم فرخص لهم في أن يأكلوا كيف شاؤوا وقيل كانوا إذا اجتمعوا لياًكلوا طعاماً عزلوا للأعشى وأشباهه طعاماً على حدة فين الله تعالى أن ذلك ليس بواجب وقوله تعالى جميعاً حال من فاعل تأكلوا وأشتاتاً عطف عليه داخل في حكمه وهو جمع شت على أنه صفة كالخق يقال أمر شت أى متفرق أو على أنه في الأصل مصدر وصف به مبالغة أى ليس عليكم جناح أن تأكلوا مجتمعين أو متفرقين ( فإذا دخلتم ) شروع في بيان الأداب التى يجب رعایتها عند مباشرة ما رخص فيه إثر بيان الرخصة فيه ( يوتاً ) أى من البيوت المذكورة ( فسلوا على أنفسكم ) أى على أهلها الذين بمنزلة أنفسكم لما ينسلكم ويبنهم من القرابة الدينية والنسبية الموجهة لذلك ( تحية من عند الله ) أى ثابتة بأمره مشروعة من لدنه ويجوز أن يكون صلة للتحية فإنها طلب الحياة التى هى من عنده تعالى وانحصارها على المصدرية لأنها بمعنى التسليم ( مباركة ) مستتبعة لزيادة الخير والثواب ودوامها ( طيبة ) تطيب بها نفس المستمع وعن

أنس رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال من لقيت أحد من أمتي فسلم عليه بطل عرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فلها صلاة الأبرار الأوابيين .

(كذلك يبين الله لكم الآيات) تكرر لنا كيد الأحكام المحتمة به وتفخيما (لعلكم تعقلون) أى ما فى تضاعيفها من الشرائع والأحكام وتعملون بموجبها وتحوزون بذلك سعادة الدارين وفى تعليل هذا التبيين بهذا النايه القصوى بعد تدليل الأولين بما يوجبهما من الجلالة ما لا يخفى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله) استئناف جىء به فى أواخر الأحكام السابقة تقريرا لها وتأكيذا لوجوب مراعاتها وتسكيلا لها ببيان بعض آخر من جنسها وإنما ذكر الإيمان بالله ورسوله فى حيز الصلة للوصول الواقع خبرا للبتدأ مع تضمنه له قطعا تقريرا لما قبله وتمهيدا لما بعده وإذنا بأنه حقيق بأن يجعل قرينا للإيمان بهما منتظما فى سلكه فقله تعالى (وإذا كانوا معه على أمر جامع) مطوف على آمنوا داخل معه فى حيز الصلة أى إنما الكاملون فى الإيمان الذين آمنوا بالله ورسوله عن صميم قلوبهم وأطاعوهما فى جميع الأحكام التى من جملتها ما فصل من قبل من الأحكام المتعلقة بعامة أحوالهم المعطردة فى الوقوع وأحوالهم الواقعة بحسب الاتفاق كما إذا كانوا معه عليه الصلاة والسلام على أمر مهم يجب اجتماعهم فى شأنه كالجمعة والأعياد والحروب وغيرها من الأمور الداعية إلى اجتماع أولى الآراء والتجارب ووصف الأمر بالجامع للبالغة وقرىء أمر جميع (لم يذهبوا) أى من المجمع مع كون ذلك الأمر بما لا يوجب جضورهم لا محالة كما عند إقامة الجمعة ولقاء العدو بل يسوغ التخلف عنه (حتى يستأذنه) عليه الصلاة والسلام فى الذهاب لا على أن نفس الاستئذان غاية لعدم الذهاب بل الغاية هى الإذن المنوط برأيه عليه الصلاة والسلام والاقصصار على ذكره لأنه الذى يتم من قبلهم وهو المنعبر فى كمال الإيمان لا الإذن ولا الذهاب المترتب عليه واعتباره فى ذلك لما أنه كالمصدق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المنافق فإن ديدنه التسلل للفرار

ولتعظيم ما في الذناب بغير إذنه عليه الصلاة والسلام من الجنابة ولتثنيه على ذلك عقب بقوله تعالى : ( إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله ) فقصى بأن المستأذنين هم المؤمنون بالله ورسوله كما حكم في الأول بأن السكاملين في الإيمان هم الجامعون بين الإيمان بهما وبين الاستئذان وفي أولئك من تعظيم شأن المستأذنين ما لا يخفى ( فإذا استأذنوك ) بيان لما هو وظيفته عليه الصلاة والسلام في هذا الباب اثر بيان ما هو وظيفة المؤمنين وأن الإذن عند الاستئذان ليس بأمر محتوم بل هو مفوض إلى رأيه عليه الصلاة والسلام والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى بعد ما تحقق أن السكاملين في الإيمان هم المستأذنون فإذا استأذنوك ( لبعض شأنهم ) أى لبعض أمرهم المهم وخطبهم المهم ( فأذن لمن شئت منهم ) لما علمت في ذلك من حكمة ومصلحة ( واستغفر لهم الله ) فإن الاستئذان وإن كان لعذوقى لا يظنر عن شائبة تقديم أمر الدنيا على أمر الآخرة ( إن الله غفور ) مبالغ في مغفرة فرطات العباد ( رحيم ) مبالغ في إفادة آثار الرحمة عليهم والجملة لتعليل المغفرة الموعودة في ضمن الأمر بالاستغفار لهم .

( لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله والاتفات لإبراز مزيد الاعتناء بشأنه أى لا تجعلوا دعوته عليه الصلاة والسلام لإياكم في الاعتقاد والعمل بها .

( كدعاء بعضكم بعضاً ) أى لا تقيسوا دعاءه عليه الصلاة والسلام لإياكم على دعاء بعضكم بعضاً في حال من الأحوال وأمر من الأمور التي من جعلتها للمساهلة فيه والرجوع عن مجلسه عليه الصلاة والسلام بغير استئذان فإن ذلك من المحرمات وقيل لا تجعلوا دعاءه عليه الصلاة والسلام ربه كدعاء صغيركم كبيركم يجيبه مرة ويرده أخرى فإن دعاءه مستجاب لامرء له عند الله عز وجل وتقرير الجملة حيثئذ لما قبلها أما من حيث أن استجابته تعالى لدعائه عليه الصلاة والسلام مما يوجب امتثالهم بأوامره عليه الصلاة والسلام ومتابعتهم له في الورد والعذور أكل لإيجاب وأما من حيث أنها موجبة للاحتراز عن التعرض لسنخه عليه الصلاة والسلام المؤدى إلى ما يوجب هلاكهم من دعائه عليه

عليه الصلاة والسلام عليهم وأما ما قيل من أن المعنى لا يجعلوا نداءه عليه الصلاة والسلام كنداء بعضكم بعضاً باسمه ورفع الصوت والنداء من وراء الحجرات ولكن بقلبه المعظم مثل يا رسول الله يا نبي الله مع غاية التوقير والتفخيم والتواضع وخفض الصوت فلا يناسب المقام فإن قوله تعالى: ﴿قد يعلم الله الذين يتسللون منكم﴾ الخ وعيد المخالفي أمره عليه الصلاة والسلام فيما ذكر من قبل فتوسيط ما ذكر بينهما مما لا وجه له والتسلل الخروج من البين على التدرج والخفية وقد للتحقيق كما أن رب تعالى لتكثير حسبما بين في مطلع سورة الحجر أى يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلاً قليلاً على خفية ﴿لوأذا﴾ أى ملاوذة بأن يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج أو بأن يلوذ بمن يخرج بالإذن لإرادة أنه من أتباعه وقرى بفتح اللام واتصاهبه على الحالية من ضمير يتسللون أى ملاوذين أو على أنه مصدر مؤكد لفعل مضمع هو الحال في الحقيقة أى يلوفون لوأذا والفاء في قوله تعالى :

﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره﴾ لترتيب الحذر أو الأمر به على ما قبلها من عليه تعالى بأحوالهم فإنه مما يوجب الحذر البتة أى يخالفون أمره بترك مقتضاه ويذهبون سمتاً خلاف سمتة وعن إما لتضمنته معنى الإعراض أو جملة على معنى يصدون على أمره دون المؤمنين من خالفه عن الأمر إذا صد عنه دونه وحذف المفعول لما أن المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله تعالى لأنه الأمر حقيقة أو لرسول عليه الصلاة والسلام لأنه المقصود بالذكر ﴿أن يصيبهم فتنة﴾ أى عنة في الدنيا ﴿أو يصيبهم عذاب أليم﴾ أى في الآخرة وكلة أو لمنع الخلو دون الجمع وإعادة الفعل صريحاً للاعتناء بالتهديد والتحذير واستدل به على أن الأمر للإيجاب فإن ترتيب العنايين على مخالفتها كما يعرب عنه التحذير عن إصابتها يوجب وجوب الامتنال به حتماً ﴿ألأن الله ما في السموات والأرض﴾ من الموجودات بأسرها خلقاً وملئاً وتصرفاً وإيجاداً وإعداداً بدءاً وإعادة ﴿قد يعلم ما أتم عليه﴾ أيها المكفونون من الأحوال والأوضاع التي من أجلها الموافقة والمخالفة والإخلاص والنفاق



(ويوم يرجعون إليه) عطف على ما أنتم عليه أى يعلم يوم يرجع المناقون المخالفون للأمر إليه تعالى الجزاء والعقاب وتعلق عليه تعالى يوم رجوعهم لا يرجعهم لزيادة تحقيق عليه تعالى بذلك وغاية تفرده لما أن العلم بوقت وقوع الشيء مستلزم العلم بوقوعه على أبلغ وجه وآكده وفيه إشعار بأن عليه تعالى لنفس رجوعهم من الظهور بحيث لا يحتاج إلى البيان قطعاً ويجوز أن يكون الخطاب أيضاً علماً بالمناقين على طريقة الالتفات وقرئ يرجعون مبنيًا للفاعل (فبينهم بما عملوا) من الأعمال السيئة التي من جلتها مخالفة الأمر فيرتب عليه ما يليق به من التوبيخ والجزاء وقد مر وجه التعبير عن الجزاء بالتهنئة في قوله تعالى (إنما بئبكم على أنفسكم) الآية (واقه بكل شيء عليم) لا يمزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أصلى من الأجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقى ، واقه سبحانه وتعالى أعلم .

## ﴿سورة الفرقان﴾

مكية وهي سبع وسبعون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿تبارك الذي نزل الفرقان﴾ البركة النماء والزيادة حسية كانت أو معنوية وكثرة الخير ودوامه أيضا ونسبنا إلى الله عز وجل على المعنى الأول وهو الأليق بالمقام باعتبار تعاليه عما سواه في ذاته وصفاته وأفعاله التي من جعلها تنزيل القرآن الكريم المعجز الناطق بعلوم شأنه تعالى وسمو صفاته وإبتناء أفعاله على أساس الحكم والمصالح وخلوها عن شائبة الخلل بالسكية وصيغة التفاعل للبالغة فيما ذكر فإن ما لا يتصور نسبته إليه سبحانه حقيقة من الصيغ كالتركيب ونحوه لا تنسب إليه تعالى إلا باعتبار غايتها وعلى المعنى الثاني باعتبار كثرة ما يفيض منه على مخلوقاته لاسيما على الإنسان من فنون الخيرات التي من جعلها تنزيل القرآن المنطوى على جميع الخيرات الدنيوية والدنيوية والصيغة حينئذ يجوز أن تكون لإفادة نماء تلك الخيرات وتزايدها شيئا فشيئا وآنا فآنا بحسب حدوثها أو حدوث متعلقاتها ولا استقلالها بالدلالة على غاية الكمال وتحقيقها بالفعل والإشعار بالتعجب المناسب للإنشاء والإنباء عن نهاية التعظيم لم يجز استعمالها في حق غيره تعالى ولا استعمال غيرها من الصيغ في حقه تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشيئين أى فصل بينهما سمي به القرآن لغاية فرقه بين الحق والباطل بأحكامه أو بين الحق والمبطل بإعجازه أو لكونه مفصولا بعضه من بعض أو في إنزاله ﴿على عبده﴾ محمد صلى الله عليه وسلم وإيراده عليه الصلاة والسلام بذلك العنوان لتشريفه والإيدان بكونه عليه الصلاة والسلام في أقصى مراتب العبودية والتثنية على أن الرسول لا يكون إلا عبدا للرب ردا على النصارى ﴿ليكون﴾ غاية للتزليل أى نوله عليه ليكون هو عليه الصلاة والسلام أو الفرقان ﴿للمالين﴾ من الثقلين ﴿نذيرا﴾ أى

منذر أو إنذار مبالة أو ليكون تنزيهه إنذار أو عدم التمرض للتبشير لانسياق الكلام على أحوال الكفرة وتقديم الالام على عاقلها المرافعة للقواصل وإبراز تنزيل الفرقان في مرض الصلة التي يحتمل أن تكون معلومة الثبوت للوصول عند التام مع إنكان الكفرة له لإظهار أنه مجرى المعلوم المعلوم تنبها على كمال قوة دلائله كونه بحيث لا يكاد يجهل أحد كثره تعالى لا ريب فيه (الذي له ملك القوامين والأرض) كونه له حاجة حين غيره لا استقلال ولا اشتراكا للسلطان القاهر والاستيلاء الباهر عليهما المستلزمين القدوة التامة والتصرف السلي فيهما وفيما فيهما الجليل فيهما والحياء والجلالة وأمرأ ونها حسبما تقتضيه مشيئة البلية على الحكم والمصالح وعلة الرفع على أنه خير لبدا مخوف والجملة مستأنفة مقرررة لما قبلها أو على أنه نعم للوصول الأول أو يان له أو يدل منه وما بينهما ليس بأجنس لأنه من تمام صلته ومطوية مضمونه للكفرة عما لا ريب فيه لقوله تعالى (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم يقولون الله) ونظائره أو مدح له تعالى بالرفع أو بالنصب (ولم يتخذ ولدا) كما يزعم الذين يقولون في حق المسيح والملائكة ما يقولون فسيحان الله عما يصفون وهو معطوف على ما قبله من الجملة الظرفية ونظمه في سلك الصلة للإيدان بأن مضمونه من الوضوح والظهور بحيث لا يكاد يجهل جاهل لا سيما بعد تقرير ما قبله .

(ولم يكن له شريك في الملك) أي ملك السموات والأرض وهو أيضا عطف على الصلة وإفراده بالذكر مع أن ما ذكر من اختصاص ملكهما به تعالى مستلزم له قطعا للتصريح بطلان زعم الثنوية الفائلين بتعدد الآلهة والفرع في في منحورم وتوسيط نفي اتخاذ الولد بينهما التنبه على استقلاله وأصله الاحتراز عن توهم كونه تنمة للأول (وخلق كل شيء) أي أحدث كل موجود من الموجودات أحداثا جارية على سنن التقدير حسبما اقتضته إرادته الملبية على الحكم البالغة بأن خلق كلا منها من مواد مخصوصة على صور معينة ورتب فيه قوى وخواص مختلفة الآثار والأحكام (فقدرة) أي هيأه لما أراد بمن المخصص والأفعال اللاحقة به (تقدرا) بديما لا يقادر قدره ولا يبلغ كنهه كنهه

الإنسان للفهم والإدراك والنظر والتدبر في أمور المعاش والمعاد واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الأعمال المختلفة وهكذا أحوال سائر الأنواع وقيل أريد بالخلق مطلق الإيجاد والإحداث مجازاً من غير ملاحظة معنى التقدير وإن لم يخل عنه في نفس الأمر فالمعنى أوجد كل شيء فقدره في ذلك الإيجاد تقديرأ وأما ما قيل من أنه سمي إحداثه تعالى خلقاً لأنه تعالى لا يحدث شيئاً إلا على وجه التقدير من غير تفاوت ففيه أن ارتكاب الجواز يحصل الخلق على مطلق الإحداث لتجريده عن معنى التقدير فاعتباره فيه بوجه من الوجوه محل بالمرام خطأ وقيل المراد بالتقدير الثاني هو التقدير للبقاء إلى الأجل المسمى وأياً ما كان فالجملية جارية بجرى التعليل لما قبلها من الجمل المنتظمة مثلها في سلك الصلة فإن خلقه تعالى لجميع الأشياء على ذلك النمط البديع كما يقتضى استقلاله تعالى باتصافه بصفات الألوهية يقتضى انتظام كل ما سواه كائناتاً ما كان تحت ملكوته القاهرة بحيث لا يشذ عنها شيء من ذلك قطعاً وما كان كذلك كيف يتوهم كونه ولذا له سبحانه أورشيكاً في ملكه .

(واخذوا من دونه آلهة) بعدما بين حقيقة الحق في مطلع السورة الكريمة بذكر تنزيله تعالى للفرقان العظيم على رسوله صلى الله عليه وسلم ووصفه تعالى بصفات الكمال وتنزيهه عما لا يليق بشأنه الجليل عقب ذلك بحكاية أباطيل المشركين في حق المنزل سبحانه والمنزل والمنزل عليه على الترتيب وإظهار بطلانها والإضمار من غير جريان ذكرهم للثقة بدلالة ما قبله من نفي الشريك عليهم أى اتخذوا لأنفسهم متجاوزين لله تعالى الذى ذكر بعض شئونه الجليلة من اختصاص ملك السموات والأرض به تعالى وانتفاء الولد والشريك عنه وخلق جميع الأشياء وتقديرها أبداع تقدير آله :

(لا يخلقون شيئاً) أى لا يقدرون على خلق شيء من الأشياء أصلاً (وم يخلقون) كسائر المخلوقات وقيل لا يقدرون على أن يخلقوا شيئاً وم يخلقون حيث تختلفهم عبتهم بالنحت والتصوير وقوله تعالى (ولا يملكون لأنفسهم

ضرا ولا نفعا) لئان ما لم يدل عليه ما قبله من قوله من علق قلبه بغيرهم فضعفهم فإن  
بعض المخلوقين العاجزين عن الخلق مدعى بالشفقة الضرع وجلب التمتع في الجنة  
كالحيوان ومولاهم إلا أن هؤلاء على التصرف في أموالهم بغير إذن من الله تعالى ولا  
في تقع ما جحد على ملكه في ملكه يكون عونا من الله تعالى في ملكه في ملكه في ملكه  
الضر لا ينفذ منها في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه في ملكه  
على قوله تعالى :

(ولا يملكون مرقا ولا حياة ولا نقورا) أى لا يقدرون على التصرف  
في شيء منها بإمارة الأحياء وإحياء الموتى وبهم يدين عجزهم عما هو أهون  
من هذه الأمور من دفع الضر وجلب النفع التصريح بجزم عن كل واحد مما  
ذكر على التفصيل والتنبيه على أن الإله يجب أن يكون قادرا على جميع ذلك وفيه  
إيدان بفاية جهلهم وسخافة عقولهم كأنهم غير عارفين باتقاء ما نقي عن آلهتهم  
من الأمور المذكورة مفتقرون إلى التصريح بذلك (وقال الذين كفروا إن هذا  
إلا إفك) شروع في حكاية أباطيلهم المتعلقة بالمتزل والمنزل عليه معا وإبطاها  
والموصول إما عبارة عن غلاتهم في الكفر والعنفان وم النصيرين الحرث  
وعبد الله بن أمية ونوفل بن خويلد ومن ضامهم وروى عن الكلبي ومقاتل أن  
القاتل هو النصيرين الحرث والجمع لمشايعة اليقين له في ذلك وإما عن كلهم ووضع  
الموصول موضع ضمير لنعمهم بما في حيز الصلة والإيدان بأن ما تقوهوا به  
كفر عظيم وفي كلمة هذا حط لرتبة المشار إليه أى ما هذا إلا كذب مصروف  
عن وجهه (اقتراه) يريدون أنه اختلقه رسول الله صلى عليه وسلم (وأعانه  
عليه) أى على اختلافه (قوم آخرون) يمتنون اليهود بأن يلقوا إليه أخبار  
الأمم الدارجة وهو يسير عنها بعبارة وقيل هاجير ويسار كاتا يستعان السيف  
بمسكة وقرآن التوراة والإنجيل وقيل هو عابس وقد مر تفصيله في سورة النحل  
(فقد جاؤا ظلما) منصوب مجازا فإن جاء وأنى يستعملان في معنى فعل فيعديان  
تعديته أو يرفع الحافض أى بظلم قاله الزجاج والتووين للتخميم أى جاؤا بما

قالوا ظلما هاتلا عظيما لا يقادر قدره حيث جعلوا الحق البحت الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه إفكاً مفترى من قبل البشر وهو من جهة نظمه الراق وطرزه الفائق بحيث لو اجتمعت الإنس والجن على مباراته لمجزوا عن الإتيان بمثل آية من آياته ومن جهة اشتغاله على الحكم الخفية والأحكام المستتعبة للسعادات الدنيوية والدنيوية والأمور الغيبية بحيث لا يناله عقول البشر ولا يفى بفهمه القوى والقدر (وزورا) أى كذبا كبيرا لا يبلغ غايته حيث نسبوا إليه عليه الصلاة والسلام ما هو برىء منه والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لا على أنها أمران متغايران حقيقة يقع أحدهما عقب الآخر أو يحصل بسببه بل على أن الثاني هو عين الأول حقيقة وإنما الترتيب بحسب التناير الاعتبارى وقد لتحقيق ذلك المعنى فإن ما جاءه من الظلم والزور هو عين ما حكى عنهم لكنه لما كان مغايرا له في المفهوم وأظهر منه بطلانا رتب عليه بالفاء ترتيب اللازم على الملازم تويلا لأمره .

(وقالوا أساطير الأولين) بعد ما جعلوا الحق الذى لا عجد عنه إفكاً مختلفا بإعانة البشر ينسوا على زعمهم الفاسد كيفية الإعانة والأساطير جمع أساطير أو أسطورة كاحدثة وهى مأسطره المتقدمون من الخرافات (اكتتبها) أى كتبها لنفسه على الإسناد المجازى أو استكتبها وقرىء على البناء للفعل لأنه عليه الصلاة والسلام أى وأصله اكتتبها له كاتب لحذف اللام وأضنى الفعل إلى الضمير فصار اكتتبها إياه كاتب ثم حذف الفاعل لعدم تعلق الفرض العلى بخصوصه وبني الفعل الضمير المنفصل فاستتر فيه (فهى تمل عليه) أى تلتق عليه تلك الأساطير بعد اكتتبها ليحفظها من أفواه من يملها عليه من ذلك المكتتب لكونه أميا لا يقدر على أن يتلقاها منه بالقراءة أو تمل على الكاتب على أن معنى اكتتبها أراد اكتتبها أو استكتبها ورجع الضمير المجرور إليه عليه الصلاة والسلام لإسناد الكتابة فى ضمن الاكتتاب إليه عليه الصلاة والسلام .

(بكرة وأصيل) أى دائما أو خفية قبل انتشار الناس حين يأوون إلى

مساكنهم انظر إلى هذه الرتبة من الجراماة العظيمة فأتلم الله أنى يوفكون (قل) لهم ردا عليهم وتحقيقاً للحق (أزله الذى يعلم السر فى السموات والأرض) وصفه تعالى بإحاطة علمه بجميع المعلومات الجلية والخفية للإيدان بانطواء ما أنزله على أسرار مطوية عن عقول البشر مع ما فيه من التمرىض بمجازاتهم بجناياتهم المحكية التى هى من جملة معلوماته تعالى أى ليس ذلك بما يفترى ويفتعل باعانة قوم وكتابة آخرين من الأحاديث الملقفة وأساطير الأولين بل هو أمر سماوى أنزله الله الذى لا يمزج عن علمه شيء من الأشياء وأودع فيه غنونا الحكم والأسرار على وجه بديع لا يحوم حوله الأفهام حيث أعجزكم قاطبة بفصاحته وبلاغته وأخبركم بمغيبات مستقبله وأمر مكنونة لا يهتدى إليها ولا يوقف عليها إلا بتوفيق العلم الخبير وقد جعلتموه إنفاكاً مفرى من قبيل الأساطير واستوجبتم بذلك أن يصب عليكم سوط العذاب صبا فقله تعالى (إله كان ضفورا رحما) تحليل لما هو المشاهد من تأخير العقوبة أى أنه تعالى أذلا وأبدا مستمر على المغفرة والرحمة المستبشرين للتأخير فلذلك لا يعجل بعقوبتكم على ما تقولون فى حقه مع كمال استجابته لإياها وغاية قدرته تعالى عليها (وقالوا مال هذا الرسول) شروع فى حكاية جنايتهم المتعلقة بخصوصية المنزل عليه وما استنهامية بمعنى إنكار الوقوع ونفيه مرفوعة على الابتداء خبرها ما بعدها من الجار والمجرور وفى هذا تصغير لشأنه عليه الصلاة والسلام وتسميته عليه الصلاة والسلام رسولا بطريق الاستهزاء به عليه الصلاة والسلام كما قال فرعون أن رسولكم الذى أرسل إليكم، وقوله تعالى:

(يا كل الطعام) حال من الرسول والعامل فيها ما عمل فى الجار من معنى الاستقرار أى أى شيء وأى سبب حصل لهذا الذى يدهى الرسالة حال كونه يا كل الطعام كما ناكل (ويعنى فى الأسواق) لا يتناهى الأرزاق كما قطع على توجيه الإنكار والنفي إلى السبب فقط مع تحقق المسبب الذى هو مضمون الجملة الحالية كما فى قوله تعالى (فالهم لا يؤمنون) وقوله (مالكم لا ترجون لله وقارا) فكما أن كلاما من عدم الإيمان وعدم الرجاء أمر محقق قد استبعد تحققه لا تنفاه

سبه بل لوجود سبب عدمه خلا أن استبعاد المسبب وإنكار السبب ونفيه في عدم الإيمان وعدم الرجاء بطريق التحقيق وفي الأكل والمشى بطريق التكلم والاستزاد فانهم لا يستبعدونهما ولا ينكرون سببهما حقيقة بل هم معترفون بوجودهما وتحقق سببهما وإنما الذي يستبعدونه الرسالة المنافية لهما على زعمهم يمتنون أنه إن صح ما يدعيه فإلا لم يخالف حاله حالنا وهل هو إلا لمعهم وركاكة عقولهم وقصور أنظارهم على المحسوسات فإن تميز الرسل عن عداهم ليس بأمر جسمانية وإنما هو بأمر قسائية كما أشير إليه بقوله تعالى (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنا الحكم إله واحد) (لولا أنزل إليه ملك) أى على صورته وحيثه (فيكون معه نذيرا) نزل منهم من اقتراح أن يكون ملكا مستغنيا عن الأكل والشرب إلى اقتراح أن يكون معه ملك يصدقه ويكون ردها له في الإنذار وهو يعبر عنه ويفسر ما يقوله للعامة وقوله تعالى (أو يلقي إليه كنز) نزل من تلك المرتبة اقتراح أن يلقي إليه من السماء كنز يستغنى به ولا يحتاج إلى طلب المعاش ويكون دليلا على صدقه وقوله تعالى (أو تكون له جنة يأكل منها) نزل من ذلك إلى اقتراح ما هو أيسر منه وأقرب من الوقوع وفريء فأكل بنون الحكاية وفيه مزيد مكابرة وفرط تحسك .

(وقال الظالمون) هم القائلون الأولون وإنما وضع المظهر موضع ضميرهم لتسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز الحد فيما قالوه لكونه إضللا خارجا عن حد الضلال مع ما فيه من نسبته عليه الصلاة والسلام إلى المسحورية أى قالوا للمؤمنين (إن تبغون) أى ما تبغون (إلا رجلا مسحورا) قد سحر فغلب على عقله وقيل ذا سحر وهى الرثة أى بشرا لا ملكا على أن الوصف لزادة التقرير والأول هو الأنسب بمحالمهم (أنظر كيف ضربوا لك الأمثال) استعظام للأباطيل التي اجتروا على التفوه بها وتجبب منها أى انظر كيف قالوا في حقك تلك الأقاويل السجية الخارجة عن العقول الجارية لتفريبها مجرى الأمثال واخترعوا لك تلك الصفات والأحوال الشاذة البعيدة من الوقوع (ففضلوا) أى عن طريق الحاجة حيث لم يأتوا بشيء يمكن صدوره عن له أدنى عقل



وتميز فبقوا متحيزين ( فلا يستطيعون سيلا ) إلى القدح في نبوتك بأن يهودوا  
قولا يستقرون عليه وإن كان باطلا في نفسه أو فعلنوا عن الحق ضللا مبينا  
فلا يحدون طريقا موصلا إليه فإن من اعتاد استعمال أمثال هذه الأباطيل لا يكاد  
يبتدى إلى استعمال المقدمات الحققة .

( تبارك الذي ) أى تكاثر وتزايد خير الذى ( إن شاء جعل لك )  
فى الدنيا عاجلا شيئا ( خيرا ) لك ( من ذلك ) الذى اقترحوه من أن يكون  
لك جنة تأكل منها بأن يجعل لك مثل ما وعدك فى الآخرة وقوله تعالى ( جنات  
تجرى من تحتها الأنهار ) بدل من خيرا وحقق لخيرته ما قالوا لأن ذلك كان  
مطلقا عن قيد التعدد وجريان الأنهار ( ويجعل لك قصورا ) عطف على عمل  
الجزاء الذى هو جعل وقرىء بالرفع عطف على نفسه لأن الشرط إذا كان ماضيا  
يجاز في جراته الرفع والجزم كما فى قول القائل :

ولم أتاه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالى ولا حرم  
ويجوز أن يكون استئنافا بوجه ما يكون له فى الآخرة وقرىء بالنصب  
على أنه جواب بالواو وتعليق ذلك بمشيئته تعالى للإيدان بأن عدم جعلها بمشيئته  
المبلىة على الحكم والمصالح وعدم التعرض لجواب الاقتراحين الأولين للتنبيه  
على خروجهما عن دائرة العقل واستغنائهما عن الجواب لظهور بطلانهما ومناقضتهما  
للحكمة التشريعية وإنما الذى له وجه فى الجملة هو الاقتراح الأخير فإنه خير منافى  
للحكمة بالكلية فإن بعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قد أوتوا فى الدنيا مع  
النوة ملكا عظيما ( بل كذبوا بالساعة ) لإضراب عن توبيخهم بحكاية جناتهم  
السابقة وانتقال منه إلى توبيخهم بحكاية جناتهم الأخرى للتخلص إلى بيان  
ما لهم فى الآخرة بسببها من فنون العقاب بقوله تعالى :

( وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا ) الخ أى أعتدنا لهم نارا عظيمة شديدة  
الاشتعال شأنها كيت وكيت بسبب تكذيبهم بها على ما يشعر به وضع الموصول  
موضع ضمير أو لكل من كذب بها كاتنا من كان وهم داخلون فى زميرهم  
دخولا أوليا ووضع الساعة موضع ضميرها للبالغة فى التشنيع ومدار اعتاد

السعير لهم وإن لم يكن مجرد تكذيبهم بالساعة بل مع تكذيبهم بسائر ما جاء به الشريعة الشريفة لكن الساعة لما كانت هي العلة القريبة لدخولهم السعير أشير إلى سببية تكذيبها لدخولها وقيل هو عطف على وقالوا ما لهذا الخ على معنى بل أتوا بأعجب من ذلك حيث كذبوا بالساعة وأنكروها والحال أنا قد أعتدنا لكل من كذب بها سعيراً فإن جراتهم على التكذيب بها وعدم خوفهم مما أعد لمن كذب بها من أنواع العذاب أعجب من القول السابق وقيل هو متصل بما قبله من الجواب المبني على التحقيق المنجى عن الوعد بالجنات في الآخرة مسوق لبيان أن ذلك لا يحمي فاعلاً ولا يحمي بطائل على طريقة قول من قال :

عوجوا لنعم فحجوا دمنة الدار ماذا تحيون من توى وأحجار  
والمنى أنهم لا يؤمنون بالساعة فكيف يقتنعون بهذا الجواب وكيف يصدقون  
بتسجيل مثل ما وعدك في الآخرة وقيل المنى بل كذبوا بها فقصرت أنظارهم  
على الحظوظ الدنيوية وظنوا أن الكرامة ليست إلا بالمال وجعلوا فقر كذريعة  
إلى تكذيبك وقوله تعالى :

( إذا رأيتهم ) الخ صفة السعير أى إذا كانت منهم برأى الناظر في البعد  
كقوله عليه الصلاة والسلام لا تراءى ناراهما أى لا تتقاربان بحيث تكون  
إحدهما برأى من الأخرى على المجاز كأن بعضها يرى البعض ونسبة الرؤية  
إليها لا إليهم للإيذان بأن التفيظ والزفير منها لهيجان غضبها عليهم عند رؤيتها  
إياهم حقيقة أو تمثيلاً ومن في قوله تعالى ( من مكان بعيد ) إشعار بأن بعد  
ما بينها وبينهم من المسافة حين رأيتهم خارج عن حدود البعد المعتاد في المسافات  
المعودة وفيه مزيد تهويل لأمرها قال السكلي والسدى من مسيرة عام وقيل من  
مسيرة مائة سنة ( سمعوا لها تفيظاً وزفيراً ) أى صوت تفيظ على تشبيه صوت  
غليانها بصوت المغتاط وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وأن الحياة  
لما لم تكن مشروطة عندنا بالبلية أمكن أن يخلق الله تعالى فيها حياة قبرى وتنفيظ  
وكزفر وقيل إن ذلك لوبائيتها فغسب إليها على حذف المضاف ( وإذا ألقوا منها  
مكناً ) نسب على الظرفية ومنها حال منه لأنه في الأصل صفة له ( ضيقاً )

حصة لمكانا مفيدة لزيادة شدة فإن الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة وهو السر في وصف الجنة بأن عرضها السموات والأرض وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم تضيق جهنم عليهم كما يضيق الرج على الرمح ومثل النبي عليه الصلاة والسلام عن ذلك فقال والنبي تسمى بيده إنهم ليستكبرون في النار كما يستكبره الوعد في الحافظ قال الكلبي الأسفلون يرفضهم الله والاعلون يحطهم الله فدخلون فيزدحمون فيها وقرئ ضيقا يسكون الياء (مقرنين) حال من مفعول ألقوا أى إذا ألقوا منها مكانا ضيقا حال كونهم مقرنين قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم بالجوامع وقيل مقرنين مع الشياطين في السلاسل كل كافر مع شيطان وفي أرجلهم الأصفاذ (دعوا هناك) أى في ذلك المكان الهائل والحالة النظيمة (ثبورا) أى يتمنون هلاكا وينادونه بانبوراه تعال فهذا حينك وأوانك .

(لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا) على تقدير قول إما منصوب على أنه حال من فاعل دعوا أى دعوه مقولا لهم ذلك حقيقة بأن مخاطبتهم الملائكة به لتنبههم على خلود عذابهم وأنهم لا يهابون إلى ما يدعونه ولا يتألون ما يتمنونه من الهلاك المنجى أو تمثيلا وتصويرا لحالهم بحال من يقال له ذلك من غير أن يكون هناك قول ولا خطاب أى دعوه حال كونهم أحقاء بأن يقال لهم ذلك وإما مستأنف وقع جوابا عن سؤال يندرج عليه الكلام كأنه قيل فإذا يكون عند دعائهم المذكور فقيل يقال لهم ذلك إقتضا عما علقوا به أطماعهم من الهلاك وتلبسها على أن عذابهم الملقى لهم إلى استدعاء الهلاك بالمرّة أبدي لا خلاص لهم منه أى لا تقتصروا على دعاء ثبور واحد (وادعوا ثبورا كثيرا) أى بحسب كثرة الدعاء المتعلق به لا بحسب كثرة في نفسه فإن ما يدعونه ثبور واحد في حد ذاته لكنه كلما تعلق به دعاء من تلك الأدعية الكثيرة صار كأنه ثبور مزاير لما تعلق به دعاء آخر منها وتحقيقه لا تدعوه دعاء واحدا وادعوه أدعية كثيرة فإن ما أتم فيه من العذاب لغاية شدته وطول مدته مستوجب لتكرير الدعاء في كل آن وهذا أدل على فظافة العذاب وهوله من جعل تعدد الدعاء

وتجده لتعدد العذاب بتعدد أنواعه وألوانه أو لتعددته بتعدد الجلود كما لا يخفى وأما ما قيل من أن المعنى إنكم وقستم فيما ليس ثبورك فيه واحدا إنما هو ثبور كثير إما لأن العذاب أنواع وألوان كل نوع منها ثبور لشدة وقطاعته أو لأنهم كلها فضجت جلودهم بدلوها غيرها فلا غاية لهلاكهم فلا يلائم المقام كيف لا وهم إنما يدعون هلاكا ينهى عذابهم وينجيهم منه فلا بد أن يكون الجواب إقناعا لهم من ذلك ببيان استحالتهم ودوام ما يوجب استدعاه من العذاب الشديد وتقييد النهي والأمر باليوم لمزيد التهويل والتفطيع والتنبية على أنه ليس كسائر الأيام الموهودة .

( قل ) تقرىما لهم وتهكما بهم وتمحيصا على ما قلتم ( أذلك ) إشارة إلى ما ذكر من السعير باعتبار اتصافها بما فصل من الأحوال الهائلة وما فيه من معنى البعد للإشعار بكونها في النهاية القاصية من الهول والنفذة أى قل لهم أذلك الذى ذكر من السعير التى أعتدت لمن كذب بالساعة وشأنها كيت وكيت وشأن أهلها زيت وذيت ( خير أم جنة الخلد التى وعد المتقون ) أى وعدما المتقون وإضافة الجنة إلى الخلد للدح وقيل للتمييز عن جنات الدنيا والمراد بالمتقين المتصفون بطلاق التقوى لا بالمرتبة الثانية أو الثالثة منها فقط ( كانت ) تلك الجنة ( لهم ) فى علم الله تعالى أو فى الوح المحفوظ أو لأن ما وعده الله تعالى فهو كائن لا محالة فسكى تحققه ووقوعه ( جزاء ) على أعمالهم حسبا مر من الوعد الكريم ( ومميرا ) ينقلبون إليه ( لهم فيها ما يشاؤون ) أى ما يشاؤون من فنون الملاذ والمشتريات وأنواع النعم كما فى قوله تعالى ( ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ) ولعل كل فريق منهم يقتنع بما أتبع لهم من درجات النعم ولا تمتد أعناقهم إلى ما فرق ذلك من المراتب العالية فلا يلزم الحرمان ولا تساوى مراتبهم . أهل الجنان ( عالدين ) حال من الضمير المستكن فى الجار والمجرور ولا اعتماد على المبتدأ وقيل من فاعل يشاؤون ( كان ) أى ما يشاؤته وقيل الوعد المدلول عليه بقوله تعالى وعد المتقون ( على ذلك وعدا مستولا ) أى موعودا حقيقيا بأن يسأل ويطلب لكونه مما يتنافس فيه المتنافسون أو مسؤولا يسأله الناس

في دعائهم يقولهم ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك أو الملائكة يقولهم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده تعالى ولا يلزم منه الإلجاء إلى الإنجاز فإن تعلق الإرادة بالموعد متقدم على الوعد الموجب للإنجاز وفي التمرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشريفه والإشعار بأنه عليه الصلاة والسلام هو الفائز آثر ذي أثر بمغائهم الوعد الكريم ما لا يخفى (ويوم يحشرهم) نصب على أنه مفعول لمضمر مقدم مطوف على قوله تعالى قل أذلك الخ أي لهم بعد التفرع والتحصير يوم يحشرهم الله عز وجل وتعليق التذكير باليوم مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث الهائلة قد مر وجهه غير مرة أو على أنه ظرف لمضمر مؤخر قد حذف التثنية على كمال حوله وفضاعة ما فيه والإيذان بقصور العبارة عن بيانه أي يوم يحشرهم يكون من الأحوال والأحوال ما لا يفي ببيانه المقال وقرئ بنون العظمة بطريق الالتفات من الغيبة إلى التسلّم وبكسر اللين أيضا (وما يعبدون من دون الله) أريد به ما يعم العقلاء وغيرهم إما لأن كلمة ما موضوعة للكل كما ينبغي عنه أنك إذا رأيت شجعا من بعيد تقول ما هو أو لأنه أريد به الوصف لا الذات كأنه قيل ومعبودهم أو لتغليب الأصنام على غيرها تنبها على أنهم مثلها في السقوط عن رتبة المعبودية أو اعتباراً لغلبة عبديتها أو أريد به الملائكة والمسيح وعزرو بقرينة السؤال والجواب أو الأصنام بنطقها الله تعالى أو تكلم بلسان الحال كما قيل في شهادة الأيدي والأرجل (فيقول) أي الله عز وجل للمعبودين إثر حشر الكل قريبا للعبدة وتبكيتهما لهم وقرئ بالنون كما عطف عليه وقرئ هذا بالياء والأول بالنون على طريق الالتفات إلى الغيبة (أأنتم أضلّتم عبادي هؤلاء) بأن دعوتهم إلى عبادةكم كما في قوله تعالى (أأنت قلت للناس اتخذوني وأبي إلهين من دون الله) (أم هم ضلّوا السبيل) أي عن السبيل بأنفسهم لإخلالهم بالنظر الصحيح وإعراضهم عن المرشد فحذف الجار وأوصل الفعل إلى المفعول كقوله تعالى وهو يهدي السبيل والأصل إلى السبيل أو السبيل وتقديم الضميرين على الفعلين لأن المقصود بالسؤال

هو المتصدى للفعل لا نفسه ( قالوا ) استئناف مبنى على سؤال لقها من حكاية السؤال كأنه قيل فإذا قالوا في الجواب فقيل قالوا ( سبحانك ) تعجبا بما قيل لهم لأنهم إما ملائكة معصومون أو مجادات لا قدرة لها على شيء أو إشعارا بأنهم المرسومون بتسميته تعالى وتوحيده فكيف يتأتى منهم إضلال عباده أو تنزيها له تعالى عن الأنداد ( ما كان ينبغي لنا ) أى ما صح وما استقام لنا ( أن نتخذ من دونك ) أى متجاوزين لإياك ( من أولياء ) نعبدكم لما بنا من الحالة النافية له فأتى بتصوير أن نحمل غيرنا على أن نتخذ وليا غيرك فضلا أن يتخذنا وليا وأن نتخذ من دونك أولياء أى أربابا فإن الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الأعلى والأسفل ومنه أولياء الشيطان أى أرباعه وقرئ على البناء للمفعول من المتصدى إلى مفعولين كما في قوله تعالى ( واتخذ الله إبراهيم خليلا ) ومفعوله الثانى من أولياء على أن من التبويض أى أن نتخذ بعض أولياء وهى على الأول مزيدة وتشكير أولياء من حيث أنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والأصنام ( ولكن متعهم وآبائهم ) استدراك مسوق لييان أنهم هم الضالون بعد بيان تنزيم عن إضلالهم وقد نعى عليهم سوء صليهم حيث جعلوا أسباب الهداية أسبابا للضلالة أى ما أضللتهم ولكنك متعهم وآبائهم بأنواع النعم ليعرفوا حقها ويشكروها فاستغفروا في الشهوات وإنهم كانوا فيها ( حتى نسوا الذكر ) أى غفلوا عن ذكرك أو عن التذكير في آلائك والتدبر في آياتك فجعلوا أسباب الهداية بسوء اختيارهم فزيرة إلى الغواية ( وكانوا ) أى في قصصك المبنى على عليك الأذى المتعلق بما سيصدر عنهم فيما لا يزال باختيارهم من الأعمال السيئة ( قوما بورا ) أى هالكين على أن بورا مصدر وصف به القاعل مبالغة ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع أو جمع بئر كمود في جمع عائد والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله وقوله تعالى ( فقد كذبوكم ) حكاية لا احتجاجه تعالى على العبد بطريق تلوين الخطاب وصرفه عن اليهودين عند تمام جوابهم وتوجيهه إلى العبد مبالغة في تفريرهم وتبكيهم على تقدير قول مرتب على الجواب أى فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبوكم المعبودون

أيها الكفرة ﴿ بما تقولون ﴾ أى فى قولكم إنهم آلهة وقيل فى قولكم هؤلاء أضلوا وأبأه أن تكذيبهم فى هذا القول لا تعلق له بما بعده من عدم استعلاعتهم للصرف والنصر أصلا وإنما الذى يستتبعه تكذيبهم فى زعمهم أنهم آلهتهم وناصروهم وأيا ما كان قاله بمعنى فى أو هى صلة للتكذيب على أن الجار والمجرور بدل اشتغال من الضمير المنصوب وقرئ بآياه أى كذبوكم بقولهم سبحانه الآية ﴿ فاستطيعون ﴾ أى ما تملكون ﴿ صرفا ﴾ أى دفعا للذاب عنكم بوجه من الوجوه كما يهرب عنه التذكير أى لا بالذات ولا بالواسطة وقيل حيلة من قولهم إنه ليتصرف فى أموره أى يحتال فيها وقيل توبة ﴿ ولا نصرا ﴾ أى فردا من أفراد النصر لا من جهة أنفسكم ولا من جهة غيركم والفاء لترتيب عدم الاستطاعة على ما قبلها من التكذيب لكن لا على معنى أنه لولاه لوجدت الاستطاعة حقيقة بل فى زعمهم حيث كانوا يزعمون أنهم لا ينفون عنهم العذاب وينصرونهم وفيه ضرب تهكم بهم وقرئ يستطيعون على صيغة التنية أى ما يستطيع أفتكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو يحتالوا لكم ولا أن ينصروكم وترتب ما بعد الفاء على ما قبلها كما مر بيانه .

﴿ ومن يظلم منكم ﴾ أيها المكلفون كذاب هؤلاء حيث ركبوا من المكابرة والناد واستمروا على مام عليه من الفساد وتجاوزوا فى الججاج كل حد معتاد ﴿ عذابه ﴾ فى الآخرة ﴿ عذابا كبيرا ﴾ لا يقادر قدره وهو عذاب النار وقرئ يذقه على أن الضمير لله سبحانه وتعالى وقيل لمصدر الفعل الواقع شرطا وتعميم الظلم لا يستلزم اشتراك الفاسق للكافر فى إذافة العذاب الكبير فان الشرط فى اقتضاء الجزاء عقيد بدم المزاحم وفاقا وهو التوبة والإحباط بالطاعة لإجماعا وبالنصر عندنا ﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الأسواق ﴾ جواب عن قولهم ﴿ ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق ﴾ وبالجملة الوافضة بعد إلا صفة لموصوف قد حذف ثقة بدلالة الجار والمجرور عليه وتأنست حتى مقامه كما فى قوله تعالى ﴿ وما منا إلا لمقام معلوم ﴾ والمعنى ما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا آكلين ومشين وقيل هى حال والتقدير إلا وإنهم

ليأكلون الخ وقرىء يمشون على البناء للفعول أى يعيشهم حوائجهم أو الناس  
 ﴿وجعلنا بعضكم﴾ تلوين الخطاب بتعظيمه لسائر الرسل عليهم الصلاة والسلام  
 يطريق التغليب والمراد بهذا البعض كفار الأمم فإن اختصاصهم بالرسول وتبعيتهم  
 لهم مصحح لأن يمدوا بعضاً منهم وما في قوله تعالى ﴿بعض﴾ رسلهم لكن  
 لا على معنى جعلنا بمجموع البعض الأول ﴿فتنة﴾ أى ابتلاء وعنة لمجموع  
 البعض الثانى ولا على معنى جعلنا كل فرد من أفراد البعض الأول فتنة لكل  
 فرد من أفراد البعض الثانى ولا على معنى جعلنا بعضاً منهما من الأولين فتنة  
 لبعض مبهم من الآخرين ضرورة أن مجموع الرسل من حيث هو مجموع غير  
 مفتون بمجموع الأمم ولا كل فرد منهم بكل فرد من الأمم ولا بعض مبهم من  
 الأولين لبعض مبهم من الآخرين بل على معنى جعلنا كل بعض معين من الأمم  
 فتنة لبعض معين من الرسل كأنه قيل وجعلنا كل أمة مخصوصة من الأمم الكافرة  
 فتنة لرسولها المعين المبعوث إليها وإنما لم يصرح بذلك تعريلاً على شهادة الحال  
 هذا وأما تعميم الخطاب لجميع المكلفين وإبقاء البعضين على العموم والإيهام على  
 على معنى وجعلنا بعضكم أيها الناس فتنة لبعض آخر منكم فيآياه قوله تعالى  
 ﴿أنصرون﴾ فإنه غاية للجمل المذكور ومن البين أن ليس ابتلاء كل أحد من  
 آحاد الناس معنيا بالصير بل بما يناسب حاله على أن الاختصار على ذكره من غير  
 تعرض للمعادل له مما يدل على أن اللائق بحال المفتونين والمتوقع صدورهم عنهم  
 هو الصير لا غير فلا بد أن يكون المراد بهم الرسل فيحصل به تسليته عليه الصلاة  
 والسلام فالمعنى جرت سنتنا بموجب حكمتنا على ابتلاء المرسلين بأنهم وبمناصبتهم  
 لهم العداوة ولزادتهم لهم وأقاولهم الخارجة من حدود الإنصاف لنلزم صيركم  
 وقوله تعالى ﴿وكان ربك بصيراً﴾ وعد كريم للرسول عليه الصلاة والسلام  
 بالآجر الجزيل لصبره الجليل مع مزيد تشريف له عليه الصلاة والسلام بالالتفات  
 إلى اسم الرب مضافاً إلى ضميره صلى الله عليه وسلم .

من أباطيل الكفار

﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا﴾ شروع في حكاية بعض آخر من أقاويلهم



الباطلة وبيان بطلانها لاثرباطال أباطيلهم السابقة والجملة معطوفة على قوله تعالى (وقالوا ما لهذا الرسول) الخ ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه بما في حيز الصلاة على أن ما يحكى عنهم من الشناعة بحيث لا يصدر عن يستند المصير الى الله عز وجل ولقاء الشيء عبارة عن مصادفته من غير أن يمنع مانع من إدراكه بوجه من الوجوه والمراد بلفظاته تعالى إما الرجوع إليه تعالى بالبعث والحشر أو لقاء حسابه تعالى كما في قوله تعالى (إني ظننت أني ملاق حسابه) وبهدم جأتهم لزياد عدم توقعهم له أصلاً لإنكارهم البعث والحساب بالسكينة لعدم أملهم حسن اللقاء ولا عدم خوفهم سوء اللقاء لأن هدمها غير مستلزم لما هم عليه من العتو والاستكبار وإنكار البعث والحساب رأساً أى وقال الذين لا يؤفون الرجوع إلينا أو حسابنا المؤدى الى سوء العذاب الذى تستوجه مقاتلتهم (لولا أنزل علينا الملائكة) أى هلا أنزلوا علينا لينجرونا بصدق محمد عليه الصلاة والسلام وقيل هلا أنزلوا علينا بطريق الرسالة وهو الأنسب لقولهم (أو نرى ربنا) من حيث أن كلا القولين ناشئ عن غاية غلوم في المكابرة والعتو حسبا يعرب عنه قوله تعالى (لقد استكبروا في أنفسهم) أى في شأنها حتى اجترأوا على التفوه بمثل هذه العظيمة الشنعاء (وهتوا) أى تجاوزوا الحد في الظلم والظلميان (هتوا كبيرا) بالنفا أقصى غاياته حيث أملوا نيل مرتبة المفاوضة الإلهية من غير توسط الرسول والملاك كما قالوا (لو لا يكلمنا الله) ولم يكفوا بما عاينوا من المعجزات القاهرة التى تغر لها صم الجبال فذهبوا في الاقتراح كل منذهب حتى منتهى أنفسهم الخبيثة أمانى لا تكاد تنوإ إليها أحداق الأمم ولا تمتد إليها أعناق الهمم ولا يتألفها إلا أولو العزائم المسخنة من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام واللام جواب قسم عنوف أى والله لقد استكبروا الآية وفيه من الدلالة على غاية قبح ما هم عليه والإشعار بالتعجب من استكبارهم وهتوهم ما لا يخفى .

(يوم يرون الملائكة) استئناف مسوق لبيان ما يلقونه عند مشاهدتهم لما اقترحوه من نزول الملائكة عليهم السلام بعد استعظامه وبيان كونه في غاية

بما يكون من الشناعة وإنما قيل يوم يرون دون أن يقال يوم ينزل الملائكة  
 إذنا من أول الأمر بأن رؤيتهم لهم ليست على طريق الإجابة إلى ما اقترحوه  
 بل على وجه آخر غير معهود ويوم منصوب على الظرفية بما يدل عليه قوله  
 تعالى (لا بشرى يومئذ للمجرمين) فإنه في معنى لا يبشر يومئذ المجرمون والعدول  
 إلى نفي المجلس المبالغة في نفي البشري وما قيل من أنه بمعنى يمنعون البشري  
 أو يعدمونها توين للتنطيط في مقام التهويل فإن منع البشري وقذفها مشعران  
 بأن هناك بشري يمنعونها أو يفقدونها وأين هذا من نفيها بالكلية وحيث كان  
 نفيها كناية عن إثبات ضدها كما أن نفي المحبة في مثل قوله تعالى (واقه لا يحب  
 الكافرين) كناية عن البغض والمقت دل على ثبوت النذرى لهم على أبلغ وجه  
 وآكده وقيل منصوب بفعل مقدر يؤكد بشري على أن لا غير نافية للجنس  
 وقيل منصوب على المفعولية بمضمر مقدم عليه أي اذكر يوم رؤيتهم الملائكة  
 ويومئذ على كل حال تكرير للتأكيد والتهويل مع ما فيه من الإيدان بأن تقديم  
 الظرف للاهتمام لا لتعصر نفي البشري على ذلك الوقت فقط فإن ذلك غل  
 بتفطيع حالهم والمجرمين يبين على أنه مظهر وضع موضع الضمير تسجيلا  
 عليهم بالإجرام مع ما هم عليه من الكفر وحله على العموم بحيث يتناول فساد  
 المؤمنين ثم الالتجاء في إخراجهم عن الحرمان الكلي إلى أن نفي البشري حيثئذ  
 لا يستلزم فيه في جميع الأوقات فيجوز أن يبشروا بالصفو والصفاعة في وقت  
 آخر بمول عن الحق بعيد (ويقولون) عطف على ما ذكر من الفعل المنفي  
 المنهى عن كمال فضاغة ما يقيق بهم من الشر وغاية هول معلله ببيان أنهم يقولون  
 عند مشاهدتهم له (حجرا محجورا) وهي كلمة يتكلمون بها عند لقاء عدو متور  
 وهجوم فائزلة هائلة يضعونها موضع الاستعاذة حيث يطلبون من الله تعالى أن  
 يمنع المكروه فلا يلحقهم فكان المعنى نسأل الله تعالى أن يمنع ذلك منا ويحجره  
 حجرا أو كسر الحاء تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما في قنك وعرك  
 وقد قرئ حجرا بالضم والمعنى أنهم يطلبون زول الملائكة عليهم السلام  
 ويقترحونه وهم إذا رأوهم كرهوا لقاءهم أشد كراهة وفزعوا منهم فزعاً شديداً

وقالوا ما كانوا يقولونه عند زول خطب شنيع وحلول بأس شديد فظيع  
ومحجورا صفة لحررا وارادة لتأكيد كما قالوا ذيل ذائل وليل أليل وقيل  
يقولها الملائكة اقناطا للكفرة بمعنى حراما محرما عليكم القرآن أو الجنة أو  
البشرى أى جعل الله تعالى ذلك حراما عليكم وليس بواضح .

( وقدمننا إلى ما عملوا من عمل لجلتناه هباء منثورا ) يان لحال ما كانوا  
يعملونه في الدنيا من صلة رحم وإغاثة ملهوف وقرىء ضيف ومن على أسير  
وغير ذلك من مكارمهم وعاسنهم التي لو كانوا عملوها مع الإيمان لنالوا ثوابها  
بتشثيل حالهم وحال أعمالهم المذكورة بحال قوم غالفوا سلطانهم واستصصوا  
عليه فقدم إلى أشيائهم وقصد ما تحت أيديهم فأغنى عنها بالإفساد والتحقير  
ومزقها كل تمزيق بحيث لم يدع لها عينا ولا أثرا أى عمدنا إليها وأبطالناها أى  
أظهرنا بطلانها بالكيفية من غير أن يكون هناك قدوم ولا شيء يقصد تشبيهه به  
والهباء شبه غبار يرى في شجاع الشمس يطلع من الكوة من الهبة وهي الضباب  
ومشورا صفته شبه به أعمالهم المبهطة في الحفارة وعدم الجدوى ثم بالمشور  
منه في الانتشار بحيث لا يمكن نظمه أو مفعول ثالث من حيث إنه كالخبر كما في  
قوله تعالى ( كونوا فرقة غاشين ) ( أصحاب الجنة ) هم المؤمنون المشار إليهم في  
قوله تعالى قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون الخ ( يومئذ ) أى يوم  
إذ يكون ما ذكر من عدم التبشير وقولهم حجرا محجورا وجعل أعمالهم هباء  
منثورا ( خير مستقرا ) المستقر المكان الذي يستقر فيه في أكثر الأوقات  
للتجالس والتعاقد ( وأحسن مقيلا ) المنقلب المكان الذي يؤوى إليه للاستراح  
إلى الأزواج والفتح بمنازلتين سمى بذلك لما أن التمتع به يكون وقت القيولة  
غالبا وقيل لأنه يفرغ من الحساب في منتصف ذلك اليوم فليل أهل الجنة في  
الجنة وأهل النار في النار وفي وصفه بزيادة الحسن مع حصول الخيرية بسطفه  
على المستقر رمز إلى أنه مزين بفنون الزين والزخرف والتفضيل المعبر بهما  
إما لإرادة الزيادة على الإحلاق أى هم في أقصى ما يكون من خيرية المستقر  
وحسن المقيلا وإما بالإضافة إلى ما للكفرة المنتنمين في الدنيا أو إلى ما لهم في

الآخرة بطريق التكميم كما مر في قوله تعالى ( قل أذلك خير ) الآية هذا وقد جوز أن يراد بأحدهما المصدر أو الزمان إشارة إلى أن مكانهم وزمانهم أطيب ما يتخيل من الأمكنة والأزمنة .

( ويوم تشقق السماء ) أى تفتح وأصله تشقق فحذفت إحدى التاءين كما في تلظى وقرىء بإدغام التاء في الشين ( بالغيام ) بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام الذى ذكر في قوله تعالى ( هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ) قيل هو غمام أبيض رقيق مثل الضباب ولم يكن إلا لبني إسرائيل ( ونزل الملائكة تزيلاً ) أى تزيلاً عجيباً غير معهود قيل تلتقى سماء سماء ونزل الملائكة خلال ذلك الغمام بصحائف أعمال العباد وقرىء ونزلت الملائكة وتنزل وتنزل على صيغة المتكلم من الإنزال والتزليل ونزل الملائكة وأنزل الملائكة ونزل الملائكة على حذف النون الذى هو فاء الفعل من تنزل ( الملك يومئذ الحق للرحمن ) أى السلطنة القاهرة والاستيلاء الكلى العام الثابت صورة ومعنى ظاهراً وباطناً بحيث لا زوال له أصلاً ثابت للرحمن يومئذ فالملك مبتدأ والحق صفة وللرحمن خبره ويومئذ ظرف لثبوت الخبر للابتداء وفائدة التقييد أن ثبوت الملك المذكور له تعالى خاصة يومئذ وأما فيما عداه من أيام الدنيا فيكون لغيره أيضاً تصرف صورى فى الجملة وقيل الملك مبتدأ والحق خبره وللرحمن متعلق بالحق أو بمحذوف على التبيين أو بمحذوف هو صفة للحق ويومئذ معمول للملك وقيل الخبر يومئذ والحق نعمت للملك وللرحمن على ما ذكر وأياً ما كان فالجملة بمعناها حاملة فى الظرف أى يفرد الله تعالى بالملك يوم تشقق وقيل الظرف منصوب بما ذكر فالجملة حيثئذ استئناف مسوق لبيان أحواله وأحواله وإرادته تعالى بعنوان الرحمانية للإيدان بأن أوصافه تعالى بغاية الرحمة لا يكون المخلط على الكفرة لعدم استحقاقهم للرحمة كما في قوله تعالى ( يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم ) والمعنى أن الملك الحقيق يومئذ الرحمن ( وكان ) ذلك اليوم مع كون الملك فيه لله تعالى البالغ فى الرحمة لعباده ( يوماً على الكافرين عيراً ) شديداً لهم وتقديم الجار والمجرور لمراعاة القواصل

وأما للمؤمنين فيكون يسيرا بفضل الله تعالى وقد جاء في الحديث أنه يهون يوم القيامة على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة صلاحها في الدنيا والجملة اعتراض تذييل مقرر لما قبله .

(ويوم بعض الظالم على يديه) عض اليمين والأنامل وأكل البنان وحرق الأسنان ونحوها كنايةات عن النفيظ والحسرة لأنها من روادفهما والمراد بالظالم إما عقبة بن أبي معيط على ما قيل من أنه كان يكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه عليه الصلاة والسلام يوما إلى ضيافته فأبى عليه الصلاة والسلام أن يأكل من طعامه حتى يشلق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فضأبه فقال صباث فقال لا ولكن أبي أن يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال إني لا أرضى منك إلا أن تأتيه قطعاً قتاه وتبزيق في وجهه فأتاه فرجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لا ألقاك خارجا من مكة إلا علوت رأسك بالسيف فأمر يوم بدر فأمر عليا رضي الله عنه فقتله وقيل قتله عاصم بن ثابت الأنصاري ووطن عليه الصلاة والسلام أيا يوم أحد في المبارزة فرجع إلى مكة ومات وأما جنس الظالم وهو داخل فيه دخولا أوليا وقوله تعالى (يقول) الخ حال من فاعل بعض وقوله تعالى (يا ليتني) الخ محكي به ويا إما لمجرد التثنية من غير قصد إلى تبيين المنية أو المنادى مخدوف أي يا هؤلاء ليتني (انخلت مع الرسول سبيلا) أي طريقا واحدا منجيا من هذه الورطات وهو طريق الحق ولم تشعب في طرق الضلالة أو حصلت في صحبته عليه الصلاة والسلام طريقا ولم أكن ضالا لا طريق لي قط (يا ويلنا) بقلب ياء المتكلم الفا كما في صحارى ومدارى وقرى على الأصل يا ويلتي أي هلكتي تعالى واحضري فهذا أو انك (ليتني لم أنخذ فلانا خبيلا) يريد من أضله في الدنيا فإن فلانا كناية عن الإعلام كما أن الهن كناية عن الأجناس وقيل فلان كناية عن علم ذكرور من يعقل وفلانة عن علم أنثاهم وفل كناية عن نكرة من يعقل من الذكور وفلة عن يعقل من الإناث والفلانة والفلانة من غير العاقل ويختص فل بالنداء إلا في ضرورة كما في قوله :

• في لجة أسلك فلاقا عن قل •

وقوله :

«خذا حدثاني عن قل وفلان»

وليس قل مرخما من فلان خلافا للفراء واختلفوا في لام قل وفلان فقبل واو وقيل ياء ، هذا فإن أريد بالظالم عقبة ففلان كناية عن أبي وإن أريد به المجلس فهو كناية عن علم كل من يضله كائنا من كان من شياطين الإنس والجن وهذا التقى منه وإن كان مسوقا لإبراز الندم والحسرة لكنه متضمن لنوع تعمل واعتذار بتورك جنياته إلى الغير وقوله تعالى :

( ولقد أضلني عن الذكر ) تحليل لثمة المذكور وتوضيح لتعمله وتصديره باللام القسمية للمبالغة في بيان خطئه وإظهار ندمه وحسرتة أي واقه لقد أضلني عن ذكر الله تعالى أو عن القرآن أو عن موعظة الرسول عليه الصلاة والسلام أو كلمة الشهادة ( بعد إذ جهاني ) وتمكنت منه وقوله تعالى ( وكان الشيطان للإنسان خذولا ) أي مبالغا في الخذلان حيث يواله حتى يؤديه إلى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه اعتراض مقرر لمضمون ما قبله أما من جهته تعالى أو من تمام كلام الظالم على أنه سمى خليله شيطانا بعد وصفه بالإضلال الذي هو أخس الأوصاف الشيطانية أو على أنه أراد بالشيطان إبليس لأنه الذي حمله على مخالفة المضلين ومخالفة الرسول الهادي عليه الصلاة والسلام بوسوسته وإغوائه لكن وصفه بالخذلان يشر بأنه كان يعدة في الدنيا ويمنيه بأنه ينفعه في الآخرة وهو أوفق بحال إبليس .

( وقال الرسول ) عطف على قوله تعالى ( وقال الذين لا يرجون لقاءنا ) وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام ما قالوه وبيان ما يحيق بهم في الآخرة من الأحوال والمطوب والبرادة عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة لتحقيق الحق والرد على نحرهم حيث كان ما حكى عنهم قدحا في رسالته عليه الصلاة والسلام أي قالوا أكبت وكبت وقال الرسول إثر ما شاهد منهم غاية العتو ونهاية

الطينان بطريق البث إلى ربه عز وجل ( يارب إن قوى ) يعنى الذين حكم  
عنهم ما حكمى من الشنائع ( اتخذوا هذا القرآن ) الذى من جملة هذه الآيات  
الناطقة بما يحق بهم فى الآخرة من فنون العقاب كما يقبى عنه كلمة الإشارة  
( مهجورا ) أى متروكا بالكلىة ولم يؤمنوا به ولم يرفعوا إليه رأسا ولم  
يتأثروا بوعيده وفيه تلويح بأن من حق المؤمن أن يكون كثير التعاهد للقرآن  
كيلا يتدرج تحت ظاهر النظم الكريم فإنه روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه  
قال من تعلم القرآن وعلق مصحفا لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا  
به يقول يارب العالمين عبك هذا اتخذنى مهجورا أقض بينى وبينه وقيل هو من  
هجر إذا هذى أى جعلوه مهجورا فيه إما على زعمهم الباطل وإما بأن هجروا  
فيه إذا سمعوه كما يحكى عنهم من قولهم ( لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه ) وقد  
جوز أن يكون المهجور بمعنى الهجر كالمجلود والمغلول فالمعنى اتخذوه مهجرا  
وهذا ما وفيه من التحذير والتخويف ما لا يخفى فإن الأنبياء عليهم الصلاة  
والسلام إذا شكوا إلى الله تعالى قومهم عجل لهم العذاب ولم ينظروا وقوله تعالى  
( وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين ) تسلية لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم وحمل له على الاقتداء بمن قبله من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
أى كما جعلنا لك أعداء من المشركين يقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون  
من الأباطيل جعلنا لكل نبي من الأنبياء الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة  
إليها عدوا من مجرى قومهم فاصبر كما صبروا وقوله تعالى ( وكفى بربك هاديا  
ونصيرا ) وعد كريم له عليه الصلاة والسلام بالهداية إلى كافة مطالبه والنصر  
على أعدائه أى كفاك مالك أمرك ومبلغك إلى الكمال هاديا لك إلى ما يوصلك  
إلى غاية الغايات التى من جملتها تبليغ الكتاب أجله وإجراء أحكامه فى أكناف  
الدنيا إلى يوم القيامة ونصيرا لك على جميع من يعاديك ( وقال الذين كفروا )  
حكاية لاقتراحهم الخاص بالقرآن الكريم بعد حكاية اقتراحهم فى حقه عليه  
الصلاة والسلام والقائلون هم القائلون أولا وليرادهم بمنوان الكفر لأنهم به  
والإشمار بلة الحكم ( لولا نزل عليه القرآن ) التزيل ههنا مجرد عن معنى

التدريج كما في قوله تعالى (يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء) ويجوز أن يراد به الدلالة على كثرة المنزل في نفسه أى هلا أنزل كله (جملة واحدة) كالكتب الثلاثة ويطلق هذه الكلمة الخفاء عما لا يكاد يخفى على أحد فإن الكتب المتقدمة لم يكن شاهد صحتها ودليل كونها من عند الله تعالى إعجازها وأما القرآن الكريم فبينه صحته وآية كونه من عند الله تعالى نظمه المعجز الباقي على مر الدهور المتحقق في كل جزء من أجزائه المقدرة بمقدار أقصر السور حسبما وقع به التحدى ولا ريب في أن ما يدور عليه فلك الإعجاز هو المطابقة لما تقتضيه الأحوال ومن ضرورة تغييرها وتجديدها تغير ما يطابقها حتى ما أن فيه فوائد جمة قد أشير إلى بعض منها بقوله تعالى :

(كذلك لنثبت به فؤادك) فإنه استئناف وارد من جهة تعالى لرد مقاتلهم الباطلة وبيان الحكمة في التنزيل التدريجي وعمل الكاف النصب على أنها صفة لمصدر مؤكد لمضمر معلل بما بعده وذلك إشارة إلى ما يفهم من كلامهم أى مثل ذلك التنزيل المفرق الذى قدسوا فيه واقرحوا خلافاً لزلناه لا تنزيلا مغايراً له لنفوسى بذلك التنزيل المفرق فؤادك فإن فيه تيسيراً للحفظ والنظم وفهم المعاني ومنبط الأحكام والوقوف على تفاصيل ما روى فيها من الحكم والمصالح المبيغة على المناسبة على أنها منوعة بأسبابها الداعية إلى شرعها ابتداء أو تبديلاً بالنسخ من أحوال المكلفين وكذلك علمة ما ورد في القرآن المجدد من الأخبار وغيرها متعلقة بأمر حادث من الآفانيل والأفاعيل ومن قضية تجديدها تجديد ما يتعلق بها كالإقتراعات الواقعة من الكفرة الداعية إلى حكايتها وإبطالها وبيان ما يؤول إليه حالهم في الآخرة على أنهم في هذا الإقتراح كالباحث عن حقه بظلمته حيث أمروا بالآيات بمثل نوبة من نوب التنزيل فظهر عجزهم عن المعارضة وضائق عليهم الأرض بما رحبت فكيف لو تحدوا بكلمة وقوله تعالى (ورتلناه ترتيلاً) عطف على ذلك المضمهر وتنكير تريتلاً للتفخيم أى كذلك نزلناه ورتلناه تريتلاً بديما لا يقادر قدره ومعنى ترتيله تفرقة آية بقذاية قاله النخعي والحسن وقتادة وقال ابن عباس رضي الله عنهما بيناهم بياناً



فيه ترئيل وتثيت وقال السدي فصلناه تفصيلا وقال مجاهد جعلنا بعضه في إثر بعض وقيل هو الأمر بترئيل قرامته بقوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلا) وقيل قرأناه عليك بلسان جبريل عليه السلام شيئا فشيئا في عشرين أو في ثلاث وعشرين سنة على تودة وتعمل.

(ولا يأتونك بمثل) من الأمثال التي من جعلتها ما حكى من اقتراحتهم الفبيحة الخارجة عن دائرة العقول الجارية لذلك جرى الأمثال أى لا يأتونك بكلام عجيب هو مثل في البطلان يريدون به القدر في حقك وحق القرآن (إلا جثناك) في مقابلته (بالحق) أى بالجواب الحق الثابت الذي ينص علىه بالإبطال ويحسم مادة القيل والقال كما مر من الأجوبة الحققة القائلة لعروق أسئلتهم الشبهة الدائمة لها بالسكينة وقوله تعالى (وأحسن تفسيراً) عطف على الحق أى جثناك بأحسن تفسيراً أو على محل بالحق أى آتيناك الحق وأحسن تفسيراً أى يئانا وتفصيلاً على معنى أنه في غاية ما يكون من الحسن في حد ذاته لأن ما يأتون به له حسن في الجملة وهذا أحسن منه كما مر والاستثناء مفرغ محله النصب على الحالية أى لا يأتونك بمثل إلا حال إيتائنا لإياك الحق الذي لا يحيد عنه وفيه من الدلالة على المسارعة إلى إبطال ما أتوا به وتثيت قواده عليه الصلاة والسلام ما لا يخفى وهذا بعبارة ناطق ببطلان جميع الأسئلة وبصحة جميع الأجوبة ويأشارته منبه عن بطلان السؤال الأخير وصحة جوابه لإفول لأن تنزيل القرآن على التدرج لما أمكن إبطال تلك الاقتراحات الشبهة ولما حصل تثيت قواده عليه الصلاة والسلام من تلك الحيثية هذا وقد جوز أى يكون المثل عبارة عن الضفة الغربية التي كانوا يقترحون كونه عليه الصلاة والسلام عليها من مقارنة الملك والاستثناء عن الأكل والشرب وحياسة الكنز والجنة ونزول القرآن عليه جملة واحدة على معنى لا يأتونك بحال عجيب يقترحون انصافك بها قائلين هلا كان على هذه الحالة إلا أعطيناك نحن من الأحوال الممكنة ما يحق لك في حكمتنا ومشيئتنا أن تعطاه وما هو أحسن

تكشيفا لما بعث عليه ودلالة على صحته وهو الذي أنت عليه في الذات والصفات عوياً به الاستثناء المذكور فإن المتبادر منه أن يكون ما أعطاه الله تعالى من الحق مترقياً على ما أتوا به من الأباطيل دامناً لها ولا ريب في أن ما آتاه الله تعالى من الملكات السنية الثلاثة بالرسالة قد أتاه من أول الأمر لا بمقابلة ما حكى عنهم من الاقتراحات لأجل دمعها وإبطالها .

(الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم) أى يحشرون كائنين على وجوههم يسحبون عليها ويحشرون إلى جهنم وقيل مقوليين وجوههم على قفاهم وأرجلهم إلى فوق . روى عنه عليه الصلاة والسلام : يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم يسلون نساءً وأما ما قيل متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم إليها فبعد لأن هول ذلك اليوم ليس بحيث يبقى لهم عنده تعلق بالسفليات أو توجه إليهم في الجملة وعمل الموصول إما النصب أو الرفع على الرفع على الابتداء وقوله تعالى (أولئك) بدل منه أو بيان له وقوله تعالى (شر مكانا وأضل سبيلا) خير له أو اسم الإشارة مبتدأ ثان وشر خبره والجملة خبر للبوصل ووصف السيل بالضلal من باب الإسناد المجازي للبالغة والمفضل عليه الرسول عليه الصلاة والسلام على مناج قوله تعالى (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه) كأنه قيل إن حاملهم على هذه الاقتراحات تحقير مكانه عليه الصلاة والسلام بتضليل سيله ولا يعلمون حالهم ليعلمو أنهم شر مكانا وأضل سبيلا وقيل هو متصل بقوله تعالى (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا) (ولقد آتينا موسى الكتاب) جملة مستأنفة سيقت لنا كيد ما مر من التسلية والوعد بالهداية والتصر في قوله تعالى (وكفى بربك جاديا ونصيرا) بحكاية ما جرى بين من ذكر من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وبين قومهم حكاية إجمالية كافية فيها هو المقصود واللام جواب لقسم محذوف أى وباقه ولقد آتينا موسى التوراة أى أنزلناها عليه بالآخرة (وجعلنا معه) الظرف متعلق بجعلنا وقوله تعالى : (أعاه) مفعول أول له وقوله تعالى

(هرون) بدل من أخاه أو عطف بيان له على عكس ما وقع في سورة طه وقوله تعالى (وزيراً) مفعول ثان له وقد مر ثمة معنى الوزير أى جعلناه فى أول الأمر وزيراً له .

(فقلنا) لهما حينئذ (اذعبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا) ثم فرعون وقرنه والآيات هى المعجزات التسع المفصلات الظاهرة على يدى موسى عليه السلام ولم يوصف القوم لهما عند إرسالهما إليهم بهذا الوصف ضرورة تأخر تكذيب الآيات عن إظهارها المتأخر عن ذهابهما المتأخر عن الأمر به بل إنما وصفوا بذلك عند الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم يأتا لعل استحقاقهم لما يحكى بعده من التدمير أى فنبها إليهم فأرياهم آياتنا كلها فكذبوها تكذيباً مستمراً (فدمرناهم) إثر ذلك التكذيب المستمر (تدميراً) عجيباً هائلاً لا يقادر قدره ولا يدرك كنهه فاقصر على حاشيتى القصة اكتفاء بما هو المقصود وحمل قوله تعالى فدمرناهم على معنى لحكمتنا بتدميرهم مع كونه تعسفا ظاهرا عما لا وجه له إذ لا فائدة يستدبها فى حكاية الحكم بتدميرهم قد وقع وانقضى والتعرض فى مطلع القصة لإنباء الكتاب مع أنه كان بعد مهلك القوم ولم يكن له مدخل فى هلاكهم كسائر الآيات للإيضاح من أول الأمر يلوحه عليه الصلاة والسلام غاية السكال ونيله نهاية الآمال التى هى لإنهاء بنى إسرائيل من ملكة فرعون وإرشادهم إلى طريق الحق بما فى التوراة من الأحكام إذ به يحصل تأكيد الوعد بالهداية على الوجه الذى مر بيانه وقرىء فدمرتهم ودمرناهم على التأكيد بالنون الثقيلة (وقوم نوح) منصوب بمضمر يدل عليه قوله تعالى فدمرناهم أى ودمرنا قوم نوح وقيل عطف على مفعول فدمرناهم وليس من ضرورة ترتب تدميرهم على ما قبله ترتب تدمير هؤلاء عليه لا سيما وقد بين سببه بقوله تعالى (لما كذبوا الرسل) أى فوحا ومن قبله من الرسل أو نوحاً وحده لأن تكذيبه تكذيب لكل لا تقتضيهم على التوحيد والإسلام وقيل هو منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى (أغرقناهم) وإنما يفسى ذلك على تقدير كون كلمة لما ظرف زمان وأما على تقدير كونها حرف وجود

لوجود فلا لآه حيثئذ جواب لما لا يفسر ما قبله مع أنه مختل بعطف المنصوبات  
الآتية على قوم نوح لما أن إهلاكهم ليس بالإغراق فالوجه ما تقدم وقوله تعالى  
أغرقناهم استئناف مبين لكيفية تدميرهم .

( وجعلناهم ) أى جعلنا إغراقهم أو قصتهم ( للناس آية ) أى آية  
عظيمة يعتبر بها كل من شاهدها أو سمعها وهى مفعول ثان لجعلنا والناس ظرف  
لقوله أو متعلق بمحنوف وقع حالا من آية إذ لو تأخر عنها لكان صفة لها  
( وأعدنا للظالمين ) أى لهم والإظهار فى موقع الإبهام للإيذان بتجاوزهم  
الحدى فى الكفر والتكذيب ( عذابا أليما ) هو عذاب الآخرة إذ لا فائدة فى  
الإخبار باعتاد العذاب الذى قد أخبر بوقوعه من قبل أو لجميع الظالمين الباقين  
الذين لم يعتبروا بما جرى عليهم من العذاب فيدخل فى زميرهم قريش دخولا  
أوليا ويحتل العذاب الديوى والأخروى ( وعادا ) عطف على قوم نوح  
وقيل على المفعول الأول لجعلناهم وقيل على محل الظالمين إذ هو فى معنى وعدنا  
الظالمين وكلاما بعيد ( ونمود ) الكلام فيه وفيما بعده كما فيما قبله وقرئ  
ونمودا على تأويل الحى أو على أنه اسم الأب الأقصى ( وأصحاب الرس )  
هم قوم يبدون الأصنام فيبحث الله تعالى لإلهم شعيا عليه السلام فكذبوه  
فبينما هم حول الرس وهى البئر التى لم تملأ بعد إذ انهارت انحسف بهم وبدارهم  
وقيل الرس قرية بفلج اليمامة كان فيها بقايا نمود فيبحث إليهم نبى فقتلوه فهلكوا  
وقيل هو الأخدود وقيل بئر يأنطاكية قتلوا فيها حبيبا التجار وقيل هم أصحاب  
حنظلة بن صفوان الذى عليه السلام ابتلاه الله تعالى بطير عظيم كان فيها من  
كل لون وسموها عتقاء لعلول عتقا وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له فتخ  
أو دمع فتقتض على صبيانهم فتخطفهم إن أعوزها الصيد ولذلك سميت مغربا  
فدعا عليها - حنظلة عليه السلام فأصابها الصاعقة ثم لأنهم قتلوه عليه السلام  
فأهلكوا وقيل قوم كذبوا وسوهم فرسوه أى دمروه فى بئر .

( وقرونا ) أى أهل قرون قيل القرن أربعون سنة وقيل سبعون وقيل  
مائة وقيل مائة وعشرون ( بين ذلك ) أى بين ذلك المذكور من الطوائف

والآدم وقد يذكر الذالك أشياء مختلفة ثم يشير إليها بذلك وبحسب الحاسب أعدادا متكاثرة ثم يقول فذلك كيت وكيت على ذلك المذكور وذلك المحسوب (كثيرا) لا يعلم مقدارها إلا العليم الخبير ولعل الاكتفاء في شئون تلك القرون بهذا البيان الإجمالي لما أن كل قرن منها لم يكن في الشهرة وغرابة القصة بمثابة الأمم المذكورة (وكلا) منصوب بمضمر يدل عليه ما بعده فإن ضرب المثل في معنى التذكير والتحذير والمحفوف الذي عوض عنه التثنية عبارة إما عن الأمم التي لم يذكر أسباب إهلاكهم وإما عن الكل فإن ما حكى عن قوم نوح وقوم فرعون تكذيبهم للآيات والرسول لا عدم التأثير من الأمثال المضروبة أى ذكرنا وأنذرنا كل واحد من المذكورين (ضربنا له الأمثال) أى يناله القصص المجيبة الزاجرة عما هم عليه من الكفر والمعاصي بواسطة الرسل (وكلا) أى كل واحد منهم لا بعضهم دون بعض (تبرنا تنبيرا) عجيبا هائلا لما أنهم لم يتأثروا بذلك ولم يرفعوا له رأسا وتمادوا على ما هم عليه من الكفر والمنون وأصل التنبير التنفيت قال الزجاج كل شيء كسرتة وفنتته فقد تبرته ومنه التبر لفتات الذهب والفضة .

(ولقد أتوا) جملة مستأنفة مسوقة لبيان مشاهدتهم لأفكار هلاك بعض الأمم المنتهية وعدم اتعاضهم بها وتصديرها بالقسم لمزيد تقرير مضمونها أى وابقه لقد أتى قريش في متاجرم إلى الشام (على القرية التي أمطرت) أى أهلكت بالحجارة وهي قرى قوم لوط وكانت خمس قرى ماتت منها إلا واحدة كان أهلها لا يعملون العمل الخيى وأما البواق فأهلكها الله تعالى بالحجارة وهي المرادة بقوله تعالى (مطر السوء) واتصافه إما على أنه مصدر مؤكد بحذف الزوائد كما قيل في أبنه الله تعالى نباتا حسنا أى إمطار السوء أو على أنه مفعول ثان إذ المعنى أصليت أو وليت مطر السوء (أفلم يكونوا يرونها) توبيخ لهم على تركهم التذكر عند مشاهدة ما يوجه والهمزة لإنكار نفي استمرار رؤيتهم لها وتقرير استمرارها حسب استمرار ما يوجهها من إتيانهم عليها لا لإنكار استمرار نفي رؤيتهم وتقرير رؤيتهم لها في الجملة والفاء لمطف

مدخلها على مقدر يقتضيه المقام أى ألم يكونوا ينظرون إليها فلم يكونوا يرونها أو أكانوا ينظرون إليها فلم يكونوا يرونها في مرار مرورهم ليعتظوا بما كانوا يشاهدونه من آثار العذاب فالمسكر في الأول ترك النظر وعدم الرؤية معا وفي الثانى عدم الرؤية مع تحقق النظر الموجب لها وقوله تعالى ﴿ بل كانوا لا يرجون نشورا ﴾ إما إضراب عما قبله من عدم رؤيتهم لآثار ما جرى على أهل القرى من العقوبة وبيان لكون عدم انعاظهم بسبب إنكارهم لكون ذلك عقوبة لمعاصيهم لالعدم رؤيتهم لآثارها خلا أنه اكتفى عن التصريح بإنكارهم ذلك بذكر ما يستلزمه من إنكارهم للجزاء الأخرى الذى هو الغاية من خلق العالم وقد كفى عن ذلك بعدم رجاء النشور أى عدم توقعه كأنه قيل بل كانوا ينكرون النشور المستتبع للجزاء الأخرى ولا يرون لنفس من النفوس نشورا أصلا مع تحققه حتما وشموله للناس عموما وأطراده وقوعا فكيف يعترفون بالجزاء الدنيوى في حق طائفة خاصة مع عدم الاطراد والملازمة بينه وبين المعاصى حتى يتذكروا ويعتظوا بما شاهدوه من آثار الهلاك وإنما يحملونه على الاتفاق وإما انتقال من التوبيخ بما ذكر من ترك التذكر إلى التوبيخ بما هو أعظم منه من عدم توقع النشور .

﴿ وإذا رأوك إن يتخذونك إلا هزا ﴾ أى ما يتخذونك إلا مهزواً به على معنى قصر معاملتهم معه عليه الصلاة والسلام على اتخاذهم إياه عليه الصلاة والسلام هزواً لا على معنى قصر اتخاذهم على كونه هزواً كما هو المتبادر من ظاهر العبارة كأنه قيل ما يفعلون بك إلا اتخاذك هزواً وقد مر تحقيقه في قوله تعالى (إن أتبع إلا ما يوحى إلى) من سورة الأنعام وقوله تعالى ﴿أهذا الذى بعث الله رسولا﴾ عكى بعد قول مضر هو حال من فاعل يتخذونك أى يستهزئون بك قائلين أهذا الذى ألح والإشارة للاستعقار وإبراز بعث الله رسولا في معرض التسليم يجعله صلة للوصول الذى هو صفته عليه الصلاة والسلام مع كونهم في غاية التكبر لبعثه عليه الصلاة والسلام بطريق التهم والاستهزاء وإلا لقالوا أبعث الله هذا رسولا أو أهذا الذى يزعم أنه بعث الله رسولا (إن كاد) إن

عظفة من إن وضمير الشأن محذوف أى إنه كاد ( ليضلنا عن آلهتنا ) أى  
ليصرفنا عن عبادتها صرفاً كلياً بحيث يعدنا عنها لا عن عبادتها فقط والعنول  
إلى الإضلال لناية ضلالهم بادعاء أن عبادتها طريق سوى ( لولا أن صبرنا  
عليها ) ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا في أمثال هذا الكلام تجرى مجرى  
التقييد للحكم المطلق من حيث المعنى كما أشار إليه في قوله تعالى ( ولقد همت  
به ) الخ وهذا اعتراف منهم بأنه عليه الصلاة والسلام قد بلغ من الاجتهاد في  
الدعوة إلى الحق وإظهار المعجزات وإقامة الحجج والبيات إلى حيث شافوا  
أن يتركوا دينهم لولا فرط الجاهم وغاية عنادهم يروى أنه من قول أبي جهم  
( وسوف يعلمون ) جواب من جهته تعالى لآخر كلامهم ورد لما يفيء عنه من  
نسبته عليه الصلاة والسلام إلى الضلال في ضمن الإضلال أى سوف يعلمون  
البته وإن تراخى ( حين يرون المذاب ) الذى يستوجبه كفرهم وعنادهم ( من  
أضل سيلاً ) وفيه ما لا يخفى من الوعيد والتنبية على أنه تعالى لا يهملهم وإن أهملهم .

( أرأيت من اتخذ إلهه هواه ) تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من  
شناعة حاله بعد حكاية قبائحهم من الأقوال والأفعال ويان ما لهم من المسير  
والمآل وتنبية على أن ذلك من الغرابة بحيث يجب أن يرى وتعجب منه وإلهه  
مفعول ثان لا يتخذ قم على الأول للاعتناء به لأنه الذى يدور عليه أمر التعجب  
ومن توهم أنهما على الترتيب بناء على تساويهما في التعريف فقد دل منه أن  
المفعول الثانى في هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة أى أرأيت من جعل  
هواه إلهاً لنفسه من غير أن يلاحظه ويبنى عليه أمر دينه معرضاً عن استماع  
الحجة الباهرة والبرهان الثير بالكيفية على معنى انظر إليه وتعجب منه وقوله  
تعالى ( أفأنت تكون عليه وكيلاً ) إنكار واستبعاد لكونه عليه الصلاة  
والسلام حفيظاً عليه بجزء عما هو عليه من الضلال وارشده إلى الحق طوعاً  
أو كرها والفاء لترتيب الإنكار على ما قبله من الحالة الموجبة له كأنه قيل أبعد  
ما شاهدت غلوه في طاعة الهوى وعثوه عن اتباع الهدى تفسره على الإيمان  
شاء أو أبى وقوله تعالى ( لم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون )

أضراب وانتقال عن الإنكار المذكور إلى إنكار حسباه عليه الصلاة والسلام لهم من يسمع أو يقل حسبا ينبغي عنه جده عليه الصلاة والسلام في الدعوة واهتمامه بالإرشاد والتذكير لكن لا على أنه لا يقع كالأول بل على أنه لا ينبغي أن يقع أى بل أنحسب أن أكثرهم يسمعون ما تلو عليهم من الآيات حق السامع أو يقلون ما في تضاعيفها من المواعظ الزاجرة عن القبايح الداعية إلى المحاسن فتعتق بشأنهم وتطمع في إيمانهم وضمير أكثرهم لمن وجمعه باعتبار معناها كما أن الأفراد في الضمائر الأول باعتبار لفظها وضمير الفعلين لاكثر فلا لما أنصف هو إليه وقوله تعالى :

(إن م إلا كالأنعام) الخ جملة مستأنفة مسوقة لتقرير التذكير وتأكيده وحسم مادة الحسابان بالمرءة أى ما م في عدم الانتفاع بما يقرع آذانهم من قوارع الآيات وانتفاء التدبر فيها يشاهدونه من الدلائل والمعجزات إلا كالهايم التي هي مثل في الغفلة وعلم في الضلالة (بل م أضل) منها (سيلا) لما أنها تنقاد لصاحبها الذي يلفظها ويتبعها وتعرف من يحسن إليها عن يمين إليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها وتهتدى لمراعيها ومشاربها وتأوى إلى حمايتها وهؤلاء لا ينقادون لربهم وخالقهم ورازقهم ولا يعرفون إحسانه إليهم من لمساءة الشيطان الذي هو أعدى عدوهم ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والمهلك ولا يبتدون للحق الذي هو المشرع الهني والمورد العذب الروي ولا أنها إن لم تعتقد حقا مستقبلا لاكتساب الخير لم تعتقد باطلا مستوجبا لاقراف الشر بخلاف هؤلاء حيث مهدوا قواعد الباطل وفرعوا عليها أحكام الشرور ولأن أحكام جهالتها وضلالها مقصورة على أنفسها لا تمتد إلى أحد وجهالة هؤلاء مؤدية إلى توران الفتنة والفساد وصد الناس عن سنن السداد وهيجان المخرج والمرج فيما بين العباد ولأنها غير معطلة لقوة من القوى المودعة بل صارقة لها إلى ما خلقت هي له فلا تقصير من قبلها في طلب السكال وأما هؤلاء فهم معطلون لقواهم العقلية مضيقون للفترة الأصلية التي فطر الناس عليها مستخفون بذلك أعظم العقاب وأشد النكال .



( ألم تر إلى ربك ) يان لبعض دلائل التوحيد إر يان جهالة للمرضين عنها وضلاتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والهمزة للتقرير والتمريض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لتشريفه عليه الصلاة والسلام وللإيدان بأن ما يعقبه من آثار ربوبيته ورحمته تعالى أى ألم تنظر إلى بديع صنعه تعالى ( كيف مد الظل ) أى كيف أنشأ ظل أى مظل كان من جبل أو بناء أو شجرة عند ابتداء طلوع الشمس بمدا لا أنه تعالى مده بعد أن لم يكن كذلك كما بعد نصف النهار إلى غروبها فإن ذلك مع خطوه عن التصريح بكون نفسه بإنشائه تعالى وإحداثه بإياه سياق النظم الكريم وأما ما قيل من أن المراد بالظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس وأنه أطيب الأوقات فإن الظلة الخالصة تنفر عنها الطباع وشعاع الشمس يسخن الجو ويرير البصر ولذلك وصف به الجنة فى قوله تعالى ( وظل عتدود ) فغير شديد إذ لا ريب فى أن المراد تلبية الناس على عظيم قدرة الله عز وجل وبالغ حكمته فيما يشاهدونه فلا بد أن يراد بالظل ما يتعارفونه من حالة مخصوصة يشاهدونها فى موضع يحول بينه وبين الشمس جسم كثيف مخالفة لما فى جوانبه من مواقع ضحك الشمس وما ذكر وإن كان فى الحقيقة ظلالاً فى الشرق لكنهم لا يعدونه ظلالاً ولا يصفونه بأوصافه الممهودة ولعل توجيه الرؤية إليه سبحانه وتعالى مع أن المراد تقرير رؤيته عليه الصلاة والسلام لكيفية مد الظل لتلبية على أن نظره عليه الصلاة والسلام غير مقصور على ما يطالعه من الآثار والصنائع بل مطمح أنظاره معرفة شؤون الصانع المجيد وقوله تعالى :

( ولو شاء لجعله ساكناً ) جملة اعترضت بين المعطوفين لتبنيه من أول الأمر على أنه لا مدخل فيما ذكر من المدلل أسباب العادية وإنما المؤثر فيه المشيئة والقدرة ومفعول المشيئة مخوف على القاعدة المستمرة من وقوعها شرطاً وكون مفعولها مضمون الجراء أى ولو شاء سكونه لجعله ساكناً أى ثابتاً على حاله من الطول والامتداد وإنما عبر عن ذلك بالسكون لما أن مقابله الذى هو تنير حاله حسب تنفير الأوضاع بين المظل وبين الشمس يرى رأى العين حركة

وأتقالا وحاصله أنه لا يمتريه اختلاف حال بأن لا تنسخه الشمس وأما التعليل بأن يحمل الشمس مقيمة على وضع واحد فداره الفقول عما سبق له التنظيم الكريم ونطق به صريحا من بيان كمال قدرته القاهرة وحكمته الباهرة بنسبة جميع الأمور الحادثة إليه تعالى بالذات وإسقاط الأسباب العادية عن رتبة السببية والتأثير بالسلبية وقصرها على مجرد الدلالة على وجود المسببات لا يذكر قدرته تعالى على بعض الخوارق كإقامة الشمس في مقام واحد على أنها أعظم من إبقاء الظل على حاله في الدلالة على ما ذكر من كمال القدرة والحكمة لكونه من من فروعا ومستتبعاتها فهي أولى وأحق بالإيراد في معرض البيان وقوله تعالى :

(ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) عطف على مد داخل في حكمه أى جعلناها علامة يستدل بأحوالها المتغيرة على أحواله من غير أن يكون بينهما سببية وتأثير متعلما حسبا تعلق به الشرطية المعترضة والالتفات إلى نون العظمة لما في الجمل المذكور العارى عن التأثير مع ما يشاهد بين الشمس والظل من الدوران المطرد المنهى عن السببية من مزيد دلالة على عظم القدرة ودقة الحكمة وهو السر في إيراد كلمة التراخي وقوله تعالى (ثم قبضناه) عطف على مد داخل في حكمه وثم للتراخي الزماني لما أن في بيان كون القبض والمد مرتبين دائرين على قطب مصالح المخلوقات مزيد دلالة على الحكمة الربانية ويحوز أن تكون للتراخي الرتي أى أزلناه بدماء أنشأناه ممتدا ومحوناه بمحض قدرتنا ومقبضتنا عند ارتقاع شعاع الشمس موقعه من غير أن يكون له تأثير في ذلك أصلا وإنما عبر عنه بالقبض المنهى عن جمع المنبسط وطيه لما أنه قد عبر عن أحداثه بالمد الذى هو البسط طولا وقوله تعالى (إليتنا) للتصيص على كون مرجعه إليه تعالى كما أن حدوثه منه عز وجل (قبضا يسيرا) أى على مهل قليلا قليلا حسب ارتقاع دليله على وتيرة معينة مطردة مستتعبة لمصالح المخلوقات ومرافقها وقيل إن الله تعالى حين بنى السماء كالقبة المضروبة ودحا الأرض تحتها ألقت القبة ظلها على الأرض لعدم التير وذلك مده تعالى إياه ولو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك

الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل أى سلطها عليه ونصبها دليلاً متبوعاً له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد بها وينقص ويمتد ويقصر ثم نسخها بها فقبضه قبضاً سهلاً يسيراً غير عسير أو قبضاً سهلاً عند قيام الساعة يقبض أسبابه وهى الأجرام التى تلقى الظل فيكون قد ذكر إعدامه بإعدام أسبابه كما ذكر إنشاؤه بإنشائها ووصفه باليسر على طريقة قوله تعالى (ذلك حشر علينا يسيراً) وصيغة الماضى للدلالة على تحقيق الوقوع .

(وهو الذى جعل لكم الليل لباساً) بيان لبعض بدائع آثار قدرته تعالى وحكمته وروائع أحكام رحمته ونعمته الفائضة على الخلق وتلوين الخطاب لتروية مقام الامتنان حقّه واللام متعلقة بجعل وتقديماً على مفعوليه للاعتناء ببيان كون ما يقبه من متافعهم وفى تقييد بيان أحوال الظل بيان أحكام الليل الذى هو ظل الأرض من لطف المسلك ما لا مزيد عليه أى هو الذى جعل لكم الليل كاللباس يستركم بظلامه كما يستركم اللباس (والنوم سباتاً) أى وجعل النوم الذى يقع فى الليل غالباً قطعاً عن الأفاعيل المختصة بحال اليقظة عبر عنه بالسبات الذى هو الموت لما يذنها من المشابهة التامة فى انقطاع أحكام الحياة وعليه قوله تعالى (وهو الذى يتوفاكم بالليل) وقوله تعالى (إله يتوفى الأنفس حين موتها وانى لم تمت فى منامها) (وجعل النهار نشوراً) أى زمان يموت من ذلك السبات كبعث الموتى على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أو نفس البعث على طريق المبالغة وفيه إشارة إلى أن النوم واليقظة أنموذج للوثة والنشور وعن لتمان عليه السلام يا بنى كما تمام فوقظ كذلك تموت وتنشأ (وهو الذى أرسل الرياح) وقرىء بالتوحيد على أن المراد هو الجنس (بشراً) تنضيف بشر جمع بشور أى مبشرين وقرىء بشرى وقرىء نشراً بالنون جمع نشور أى ناشرات السحاب وقرىء بالتنخيف وفتح النون أيضاً على أنه مصدر وصف به مبالغة وقوله تعالى (بين يدي رحمتي) استعارة بديعة أى قدام المطر والاتصالات إلى نون العظمة فى قوله تعالى :

(وأزلنا من السماء ماء طهوراً) لإبراز كمال العناية بالإزال لانه نتيجة ما ذكر من إرسال الرياح بما رتبنا من إرسال الماء من جهة الفوق ماء

يليقا في الطهارة وما قيل لأنه ما يكون طاهرا في نفسه ومطهرا لغيره فهو شرح  
 لبلاغته في الطهارة كما يفهم منه قوله تعالى (ويزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به)  
 فإن الطهور في العربية إما صفة كما تقول ماء طهور أو اسم كما في قوله عليه الصلاة  
 والسلام التراب طهور المؤمن وقد جاء بمعنى الطهارة كما في قولك تطهرت طهورا  
 حسنا كقولك وضوءا حسنا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة إلا  
 بطهور ووصف الماء به لإشعار بتمام النعمة فيه وتتميم للنعمة فيما بعده فإن الماء  
 الطهور أهنا وأضع مما غاطه ما يزيل طهوريته وتبليه على أن ظواهرهم لما كانت  
 مما ينبغي أن يطهروها فبواطنهم أحق بذلك وأولى (لنحي به) أي بما أنزلنا  
 من الماء الطهور (بلغة ميتا) بإنبات النبات والتذكير لأن البلغة بمعنى البلد  
 ولأنه خير جار على الفعل كسائر أبنية المبالغة فأجرى مجرى الجامد والمراد به  
 القطعة من الأرض عامرة كانت أو غامرة (ونسقيه) أي ذلك الماء الطهور  
 عند جريانه في الأودية أو اجتماعه في الحياض والمناقع أو الآبار (بما خلقنا  
 أنعاما وأناس كثيرا) أي أهل البوادي الذين يعيشون بالحيا ولذلك نكر  
 الأنعام والأناس وتخصيصهم بالذكر لأن أهل القرى والأصهار يقيمون  
 بقرب الأنهار والمنابع فيهم وبما لهم من الأنعام غنية عن سقى السماء وسائر  
 الحيوانات بعد في طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا من أن مساق الآيات  
 الكريمة كما هو للدلالة على عظم القدره فهو لتعدد أنواع النعمة والأنعام  
 حيث كانت قنية للإنسان وعامة منافهم ومعايشهم منوطة بها قدم سقى على  
 سقيهم كما قدم عليها لإحياء الأرض فإنه سبب لحياتها وتميشها وقرى نسقيه  
 وأسقى وسقى لفتان وقيل أسقا جعل له سقيا وأناسى جمع إنسى أو إنسان  
 كظرائى في ظربا على أن أصله أناسين فقلبت نونه ياء وقرى أناسى بالتخفيف  
 بحذف ياء أماعيل كإنعام في أنعام.

(ولقد صرفناه) أي وباقه لقد كررنا هذا القول الذي هو ذكر إنشاء  
 السحاب وإزال القطر لما مر من النايات الجملة في القرآن وغيره من الكتب  
 الساوية (بينهم) أي بين الناس من المتقدمين والمتأخرين (ليذكروا)  
 ليذكروا ويعرفوا بذلك كمال قدرته تعالى وواسع رحمته في ذلك وقوموا

بشكر نعمته حق قيام وقيل الضمير للطر وتصرفه بينهم لإزاله في بعض البلاد دون غيرها أو في بعض الأوقات دون بعض أوجله تارة وإبلاو أخرى طلاوحينا ديمة ووقتاً رمة والأول هو الأظهر (فإن أكثر الناس) ممن سلف وخلف (إلا كفورا) أي لم يفعل إلا كفران النعمة لله الاكترات لها أو إلا جعودها بأن يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله تعالى ورحمته ومن لا يرى الأمطار إلا من الأنواء فهو كافر بخلاف من يرى أن الكل بخلق الله تعالى والأنواء أمارات لجلسه تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً) نيا ينذر أهلها فيخفف عليك أعباء النبوة لكن لم نشأ ذلك فلم نفعله بل قصرنا الأمر عليك حسبما ينطق به قوله تعالى (ليكون للعالمين نذيراً) لإجلال لك وتعظيماً وتفضيلاً لك على سائر الرسل (فلا تطع الكافرين) أي فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد في الدعوة وإظهار الحق والتشدد معهم كأنه نهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن المداراة معهم والتلطف في الدعوة لما أنه عليه الصلاة والسلام كان يود أن يدخلوا في الإسلام ويجتهد في ذلك بتأليف قلوبهم أشد الاجتهاد (وجاهدم به) أي بالقرآن بتلاوة ما في تضاعيفه من من القوارع والزواجر والمواعظ وتذكير أحوال الأمم المكذبة .

(جهاد كبير) فإن دعوة كل العالمين على الوجه المذكور جهاد كبير لا يقادر قدره كما وكيفا وقيل الضمير المجرور لترك الطاعة المفهوم من النهي عن الطاعة وأنت خير بأن مجرد ترك الطاعة يتحقق بلا دعوة أصلاً وليس فيه شائبة الجهاد فضلاً عن الجهاد الكبير اللهم إلا أن يجعل الباء للباسة ليكون المعنى وجاهدم بما ذكر من أحكام القرآن الكريم ملابساً بترك طاعتهم كأنه قيل لجاهدم بالشدّة والعنف لا بالملازمة والمداراة كما في قوله تعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) وقد جعل الضمير لما دل عليه قوله تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً) من كونه عليه الصلاة والسلام نذير كافة القرى لأنه لو بعث في كل قرية نذيراً لوجب على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المجاهدات كلها فكبر من أجل ذلك جهاده

وعظم ف قيل له عليه الصلاة والسلام وجاهدم بسبب كونك نذير كافة القرى  
جهادا كبيرا جامعا لكل مجاهدة وأنت خير بأن بيان سبب كبر المجاهدة  
بحسب الكمية ليس فيه مزيد فائدة فإنه بين بنفسه وإنما اللائق بالمقام بيان سبب  
كبرها وعظمها في الكيفية ( وهو الذي مرج البحرين ) أى خلاهما متجاورين  
متلاصقين بحيث لا يتأزجان من مرج دابته إذا خلاها ( هذا عذب فرات )  
قاصع للعطش لفاية عذوبته ( وهذا ملح أجاج ) بليغ الملوحة وقرىء ملح  
فلعله تخفيف مالح كبرد في بارد ( وجعل بينهما برزخا ) حاجزا غير مرئي  
من قدرته كما في قوله تعالى ( يغير عد ترونها ) ( وجبرا محجورا ) وتنافر امفرطا  
كان كلا منهما يدعوذ من الآخر بتلك المقالة وقيل حدا محدودا وذلك كدجلة  
تدخل البحر وتثقه وتجرى في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل المراد بالبحر  
المذهب النهر العظيم وبالمالح البحر الكبير وبالبرزخ ما بينهما من الأرض فيكون  
أثر القدرة في الفصل واختلاف الصفة مع أن مقتضى طبيعة كل عنصر التضام  
والتلاصق والتشابه في الكيفية .

( وهو الذى خلق من الماء بشرا ) هو الماء الذى خمر به طينة آدم عليه  
السلام أو جعله جزءا من مادة البشر ليجتمع ويسلس ويستعد لقبول الاشكال  
والحيثات بسهولة أو هو النطفة ( فجعله نسا وصبرا ) أى قسمه قسمين ذوى  
نفس أى ذكورا ينتسب إليهم وذوات صبر أى أناثا يصاهر بهن كقوله تعالى  
( فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى ) ( وكان ربك قديرا ) مبالغا في القدرة  
حيث قدر على أن يخلق من مادة واحدة بشرا ذا أعضاء مختلفة وطباع متباينة  
وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وأنثى  
( ويعبدون من دون الله ) الذى شأنه ما ذكر ( مالا ينفعهم ولا يضرهم )  
أى ما ليس من شأنه النفع والضر أصلا وهو الأصنام أو كل ما يعبد من دونه  
تعالى إذا ما من مخلوق يستقل بالنفع والضر ( وكان الكافر على ربه ) الذى  
ذكرت آثار ربه يته ( ظهيرا ) بظاهر الشيطان بالعداوة والشرك والمراد  
بالكافر الجئس أو أبر جهل وقيل هينا هينا لا اعتداد به عنده تعالى من قولهم

ظهرت به إذا نذته خلف ظهرك فيكون كقوله تعالى (ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم) (وما أرسلناك إلا مبشرا) للؤمنين (ونذيرا) للكافرين (قل) لهم (ما أسألكم عليه) أى على تبليغ الرسالة الذى يفى عنه الإرسال (من أجر) من جهنم (إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا) أى ألا فعل من يريد أن يقرب إليه تعالى ويطلب الزلفى عنده بالإيمان والطاعة حسبما أدهوم إليهما فصور ذلك بصورة الأجر من حيث أنه مقصود الإتيان به وأستثنى منه قلما كليا لشأبة الطمع وإظهارا لغاية الشفقة عليهم حيث جعل ذلك مع كون نعمه هائلا إليهم هائلا إليه عليه الصلاة والسلام وقيل الاستثناء منقطع أى لكن من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا فليفعل (وتوكل على الحى الذى لا يموت) فى الاستكفاء عن شروهم والإغناء عن أجورهم فإنه الحقيق بأن يتوكل عليه دون الأحياء الذين من شأنهم الموت فإنهم إذا ماتوا ضاع من توكل عليهم (وسبح بحمده) ونزهه عن صفات النقصان مثليا عليه بنوع الكمال طالبا لمزيد الإنعام بالشكر على سوابقه (وكفى به بذنوب عباده) ما ظهر منها وما بطن (خيرا) أى مطلما عليها بحيث لا يتبقى عليه شئ منها فيجزئهم جزاء وفيا.

(الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش) قد سلف تفسيره وحمل الموصول الجبر على أنه صفة أخرى للحى وصف بالصفة الفعلية بعد وصفه بالأبدية التى هى من الصفات الذاتية والإشارة إلى اتصافه بالمعالم الشامل لتقرير وجوب التوكل عليه تعالى وتأكيده فإن من أنشأ هذه الأجرام العظام على هذا النمط الفائق والفنق الرائق بتدبير متين وترتيب رصين فى أوقات معينة مع كمال قدرته على إبداعها دفعة لحكم جليلة وفضايات جميلة لا تقف على تفاصيلها العقول أحق من يتوكل عليه وأولى من يفوض الأمر إليه (الرحمن) مرفوع على المدح أى هو الرحمن وهو فى الحقيقة وصف آخر للحى كإقرىءه بالجر مفيد لزيادة تأكيد ما ذكر من وجوب التوكل عليه تعالى وإن لم يقمعه فى الإعراب لما تقرر من أن المنسوب والمرفوع

مدحا وإن خرجا عن التبعية لما قبلهما صورة حيث لم يتبعاه في الإعراب وبذلك سميا قطعا لكنهما تابعان له حقيقة ألا يرى كيف التزموا حذف الفعل والمبتدأ في النسب والرفع روما لتصوير كل منهما بصورة متعلق من متعلقات ما قبله وتنبيها على شدة الاتصال بينهما وقد مر تمام التحقيق في تفسير قوله عز وجل (الذين يؤمنون بالغيب) الآية وقيل الموصول مبتدأ والرحمن خبره وقيل الرحمن بدل من المستكن في استوى (فاسأل به) أى بتفاصيل ما ذكر لإجمالا من الخلق والانسواء لا بنفسهما فقط إذ بعديانهما لا يبق إلى السؤال حاجة ولا في تعديته بإلابة فائدة فإنها مبنية على تضمنينه معنى الاعتناء المستدعى لكون الموصول أمرا خطيرا مهتا بشأته غير حاصل للسائل وظاهر أن نفس الخلق والانسواء بعد الذكر ليس كذلك وما قيل من أن التقدير إن شككت فيه فاسأل به خير اعلى أن الخطاب له عليه الصلاة والسلام والمراد غيره بمعزل من السداد بل التقدير إن شئت تحقيق ما ذكر أو تفصيل ما ذكر فاسأل منبيا به (خبريا) عظيم الشأن محيطا بظواهر الأمور وبواطنها وهو الله سبحانه يطلعك على جليلة الأمر وقيل فاسأل به من وجده في الكتب المتقدمة ليصدقك فيه فلا حاجة حيثئذ إلى ما ذكرنا وقيل الضمير للرحمن والمعنى إن أنكروا إطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من أهل الكتاب ليعرفوا بحجى ما يرادفه في كتبهم وعلى هذا يجوز أن يكون الرحمن مبتدأ وما بعده خبرا وقرئء فصل .

(وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) قالوه لما أنهم ما كانوا يطلقونه على الله تعالى أو لأنهم ظنوا أن المراد به غيره تعالى ولذلك قالوا (أنسجد لما تأمرنا) أى الذى تأمرنا بسجوده أو لأمرك لإيانا من غير أن نعرف أن المسجود ماذا وقيل لأنه كان معربا لم يسمعه وقرئء يأمرنا بياه الفية على أنه قول بعضهم لبعض (وزادهم) أى الأمر بسجود الرحمن (فقروا) عن الإيمان (تبارك الذى جعل في السماء بروجا) هى البروج الاثنا عشر سميت به وهى القصور العالية لأنها البكواكب السيارة كالمنازل الرفية لسكانها واشتقاقه من البرج لظهوره (وجعل فيها سراجا) هى الشمس لقوله تعالى



وجعل الشمس سراجا وقرىء سرجا وهى الشمس والكواكب الكبار (وقرا منيرا) مضى بالليل وقرىء قرا أى ذا قر وهى جمع قراء ولما أن الليل بالقمير تكون قراء أضيف إليهما حذف ويأجى حكمة على المضاف إليه القائم مقامه كما فى قول حسان رضى الله عنه:

• بردى يصفق بالرخيق السلسل •

أى ماء بردى ويحتمل أن يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والمربى والعرب (وهى الذى جعل الليل والنهار خلفه) أى ذوى خلفه يخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه فيما يبنى أن يعمل فيه أو بأن يستقيا كقوله تعالى (واختلاف الليل والنهار) وهى اسم للحالة من خلف كالركبة والجلسة من ركب وجلس (لمن أراد أن يذكر) أى يتذكر آلاء الله عز وجل ويشكر فى بدائع صنعه فيعلم أنه لا بد لها من صنائع حكيم واجب الذات رحيم العباد (أو أراد شكورا) أى أن يشكر الله تعالى على ما فيها من النعم أو ليكوفيا وتبين للذاكرين من فاته ورده فى أحدهما تداركه فى الآخرة وقرىء أن يذكر من ذكر بمعنى تذكر •

• سمات المخلصين من عباد الله •

(وعباد الرحمن) كلام مستأنف مسوق لبيان أوصاف خلق عباد الرحمن وأحوالهم الدنيوية والآخروية بعد بيان حال التافرين من عبادته والسجود له والإضافة للتشريف وهو مشتق خيره ما بعده من الموصول وما عطف عليه وقيل هو ما فى آخر السورة الكريمة من الجملة المصدرة باسم الإشارة وقرىء عباد الرحمن أى عباد المقبولون (الذين يمشون على الأرض هونا) أى بسكينة وتواضع وهونا مصدر وصف به ونصبه إما على أنه حال من فاعل يمشون أو على أنه تمت لمصدره أى يمشون هينين لئلا الجانب من غير خطاطة أو مشيا هينا وقوله تعالى (وإذا خاطبهم الجاهلون) أى السفهاء كما فى قول من قال :

ألا لا يجهلن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

( قالوا سلاماً ) بيان لحالهم في المعاملة مع غيرهم إثر بيان حالهم في أنفسهم أى إذا خاطبهم بالسوء قالوا تسلياً منكم ومتاركة لا خير يبتنا وبينكم ولا شر وقيل سدلاً من القول يسلبون به من الأذية والإثم وليس فيه تعرض لمعاملتهم مع الكفرة حتى يقال نسخها آية القتال كما نقل عن أبي العالية وقوله تعالى ( والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً ) بيان لحالهم في معاملتهم مع ربهم أى يكونون ساجدين لربهم وقائمين أى يحيمون الليل كلا أو بعضاً بالصلاة وقيل من قرأ شيئاً من القرآن في صلاة وإن قل فقد بات ساجداً وقائماً وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء وتقديم السجود على القيام لرعاية الفواصل .

( والذين يقولون ) أى في أعقاب صلواتهم أو في عامة أوقاتهم ( ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراماً ) أى شراً دائماً وهلاكاً لازماً وفيه مزيد مدح لهم ببيان أنهم مع حسن معاملتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق يخافون العذاب ويبتلون إلى الله تعالى في صرفه عنهم غير محضلين بأعمالهم كقوله تعالى ( والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون ) ( إنها ساءت مستقراً ومقاماً ) تعليل لاستدعائهم المذكور بسوء حالها في نفسها إثر تعليله بسوء حال عذابها وقد يجوز أن يكون تعليلاً للأولى وليس بذلك وسامت في حكم بئست وفيها ضمير مهم يفسر مستقراً والمخصوص بالذم محذوف فعناء ساءت مستقراً ومقاماً هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم إن وجعلها خبراً لها قيل ويجوز أن يكون ساءت بمعنى أحرقت وفيها ضمير اسم إن ومستقراً حال أو يتميز وهو بعيد خال عما في الأول من المبالغة في بيان سوء حالها وكذا جعل التعليلين من جهة تعالى ( والذين إذا أبغقوا لم يسرفوا ) لم يجاوزوا حد الكرم ( ولم يقتروا ) ولم يضيقوا تضيق الفسح وقيل الإسراف هو الإتيان في المعاشي والقرى منع الواجبات والقرب وقرى بكسر التاء مع فتح الياء وبكسرهما مخففة ومشددة مع ضم الياء ( وكان بين ذلك ) أى بين ما ذكر من الإسراف والقرب ( قرأماً ) وسعاً وعدلاً يسمى به الاستقامة العرفين كما يسمى به سواه لاستقرارهما وقرى بالكسر وهو ما يقام به الحاجة

لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خير ثان أو حال مؤكدة أو هو الخبر وبين ذلك لغو وقد جوز أن يكون اسم كان على أنه مبنى لإضافته إلى غير متمكن ولا يخفى حنطه فإنه بمعنى القوام فيكون كالإخبار بشيء عن نفسه (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) شروع في بيان اجتنبهم عن المعاصي بعد بيان إيمانهم بالطاعات وذكر نبي الإسراف والقتل لتحقيق معنى الاقتصاد والتصریح بوصفهم بنفى الإشراك مع ظهور إيمانهم لإظهار كمال الاعتناء بالتوحيد والإخلاص وتحويل أمر القتل والزنا بتظلمهما في سلكه والتعريض بما كان عليه الكفرة من قریش وغيرهم أى لا يبدوون معه تعالى إلهاً آخر .

(وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ) أى حرماً بمعنى حرم قتلها لحلف المصاف وأقيم المصاف إليه مقامه مبالة في التحريم (إلا بالحق) أى لا يقتلونها بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق المزيل لحرمتها وعصمتها أو لا يقتلون قطلاً ما إلا قطلاً ملتبساً بالحق أو لا يقتلونها في حال من الأحوال إلا حال كونهم ملتبسين بالحق (ولا يزنون) أى الذين لا يفعلون شيئاً من هذه العظائم القبيحة التى جعمت الكفرة حيث كانوا مع إشراكهم به سبحانه مداومين على قتل النفوس المحرمة التى من جعلتها المرموقة مكين على الزنا لا يرهون عنه أصلاً (ومن يفعل ذلك) أى ما ذكر كاهو دأب الكفرة المذكورين (يلق) فى الآخرة وقرئ يلقى وقرئ يلقى بالتشديد مجزوماً (أثاماً) وهو جزاء الإثم كالويل والنكال وزنا ومعنى وقيل هو الإثم أى يلقى جزاء الإثم والتنوين على التقديرين للضخم وقرئ أيأما أى شداًد يقال يوم ذو أيام اليوم الصعب (يضاعف له العذاب يوم القيامة) بدل من يلقى لاعتدائها فى المعنى كقوله :

من تاتنا تلم بنا فى ديارنا نحمد حطبا جزولا ونارا تاججا

وقرئ بالرفع على الاستئناف أو على الحالية وكذا ما عطف عليه وقرئ يضاعف ويضاعف له العذاب بالنون ونصب العذاب (ويضاعف فيه) أى فى ذلك

العذاب المضاعف ﴿مأنا﴾ ذليلاً مستحقاً لجامع العذاب الجسماني والروحاني وقرئ يخذ ويخذ مبنيًا للمفعول من الإخلاق والتخليد وقرئ يخذ بالناء على الالتفات المنبئ عن شدة الغضب ومضاعفة العذاب لانضمام المعاصي إلى الكفر كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً﴾ وذكر الموصوف مع جريان الصالح والصالحات مجرى الاسم للاعتناء به والتصويب على مغابته للأعمال السابقة ﴿فالولئك﴾ إشارة إلى الموصول والجمع باعتبار معناه كما أن الأفراد في الأفعال الثلاثة باعتبار لفظه أي أولئك الموصوفون بالتوبة والإيمان والعمل الصالح ﴿يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ بأن يحوي سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعتهم أو يبدل بملكه المصيبة ودواعيها في النفس ملكة الطاعة بأن يزيل الأولى ويأتي بالثانية وقيل بأن يوفقه لأضداد ما سلف منه أو بأن يثبت له بدل كل عقاب ثواباً وقيل يبدلهم بالشرك إيماناً وبقتل المسلمين قتل المشركين وبالزنا عفة وإحساناً ﴿وكان الله غفوراً رحيماً﴾ اعتراض تذييل مقرر لما قبله من المحو والإثبات ﴿ومن تاب﴾ أي عن المعاصي بتركها بالكلية والتزم عليها ﴿وعمل صالحاً﴾ يتلافى به ما فرط منه أو يخرج عن المعاصي ودخل في الطاعات ﴿فإنه﴾ بما فعل ﴿يتوب إلى الله﴾ أي يرجع إليه تعالى ﴿متاباً﴾ أي متاباً عظيم الشأن مرضياً عنده تعالى ما حبا للعقاب محصلاً للثواب أو يتوب متاباً إلى الله تعالى الذي يجب التواين ويحسن إليهم أو فإنه يرجع إليه تعالى أو إلى ثوابه مرجعاً حسناً وهذا تميم بعد تخصيص .

﴿والذين لا يشهدون الزور﴾ لا يقيمون الشهادة الكاذبة أو لا يجهضونه عاشر الكذب فإن مشاهدة ألباطل مشاركة فيه ﴿وإذا مروا﴾ على طريقه الاتهام ﴿بالتغو﴾ أي ما يجب أن يلغى وي طرح بما لا خير فيه ﴿مروا كراماً﴾ معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والحوض فيه ومن ذلك الإغضاء عن غلو الجحش والصفح عن الدغوب والكناية عما يستهجن التصريح به ﴿والذين إذا ذكروا بأيات ربهم﴾ المنطوية على المواظبة والأحكام ﴿لم يهرولوا﴾

عليها صبا وعيانا) أى أكبوا عليها سامعين بأذان واعية مجتلين لها بعيون راعية وإنا عبر عن ذلك بنفى الضد ترميزا بما فعله الكفرة والمتأفقون وقيل الضمير للمعاصى المدلول عليها باللغو (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين) بتوفيقهم للطاعة وحيازة الفضائل فإن المؤمن إذا ساعده أهله في طاعة الله عز وجل وشاركوه فيها يسر بهم قلبه وتقر بهم عينه لما يشاهده من مشايبتهم له في مناهج الدين وتوقع لحوقهم به في الجنة حسبا وعد بقوله تعالى (الحقنا بهم ذريتهم) ومن ابتدائية أو يمانية وقرى مودرتنا وتنكير الأعين لإرافة تشكير القررة تعظيما وتقليلها لأن المراد أعين المتقين ولا ريب في قلتها نظرا إلى غيرها (واجعلنا للمتقين إماما) أى اجعلنا بحيث يقتدون بنا في إقامة مراسم الدين بإفاحة العلم والتوفيق للعمل وتوجيه الدلالة على الجلس وعدم الالتباس بكفوله تعالى (ثم يخرجكم طفلا) أو لأن المراد واجعل كل واحد منا إماما أو لأنهم كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم واتفاق كلمتهم كذا قالوا وأنت خير بأن مدار الكل صدور هذا النداء إمامن الكل إما بطريق المعية وأنه محال لاستحالة اجتماعهم في مصر واحد فافظنك باجتماعهم في مجلس واحد واتفاقهم على كلمة واحدة وإما عن كل واحد بطريق تشريك غيرة في استدعاء الإمامة وأنه ليس بثابت جز ما بل الظاهر صدوره عنهم بطريق الأفراد وأن عبارة كل واحد منهم عند النداء واجعلني المتقين إماما خلا أنه خفيت عبارات الكل بصيغة المتكلم مع الغير لقصد إلى الإيجاز على طريقة قوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) وأنى إماما على حاله وقيل الإمام جمع آم بمعنى قاصد كصيام جمع صائم ومعناه قاصدين لهم مقدين بهم وإعادة الموصول في المواقع السبعة مع الكفاية ذكر الصلات بطريق المصطف على صلة الموصول الأول للإيضاح بأن كل واحد مما ذكر في حيز صلة الموصولات للمذكورة وصف بجليل على حياله شأن خليله حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ولا يجهل شيء من ذلك حجة لغيره وتوسيط الإمامة بين الموصولات لتفريق الاختلاف المتواتر منزلة الاختلاف الذاتي كما في قوله :

إلى الملك القرم وابن الحمام وليت الكتاب في المزدحم

(لأولئك) إشارة إلى المتصفين بما فصل في حيز صلة الموصولات  
 الثمانية من حيث اتصافهم به وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك أكل تميز  
 منتظمون بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للإيزان  
 بعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (يجزون الغرفة)   
 والجملة مستأنفة لا عمل لها من الإعراب مبنية لما لم في الآخرة من السعادة  
 الأبدية أثر يان ما لم في الدنيا من الأعمال السنية والغرفة الدرجة العالية من  
 المنازل وكل بناء مرتفع عال أى يثابون أعلى منازل الجنة وهى اسم جنس  
 أريد به الجمع كقوله تعالى (وم في الرفقات آمنون) وقيل هى اسم من أسماء الجنة  
 (بما صبروا) أى يصبرم على المشاق من مفض الطاعات ورفض الشهوات  
 وتحمل المجاهدات (ويلقون فيها) من جهة اللانك (تحية وسلاما) أى  
 بحميم اللانك ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات أو يعطون  
 التبقية والتخليد مع السلامة من كل آفة وقيل يحيى بعضهم بعضا ويسلم عليه  
 وقرى يلقون من لقي (خالدين فيها) لا يموتون ولا يخرجون (حسنت  
 مستقرا ومقاما) الكلام فيه كالذى مر في مقابله (قل) أمر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بأن يبين للناس أن الفائزين بتلك النماء الجليلة التى يتنافس  
 فيها المتنافسون إنما نالوها بما عدد من عاصمهم ولولاها لم يستدبهم أصلا أى قل  
 لهم كافة مشافها لهم بما صدر عن جنتهم من خير وشر (ما يعبا بكم ربي لولا  
 دعاؤكم) أى أى عبى يعبا بكم وأى اعتداد يعتد بكم لولا عبادتكم له تعالى  
 حسيما مرتخصيه فإن ما خلق له الإنسان معرفته تعالى وطاعته وإلا فهو  
 وخلف البهايم سواء وقال الزجاج معناه أى وزن يكون لكم عنده وقيل معناه  
 لا يصح بكم ربي لولا دعاؤه إياكم إلى الإسلام وقيل ما يضع بعبادكم لولا  
 يتفلوكم منه آله ويجوز أن تكون ما نافية وقوله تعالى (فقد كذبتم) يان  
 لحال الكفرة من المخاطبين كما أن ما قبله يان لحال المؤمنين منهم أى فقد كذبتم

بما أخبرتكم به وخالفتموه أيها الكفرة ولم تعملوا عمل أولئك المذكورين  
وقيل فقد قصرتم في العبادة من قولهم كذب القاتل إذا لم يبالغ فيه وقرئ فقد  
كذب الكافرون أي الكافرون منكم لعموم الخطاب للفرقةين وفائدته الإيذان  
بأن مناط فوز أحدهما وخسران الآخر مع الاتحاد الجفسي المصحح للاشتراك  
في الفوز ليس إلا اختلافهما في الأعمال ( فسوف يكون لزاما ) أي يكون  
جزاء التكذيب أو أثره لازما يحقق بكم لا محالة حتى يكبسكم في النار كما تعرب  
عنه إتمام الدلالة على لزوم ما بعدها لما قبلها وإنما أضمر من غير ذكر للإيذان  
بغاية ظهوره وتحويل أمره وللتنبية على أنه مما لا يكتننه البيان وقيل يكون  
العذاب لزاما وعن مجاهد رحمه الله هو القتل يوم بدر وأنه لو ذم بين القتلى  
وقرئ لزاما بالفتح بمعنى اللزوم كالثبات والتبوت . عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله تعالى وهو مؤمن بأن الساعة آتية  
لا ريب فيها وأدخل الجنة بغير نصب .

## ﴿سورة الشعراء﴾

مكية لإلا قوله: (والشعراء) إلى آخرها  
وهي مائتان وست أو سبع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) بضخيم الألف ويأملتها وإظهار النون وإدغامها في الميم وهو إما مسرود على نخط التعديد بطريق التحدى على أحد الوجهين المذكورين في فاتحة سورة البقرة فلا عمل له من الإعراب وإما اسم للسورة كما عليه لإطباق الأكثر فحله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف وهو أظهر من الرفع على الابتداء وقد مر وجهه في مطلع سورة يونس عليه السلام أو التصب بتقدير فعل لا تبق بالمقام نحو اذكر أو اقرأ وتلك في قوله تعالى: ﴿تلك آيات الكتاب المبين﴾ إشارة إلى السورة سواء كان طسم مسرودا على نخط التعديد أو اسما للسورة حسبا من تحقيقه هناك وما في اسم الإشارة من معنى البعد التثنية على بعد منزلة المشار إليه في التثنية وعمله الرفع على أنه مبتدأ خبره ما بعده وعلى تقدير كون طسم مبتدأ فهو مبتدأ ثان أو بدل من الأول والمراد بالكتاب القرآن والمبين الظاهر إعجازه على أنه من أبان بمعنى بان أو المبين للأحكام الشرعية وما يتعلق بها أو الفاصل بين الحق والباطل والمعنى هي آيات مخصوصة منه مترجمة باسم مستقل والمراد ببيان كونها بعضا منه وصفا بما اشتهر به الكل من النوع الفاضلة.

تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم

(لملك باخع نفسك) أى قاتل وأصل البخع أن يبلغ بالذبح النخاع وهو عرق مستطعن الفقار وذلك أقصى حد الذبح وقرئ: باخع نفسك على الإحاطة ولعل للإشفاق أى أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة على ما فاتك من



لإسلام قومك ( أن يكونوا مؤمنين ) أى لعدم إيمانهم بذلك الكتاب المبين  
أو خيفة أن لا يؤمنوا به وقوله تعالى : ( إن نفساً ) الخ استئناف مسوق  
لتعليق ما يفهم من الكلام من النهي عن التعسر المذكور ببيان أن إيمانهم ليس  
بما تعلقت به مشيئة الله تعالى حتماً فلا وجه للطمع فيه والتألم من فواته ومفعول  
المشيئة محذوف لكونه مضموناً في الجزء أعني قوله تعالى ( نزل عليهم من  
السماء آية ) أى طهارة لهم إلى الإيمان قاهرة عليه وتقديم الطرفين على المفعول  
الصريح لما مر من إيرادها من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ( فظلمهم  
أبغضهم لها خاضعون ) أى متقادين وأصله فظلموا لما عاضين فأضعت الاعتاق  
لزيادة التقرر ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله وقيل لما وصفت  
الاعتاق بصفات العقلاء أجريت مجرام في الصيغة أيضاً كما في قوله تعالى ( رأيتهم  
لى ساجدين ) وقيل أريد بها الرؤساء والجماعات من قومهم جاءنا هنا من الناس  
أى فوج منهم وقرئ خاضعه وقوله تعالى فظلمك صلف على نزل باعتبار محله  
وقوله تعالى :

( وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين ) يلاحظ  
لمسدة شكيتهم وعدم إرهائهم مما كانوا عليه من الكفر والتكذيب  
بغير ما ذكر من الآية الملحمة لغيره وسوله الله تعالى عليه وسلم عن الحرص  
على إسلامهم وقيل وجاءه عنه ومن الأولى مريدة<sup>(١)</sup> لتأكيد العموم والثانية  
لا ابتداء الغاية مجازاً متعلقة بآتيهم أو محذوف هو صفة لذكر وأياً ما كان ففيه  
دلالة على فضله وشرفه وشفاعته ما غفلوا به، والتعرض لتنوان الرحمة لتغليظ  
شعائهم وتحويل جنابهم فإن الإعراض عما يأتيهم من جنابه عز وجل على  
الإطلاق شنيع فيجب وعما يأتيهم : فيوجب رحمة تعالى لحسن متنبئهم وأتبع  
إلى ما يأتيهم من مؤمنين من طوائف الخلق أو من طائفة يأنزله من القرآن  
تذكروهم أقل تذكروهم عن اللغة أتم تنبيه كأنها نفس الذكر من جهة

تعالى بمقتضى رحمته الواسعة يجدد تزييله حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة إلا جدوا إعراضه على وجه التكذيب والاستهزاء وإصراراً على ما كانوا عليه من الكفر والضلال والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال محلل النصب على الحالية من مفعول يأتيهم بإخبار قد أو بدونه على الخلاف المشهور أى ما يأتيهم من ذكر فى حال من الأحوال إلا حال كونهم معرضين عنه ( فقد كذبوا ) أى كذبوا بالذكر الذى يأتيهم تكذيباً صريحاً مقارناً للاستهزاء به ولم يكتفوا بالإعراض عنه حيث جملوه تارة سحراً وأخرى أساطير وأخرى شعراً والقاء فى قوله تعالى ( فسيأتيهم ) لترتيب ما بعدها على ما قبلها والسين لتأكيد مضمون الجملة وتقريره أى فسيأتيهم البتة من غير تخلف أصلاً .

( أنباء ما كانوا به يستهزئون ) عدل عما يقتضيه سائر ما سلف من الإعراض والتكذيب للإيذان بأنهما كانا مقارنين للاستهزاء كما أشير إليه حسبما وقع فى قوله تعالى ( وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون ) وأنباؤه ما سيعيق بهم من العقوبات العاجلة والاجلة عبر عنها بذلك إما لكونها عما أنباها القرآن الكريم وأما لأنهم بمشاهدتها يقفون على حقيقة حال القرآن كما يقفون على الأحوال الخافية عنهم باستماع الأنباء وفيه تهويل له لأن النبأ لا يطلق إلا على خبر خطير له وقع عظيم أى فسيأتيهم لامحالة مصداقاً ما كانوا يستهزئون به قبل من غير أن يدبروا فى أحواله ويفقوا عليها ( أولم يروا ) الهزيمة للإنكار التوبيخى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى فعلوا ما فعلوا من الإعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا ( إلى الأرض ) أى إلى عجائبها الزاجرة عما فعلوا البداعية إلى الإقبال على ما أعرضوا عنه وإلى الإيمان به وقوله تعالى ( كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم ) استئناف مبين لما فى الأرض من الآيات الزاجرة عن الكفر البداعية إلى الإيمان وكم خبرية منصوبة بما بعدها على المفعولية والجمع يتناوب بين كل

لإفادة الإحاطة والكثرة معا ومن كل زوج أى صف تمييز والكرم من كل شيء مرضيه وعموده أى كثيرا من كل صف مرضى كثير المنافع أثبتنا فيها وتخصيص إنباته بالذكر دون ما عداه من الأصناف لاختصاصه بالهلالة على القدرة والنعمة وما ويحتمل أن يراد به جميع أصناف النباتات فافهم وضارها ويكون وصف الكل بالكرم للثبته على أنه تعالى ما أثبت شيئا إلا وفيه فائدة كما نطق به قوله تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا) فإن الحكيم لا يكاد يفعل فعلا إلا وفيه حكمة بالغة وإن غفل عنها العاقلون ولم يتوصل إلى معرفة كتبها العاقلون (إن فى ذلك) إشارة إلى مصدر أثبتنا أولى كل واحد من تلك الأزواج وأيا ما كان فافهم من معنى البعد للإيدان يبعد منزله فى الفضل (لآية) أى آية عظيمة دالة على كمال قدرة منبها وغاية وفور علمه وحكمته ونهاية سعة رحمته موجبة للإيمان وازعة عن الكفر.

(وما كان أكثرهم) أى أكثر قومه عليه الصلاة والسلام (مؤمنين) قيل أى فى علم الله تعالى وقضائه حيث علم ألا أنهم سيصرفون فيما لا يزال اختيارهم الذى عليه يدور أمر التكليف إلى جانب الشر ولا يتدبرون فى هذه الآيات العظام وقال سيوفيه كلن: والمعنى وما أكثرهم مؤمنين وهو الأنسب بمقام بيان جنوهم وظلوهم فى المكابرة والتمناد مع تعاضد موجبات الإيمان من جهة تعالى وأما نسبة كفرهم إلى علمه تعالى وقضائه فرمما يتوهم منها كونهم معذورين فيه بحسب الظاهر لأن ما أشير إليه من التحقيق بما خفى على مرة العلماء المتقين كأنه قيل إن فى ذلك لآية باهرة موجبة للإيمان وما أكثرهم مؤمنين مع ذلك لغاية تماديهم فى الكفر والضلالة ولئهما كهم فى اللئى والمجالة ونسبة عدم الإيمان إلى أكثرهم لأن منهم من سيؤمن (وإن ربك لهُ العزيز) الثالب على كل ما يريد من الأمور التى من جعلتها الانتقام من هؤلاء (الرحيم) المبالغ فى الرحمة ولذلك يعلمهم ولا يؤاخذهم بفتنة بما اجتروا عليه من العظائم الموجبة لفنون العقوبات وفى التعرض لموصف

الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشریفه والعدة الحفية بالانتقام من الكفرة ما لا يخفى .

### إعراض الكفار عن الأنبياء

( وإذ نادى ربك موسى ) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من إعراضهم عن كل ما يأتيهم من الآيات التذيلية وتكذيبهم بها إثر بيان إعراضهم عما يشاهدونه من الآيات التكوينية وإذ منصوب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام أى واذا كرر لأولئك المعرضين المكذبين وقت نداءه تعالى إياه عليه الصلاة والسلام وذكركم بما جرى على قوم فرعون بسبب تكذيبهم إياه ذجرا لهم عامم عليه من التكذيب وتحذيرا من أن يقيق بهم مثل ما حاق بأضرابهم المكذبين الظالمين حتى يتضح لك أنهم لا يؤمنون بما يأتيهم من الآيات لكن لا بقياس حال هؤلاء بحال أولئك فقط بل بمشاهدة إصرارهم على ما هم عليه بعد سماع الوحي الناطق بقصتهم وعدم اتعاضهم بذلك كأيولوح به تكرير قوله تعالى (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) عقيب كل قصة وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت مع أن المقصود تكبير ما وقع فيه من الحوادث قدم سرده مرارا ( أن انت ) بمعنى أنت انت على أن مفسرة أو بأن انت على أنها مصدرية حذف منها الجار ( القوم الظالمين ) أى بالكفر والمعاصى واستعباد بني إسرائيل وذبح أبنائهم وليس هذا مطلع ما ورد في حيز النفاذ وإنما هو ما فصل في سورة طه من قوله تعالى ( إني أنا ربك ) إلى قوله ( لربك من آياتنا الكبرى ) وليراد ما جرى في قصة ولستم من الخالدين بآيات شتى وأساليب مختلفة قد مرت تحقيقه في أوائل سورة الأعراف منه قوله تعالى ( قال أنظرنى ) ( قوم فرعون ) بهذا من الأولين لظلمهم حاله حينه به للإيدان بأنهم علم في الظلم كأن معنى القوم الظالمين وقوله ( فرعون ) والألفصل على ركة قوله للإيدان بعبارة لمن نفسه أول داخل في الحكم ( ألا يتقون ) يستلطف معنى به إثر إرساله عليه الصلاة والسلام

إليهم للإنذار تعجيباً من غلوهم في الظلم وإفراطهم في العدوان وقرئ: بتاء الخطاب على طريقة الالتفات المنهي عن زيادة الغضب عليهم كأن ذكر ظلمهم أدى إلى مشافتهم بذلك وهم وإن كانوا حيث غلبا لكنهم قد أجهروا بجرى الحاضرين في كلام المرسل إليهم من حيث أنه مبلطه إليهم واسماحه مبتدأ أسماعهم مع ما فيه من مزيد الحث على التقوى لمن تدبر وتأمل وقرئ: بكسر النون اكتفاء به عن ياء المحكم وقد جوز أن يكون بمعنى ألا يأناس اتقون فهو أن لا يسجدوا .

( قال ) استئناف مبني على سؤال لغنا من حكاية ما مضى كأنه قيل فإذا قال موسى عليه السلام فليل قال متضرعاً إلى الله عز وجل ( رب إني أخاف أن يكذبون ) من أول الأمر ( وضيق صدري ولا ينطق لساني ) مطوفان على أخاف ( فأرسل ) أي جبريل عليه السلام ( إلى هرون ) ليكون ممي وأتعاذه به في تبليغ الرسالة رتب عليه الصلاة والسلام استدعاه ذلك على الأمور الثلاثة خوف التكذيب وضيق الصدر وازدياد ما كان فيه عليه الصلاة والسلام من حبة اللسان بأنقباض الروح إلى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطق لأنها إذا اجتمعت قس الحاجة إلى تعين يقوى قلبه ويتوب منابه إذا اعتراه حبة حتى لا تختل دعوته ولا تنقطع حجة وليس هذا من التملذ والتوقف في تلقى الأمر في شيء وإنما هو استدعاء لما يعينه على الامثال به وتمييز عذريته وقرئ: وضيق ولا ينطق بالنصب عطفاً على يكذبون فيكونان من جملة ما يخاف منه ( ولهم على ذنب ) أي ثمة ذنب فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه أو سمي باسمه والمراد به قتل القبطى وتسميته ذنباً بحسب زعمهم كما ينبغي. عنه قوله لهم وهذا إشارة إلى قصة ميسرة في غير موضع ( فأخاف ) أي إن أنبيهم ووحى ( أن يقتلون ) بمقابلته قبل أداء الرسالة كما ينبغي وليس هذا أيضاً غفلاً وإنما هو استدفاع للبلية المتوقعة قبل وقوعها وقوله تعالى ( قال كلا فاجبا بآياتنا ) حكاية لإجابته تعالى إلى العاليتين المضع للمفهوم من الرديح عن الخوف وضم أخيه المفهوم من توجيه الخطاب إلى هذا الطريق.

التغليب فإنه معطوف على مضمر يفوه عنه الردع كأنه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب أنت ومن استدعيته وفي قوله بآياتنا رمز إلى أنها تدفع ما يخافه. وقوله تعالى (إنا معكم مستمعون) تعليل للردع عن الخوف ومزيد تسلية لها بضمان كمال الحفظ والنصرة كقوله تعالى (إنني معكما أسمع وأرى) وحيث كان للوعود بمحض من فرعون اعتبر ههنا في المبة وقيل أجريا مجرى الجماعه وبأباه ما قبله وما بعده من ضمير التثنية أى سامعون ما يجرى بينكما وبينه فنظهر كما عليه مثل حاله تعالى بحال ذى شوكة قد حضر مجادلة قوم يستمع ما يجرى بينهم لئيد أوليائه ويظهرهم على أعدائهم مبالغة في الوعد بالإعانة أو استمير الاستماع الذى هو بمعنى الإصغاء للسمع الذى هو العلم بالحروف والأصوات وهو خير ثاب أو خير وحده ومعكم ظرف لنور والفاء في قوله تعالى :

(فأتيا فرعون قولا إنا رسول رب العالمين) لتقريب ما بعدها على ما قبلها من الوعد الكريم وليس هذا مجرد تأكيد للأمر بالذهاب لأن معناه الوصول إلى المآل لا مجرد التوجه إليه كالذهاب وإفراد الرسول إما باعتبار رسالة كل منهما أو لاتحاد مطلبهما أو لأنه مصدر وصف به وأن في قوله تعالى (أن أرسل معنا بنى إسرائيل) مفسرة لتضمن الإرسال المفهوم من الرسول معنى القول ومعنى إرسالهم تخليتهم وشأنهم لينهبوا معها إلى الشام (قال) أى فرعون لموسى عليه السلام بعد ما أتياه وقال له ما أمرا به يروى أنهما انطلقا إلى باب فرعون فلم يؤذن لهما ستة حتى قال البواب إن ههنا أنسا تا يزعم أنه رسول رب العالمين فقال اتذن له لعلنا نضحك فأديا إليه الرسالة فصرف موسى عليه السلام فقال عند ذلك :

(ألم تر بك فينا) في حجرنا ومنازلنا (وليدا) أى طفلا عبر عنه بذلك لتقريب عهده بالولادة (ولبثت فينا من عمرك سنين) قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج إلى المدين وأقام بها عشر سنين ثم عاد إليهم يدعوم إلى الله عز وجل ثلاثين سنة ثم بقى بعد الفرق خمسين سنة وقيل وكر القبطى وهو ابن اثني عشرة سنة وفر منهم على أثر ذلك والله أعلم (وفعلت فعليتك اتى فعلت)

يعني قتل التبطل بعد ما عدد عليه نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال وبخه بما جرى عليه من قتل خبازه وعظم ذلك وفضله وقرىء فملك بكسر القاء لانها كانت نوعا من القتل (وأنت من الكافرين) أمر بنصفي حيث عدت إلى قتل رجل من خواصي أو أنت حيث عدت عن تكفرم الآن وقد اقترى عليه عليه الصلاة والسلام أو جهل أمره عليه الصلاة والسلام حيث كان بما يشهم بالتقية وإلا فإين هو عليه الصلاة والسلام من مشاركتهم في الدين فالجمله حيث حال من إحدى الثامن ويجوز أن يكون حكما مبتداً عليه بأنه من الكافرين بإهتبه أو من يكفرون في دينهم حيث كانت لهم آلهة يعبدونها أو من الكافرين بالنعم المعتادين لنعطيا ومن اعتاد ذلك لا يكون مثل هذه الجنابة بدعا منه (قال) جيباً له مصداقاً له في القتل ومكذباً فيما نسبته إليه من الكفر (فلعلنا إذا) وأنا من الضالين (أي من الجاهلين وقد قرىء كذلك لا من الكافرين كما زعمت افتراء أي من الضالين فعل الجاهلة والسفهاء أو من المخطين لأنه لم يتمد قله بل أراد تاديه أول الذاهبين عما يؤدي إليه الوكر أو الناسين كقوله تعالى (أن تعمل إحصاءاً فنذكر لجهنم الأخرى) (تفحروا منكم) للمهدي (بما خفيتكم) ابن كثير في تفسيره قوله تعالى لا أستحقه بجنتي من العقاب (فوجب لي ربي حكماً) أي حكمة أو نوبة (وجعلني من المرسلين) رد أولاً بذلك ما وضع به قبحاً في نبوته ثم كبر على ما عده عليه من التهمة ولم يصرح برده حيث كان صدقاً غير قاذح في دعواه بل به على أن ذلك كان في الحقيقة نعمة فقال :

(وذلك نعمة تمنها على أن عبت بني إسرائيل) أي تلك الثرية نعمة تمن بها على ظاهرا وهي في الحقيقة تبيدك بني إسرائيل وقصدك لإمام ينجي أبنائهم فإنه السبب في وقوعك عندك وحصول في تربيتك وقيل لأنه مقدر بيهوده الإنكار أي أو تلك نعمة تمنها على وهي أن عبت بني إسرائيل وعمل أن عبت الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من نعمة أو الجوز يا منظر الباء أو التصيب مجلفنا وقيل تلك إشارة إلى خصلة شت ما فهمت وأن عبت يجلب بيان لها والمضمر

تعيذك بنى إسرائيل نعمة تمنها على وتوحيد الخطاب في تمنها وجمعه فيها قبله لأن  
 المنة منه خاصة والخوف والفرار منه ومن ملته (قال فرعون) لما سمع منه  
 عليه الصلاة والسلام تلك المقالة المتينة وشاهد تصلبه في أمره وعدم تأثره بما  
 قدمه من الإبراق والإرعاد شرع في الاعتراض على دعواه عليه الصلاة والسلام  
 فبدأ بالاستفسار عن المرسل فقال (وما رب العالمين) حكاية لما وقع في عبارته  
 عليه الصلاة والسلام أى شئ رب العالمين الذى ادعيت أنك رسوله منكرا  
 لأن يكون للعالمين رب سواه حسبما يعرب عنه قوله أنا ربكم الأعلى وقوله  
 ما علمت لكم من إله غيرى وينطق به وعجده عند تمام أجوبته عليه الصلاة  
 والسلام (قال) موسى عليه السلام يجيبا له (رب السموات والأرض  
 وما بينهما) بتعيين ما أراد بالعالمين وتفصيله لزيادة التحقيق والتقرير وحسم  
 مادة تزوير القمين وتشتكيكه بحمل العالمين على ما تحت ملكته (إن كنتم  
 موثقين) أى إن كنتم موثقين بالأشياء عاقلين لما علمتم ذلك أو إن كنتم موثقين  
 بشئ من الأشياء فهذا أولى بالإيقان لظهوره وإثارة دليله (قل) أى فرعون  
 عند سماع جوابه عليه الصلاة والسلام خوفا من تأثيره في قلوب قومه وإذعانهم  
 له (لمن حوله) من أشراف قومه قال ابن عباس رضى الله عنهما خمسمائة عليهم  
 الأساور وكانت للولك غلصة .

(الاستمنون) مرانيا لهم أن ما سمعوه من جوابه عليه الصلاة والسلام  
 مع كونه ما لا يليق بأن يصيب منه كآله قال الاستمنون ما يقوله فاستمعوه  
 وتصبروا منه حيث يدعى خلاف أمر عاقل لا اشتباه فيه يريد به ربوبية نفسه  
 (قال) عليه الصلاة والسلام تضربها بما كان مندوبا تحت جوابيه السابقين  
 (ربكم ورب آبائكم الأولين) وعطاه عن ادعاء الربوبية إلى مرتبة الربوبية  
 (قال) بنى فرعون لما واجهه موسى عليه الصلاة والسلام بما ذكره عليه الصلاة والسلام  
 من آثار ربوبية الله فأرغم بنى ما قاله عليه الصلاة والسلام مما لا يصدر عن العقلاء  
 عند طرحه عن ظهوره فقال هؤلاء كفار منكم (إن رسولكم  
 الذى أرسل إليكم يحزنون) ليقتضيه ذلك ويصرفهم عن طيول الحق وإشاعة



رسولا بطريق الاستهزاء وأضافه إلى غاطبيه ترفعا من أن يكون مرسلا إلى نفسه (قال) عليه الصلاة والسلام (رب المشرق والمغرب وما بينهما) قاله عليه الصلاة والسلام تكميلا لجوابه الأول وتفسيرا له وتنبها على جهلهم وعدم فهمهم لمعنى مقاله فإن بيان ربوبيته تعالى للسماوات والأرض وما بينهما وإن كان متضمنا لبيان ربوبيته تعالى للتخافين وما بينهما لكن لما لم يكن فيه تصريح بإستناد حركات السماوات وما فيها وتغيرات أحوالها وأوضاعها وكون الأرض تارة مظلمة وأخرى منورة إلى الله تعالى أرشدهم إلى طريق معرفة ربوبيته تعالى لما ذكر فإن ذكر المشرق والمغرب مني عن شروق الشمس وغروبها المتوطين بحركات السماوات وما فيها على نخط بديع يترتب عليه هذه الأوضاع الرصينة وكل ذلك أمور حادثة مفتقرة إلى محدث قادر عليم حكيم لا كنفوات السموات والأرض التي يتوهم جهة المتوهمين باستمرارها استغناءها عن الموحد المتصرف (إن كنتم تعلمون) أي إن كنتم تعلمون شيئا من الأشياء أول أن كنتم من أهل العقل علمتم أن الأمر كما قلته وفيه لإندان بغاية وضوح الأمر بحيث لا يشبهه على من له عقل في الجملته وتلويح بأنهم يعمزل من دائرة العقل وأنهم المتصفون بما رموه عليه الصلاة والسلام به من الجنون .

(قال) لما سمع اللعين منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالات المبينة على أساس الحكم البالغة وشاهد شدة حزمه وقوة عزمه على تمشية أمره وأنه من لا يجارى في حلبة المحاوره ضرب صفحا عن المفاولة بالانصاف ونأى بجانبه إلى عدوة الجور والاعتساف فقال لمظهر لما كان يضمه عند السؤال والجواب (لئن اتخمت لها غيري لأجعلنك من المسجونين) لم يقتنع عليه الصلاة والسلام بترك دعوى الرسالة وعدم التعرض له حتى كلفه عليه الصلاة والسلام أن يتخذها لها لغاية عتوه وغلوه فبإياه من دعوى الألوهية وهذا صريح في أن تعجبه وتعجيبه من الجواب الأول ونسبته عليه الصلاة والسلام إلى الجنون في الجواب الثاني كان لنسبته عليه الصلاة والسلام الربوبية إلى غيره وأما ما قبل من أن (١٤) — أبو العود — (وأي)

سؤاله كان عن حقيقة المرسل وتعبه من جوابه كان لعدم مطابقته له لكونه يذكر أحواله فلا يساعده النظم الكريم ولا حال فرعون ولا مقاله واللام في المسجونين العهد أى لا جعلتك عن عرفت أحوالهم في يجوز حيث كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك لم يقل لا يجعلتك .

(قال أولو جنتك بشئ مبین) أى أنفعل بى ذلك ولو جنتك بشئ مبین أى موضع لصدق دعواى يريد به المعجزة فإنها جامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته وبين الدلالة على صدق دعوى من ظهرت على يده والتعبير عنها بالشئ التحويل قالوا الواو فى أولو جنتك للحال دخلت عليها همزة الاستفهام أى جانيا بشئ مبین وقد سلف منا مراراً أنها للعطف وأن كلمة لو ليست لانتفاء الشئ فى الزمان الماضى لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف تمويلاً على دلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصدية إلا عند التقصد الى بيان الإعراب على القواعد الصناعية بل هى لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بإدخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوته أو انتفائه معه ثبوته وانتفائه مع ما عداه من الأحوال بطريق الأولوية لما أن الشئ متى تحقق مع المنافى القوى فلان يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شئ من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر العاطف للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الأحوال المنافية لها عند تسدها ليظهر ما ذكر من تحقق الحكم على جميع الأحوال فإنك إذا قلت فلان جواد يعطى ولو كان فقيراً تريد بيان تحقق الإعطاء منه على كل حال من أحواله المفروضة فتعلق الحكم بأبعدها منه ليظهر بتحققه معه تحققه مع ما عداه من الأحوال التى لا منافاة بينها وبين الحكم بطريق الأولوية المصححة للاكتفاء بذكر العاطف عن تفصيلها كما أنك قلت فلان جواد يعطى لو لم يكن فقيراً ولو كان فقيراً أى يعطى حال كونه فقيراً ظالمال فى الحقيقة كتلتا الجملتين المتماثلتين لا المذكورة على أن الواو للحال وتصدير المعجى بما ذكر من كلمة لو دون أن ليس لبيان استبعاده فى نفسه بل

بالنسبة إلى فرعون والمعنى أقفل في ذلك حال عدم مجيئ بشي معين وحال مجيئ به  
 (قال فأت به إن كنت من الصادقين) أي ذبا يدل عليه كلامك من أنك تأتي بشيء  
 معين موضع لصديق دعواك أو في دعوى الراسخ جواب الشرط المخوف للالة  
 ما قبله عليه (فالتقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين) أي ظاهر ثعبانيته لا أنه شيء  
 يشبهها اشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فأتعب أي فجزته فافزع وقد مر بيان كيفية  
 الحال في سورة الأعراف وسورة طه (وزع يده) من جبيهه (فإذا هي يضاه  
 للناظرين) قبل لما رأى فرعون الآية الأولى وقال هل لك غيرها فأخرج  
 يده فقال ما هذه قال فرعون يدك فأفيا فأدخلها في إبطه ثم زعها ولها شعاع  
 يكاد ينشئ الأبصار ويسد الأفق .

(قال لللا حول له) أي مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال  
 (لن هذا لساحر عليم) فائق في فن السحر (يريد أن يخرجكم) قسرا (من  
 أرضكم بسحره فإذا تأمرون) بهر سلطان المعجزة وحجره حتى حطه عن ذروة  
 ادعاء الربوبية إلى حضيض الخضوع لمبيده في دمه والامثال بأمرهم أو إلى  
 مقام مؤامرتهم ومفاورثهم بعد ما كان مستقلا في الرأي والتدبير وأظهر  
 استعصار الخوف من استيلائه على ملكه ونسبة الإخراج والأرض إليهم  
 لتنفيرهم عن موسى عليه السلام (قالوا أرجه وأعله) أخر أمرهما وقيل  
 أحبسهما (وابعت في المدائن حاشرين) أي شرطا يحشرون السحرة (يأتوك)  
 أي العاشرون (بكل سحار عليم) فائق في فن السحر وقرىء بكل ساحر  
 (فجمع السحرة لميقات يوم معلوم) هو ما عينه موسى عليه السلام بقوله  
 هو عدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى (وقيل للناس هل أنتم مجتمعون)  
 قيل لهم ذلك استبطاء لهم في الاجتماع وحثا لهم على المبادرة إليه (لعلنا تتبع  
 السحرة إن كانوا هم الغالبين) أي تقبهم في دينهم إن كانوا هم الغالبين لا موسى  
 عليه السلام وليس مرادهم بذلك أن يقبوا دينهم حقيقة وإنما هو أن لا يتبوا  
 موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكناية حملا لهم على الاهتمام  
 والجند في المغالبة (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أنن لنا لأجرا) أي أجرا

عظيماً (إن كنا نحن النالين) لا موسى عليه السلام (قال نعم) لكم ذلك (وإنكم) مع ذلك (إذا لم المقرين) عندي قيل قال لهم تكونون أول من يدخل على وآخر من يخرج عنى وقرىء نعم بكسر السين وهما لغتان (قال لهم موسى) أى بعد ما قال له السحرة إما أن تلقى ولما أن تكون أول من ألقى (ألقوا ما أتم ملقون) ولم يرد به الأمر بالسحر والتقوية بل الإذنى في تقديم ما هم فاعلوه البتة توسلاً به إلى إظهار الحق وإبطال الباطل (فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا) أى وقد قالوا عند الإلقاء (بكرة فرعون إنما نحن النالون) قالوا ذلك لفرط اعتقادهم في أنفسهم وإنيانهم بأقصى ما يمكن أن يؤتى به من السحر .

(فألقى موسى عصاه فإذا هي تلقف) أى تبتلع بسرعة وقرىء تلقف بحذف إحدى التامين من تلقف (ما يأفكون) أى ما يقبلونه من وجهه وصورته بتمويههم وتزيدهم فيخيلون حبالهم وعصيهم أنها حيات تسمى أو أفكهم تسمية للمأفوك به مبالغة (فألقى السحرة ساجدين) أى أفر ما شاهدها وذلك من غير تعلم وتردد غير متالكين كان ملقياً ألقاهم لملهم بأن مثل ذلك خارج عن حدود السحر وأنه أمر إلهى قد ظهر على يده عليه الصلاة والسلام لتصديقه وفيه دليل على أنه قصارى ما يلتهى إليه هم السحرة هو التقوية والتزوير وتخيل شيء لا حقيقة له (قالوا آتانا رب العالمين) بدل اشتغال من ألقى أو حاله باختيار قد وقوله تعالى (رب موسى وهرون) بدل من رب العالمين للتوضيح ودفع توم إرادة فرعون حيث كان قومه الجملة يسمونه بذلك وللإشعار بأن الموجب لإيمانهم به تعالى ما أجراه على أيديهما من المعجزة القاهرة .

(قال) أى فرعون للسحرة (أستم له قبل أن آذن لكم) أى ينير أنه آذن لكم كما في قوله تعالى (لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلماتي) لا أن الإذن منه ممكن أو متوقع (إنه لكبيركم الذى علمكم السحر) فتواطأتم على ما فعلتم أو غلبكم شيئاً دون شيء فلذلك غلبكم أراد بذلك التلبس على قومه كيلا يمتقدوا أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقرىء أستم بهمزة تنوين (فلسوف تعلمون)

أى وبال ما ضلنم وقوله ﴿ لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا مصلبنكم  
 أجمعين ﴾ يان لما أوعدهم به ﴿ قالوا ﴾ أى السحرة ﴿ لا خير ﴾ لا ضربه  
 علينا وقوله تعالى ﴿ إنا إلى ربنا منقلبون ﴾ تعليل لعدم الضير أى لا ضير في ذلك  
 بل لنا فيه نفع عظيم لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله تعالى من تكفير  
 الخطايا والثواب العظيم أو لا ضير علينا فيما نتوعدنا به من القتل انه لا بدلنا من  
 الانقلاب إلى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهوتها وأرجاها وقوله تعالى  
 ﴿ إنا قطع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا ﴾ أى لأن كنا ﴿ أول المؤمنين ﴾  
 أى من أتباع فرعون أو من أهل المشهد لتليل فان لنفى الضير أى لا ضير علينا  
 في قتلك إنا قطع أن يغفر لنا ربنا خطايانا لكوننا أول المؤمنين وقرىء إن  
 كنا على الشرط لعظم النفس وعدم الثقة بالحاجة أو على طريقة قول المدلل بأمره  
 كقول العامل لمستاجر آخر أجرته إن كنت عملت لك فوفى حقى ﴿ وأوحينا  
 إلى موسى أن أسر ببداى ﴾ وذلك بعد بضع سنين أقام بين أظهرهم يدعوهم إلى  
 الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزدوا إلا اعتوا وعنادا حسبافصل في سورة الاعراف  
 بقوله تعالى ﴿ ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ﴾ الآيات وقرىء بكسر التون ووصل  
 بالالف من سرى وقرىء أن سر من السير ﴿ إنكم متبعون ﴾ تعليل للأمر  
 بالإسراء أى يقبضكم فرعون وجنوده مصبحين فأمر بمن معك حتى لا يدركوك  
 قبل الوصول إلى البحر فيدخلوا مداخلكم فأطبقه عليهم فأغرقهم ﴿ فأرسل  
 فرعون ﴾ حين أخبر بمسيرهم ﴿ في المداين حاشرين ﴾ جامعين للمساكر ليتبعهم  
 ﴿ لن هؤلاء ﴾ يريد بنى إسرائيل ﴿ لشردمة قليلون ﴾ استقلهم وهم سبائة ألف  
 وسبعون ألفا بالنسبة إلى جنوده إذ روى أنه أرسل في أثرهم ألف ألف وخمسمائة  
 حلك مسور مع كل ملك ألف وخرج فرعون في جمع عظيم وكانت مقدمته  
 سبعمائة ألف رجل على حصان وعلى رأسه يضة وعن ابن عباس رضى الله تعالى  
 عنهما خرج فرعون في ألف ألف حصان سوى الإناث ﴿ ولهم لنا لفاقظون ﴾  
 أى فاعلون ما ينظنون .

﴿ ولما جميع حاذرون ﴾ يريد أنهم لقلتهم لا يبال بهم ولا يتوقع غلبتهم

وعلوم ولكم يفعلون أفلا تفيظنا وتضيق صدورنا ونحن قوم من عادتنا  
التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الأمور فإذا خرج علينا سارعنا إلى إطفاء  
ثائرة فساد هذه معاذير اعتذرها إلى أهل المدائن لتلايقن به ما يكسر من  
قهره وساطاته وقرىء حذرون فالأول دال على التجدد والثاني على الثبات وقيل  
الحاذر المؤدى في السلاح وقرىء حادرون بالعمال المهمة أى أقوىاء وأشدأمو قيل  
مدججون في السلاح قد أكسبهم ذلك حذارة في أجسامهم (فأخرجناهم) بأن  
خلقتنا فيهم داعية الخروج بهذا السبب فحملتهم عليهم (من جنات وعبور  
وكنوز ومقام كريم) كانت لهم جملة ذلك (كذلك) إمام صدر تشييعي لأخرجنا  
أى مثل ذلك الإخراج المجيب أخرجنهم أو صفة لمقام كريم أى من مقام كريم  
كأن كذلك أو خبير لبند أعذوف أى الأمر كذلك (وأورثناها بنى إسرائيل)  
أى ملكناها لإيهم على طريقة تملك مال المورث للوارث كأنهم ملكوها من  
حين خروج أربابها منها قبل أن يقبضوها ويسلبوها (فاتبعوهم) أى فلعقوهم  
وقرىء فاتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس أى طلوعها  
(فلما تراءى الجمعان) تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الآخر وقرىء تراءى  
الفتان (قال أصحاب موسى إنا لمدركون) جاؤا بالجملة الاسمية مؤكدة بحرفي  
التأكيد للدلالة على تحقق الإدراك واللاحاق وتجزهما وقرىء لمدركون بتشديد  
الدهال من إدراك الشيء إذا تابع فففى أى لتتابعون في الهلاك على أيديهم (قال  
كلا) ارتدعوا عن ذلك فإنهم لا يدركونكم (إن معى دى) بالنصرة والهداية  
(سيهدين) البتة إلى طريق النجاة منهم بالسكينة روى أن يوشع عليه السلام  
قال يا كلم الله ابن أمريت فقد غشينا فرعون والبحر أمامنا قال عليه السلام ههنا غاض  
يوشع عليه السلام الماء وضرب موسى عليه السلام بعصاه البحر فكان ما كان  
وروى أن مؤمنا من آل فرعون كان بين يدى موسى عليه السلام فقال أين  
أمريت فهذا البحر أمامك وقد غشيك آل فرعون قال عليه السلام أمريت بالبحر  
وللى أومر بما أصنع فأمر بما أمر به وذلك قوله تعالى (فأوجينا إلى موسى أن  
اضرب بعصاك البحر) القلزم أو النيل (فانلق) الفاء فصيحة أى بضربه

فأطلق نصار اثني عشر فرقا بعدد الأسباط ينفن مساك (فكان كل فرق) حاصل بالانطلاق (كالطود العظيم) كالجبل المنيف الثابت في مقره فدخلوا في شعابها كل سبط في شعب منها (وأزلفنا) أي قربنا (ثم الآخرين) أي فرعون وقومه حتى دخلوا على أثرهم مداخلهم.

(وأنجينا موسى ومن معه أجمعين) بحفظ البحر على تلك الهيئة إلى أن عبروا إلى البر (ثم أغرقنا الآخرين) بإطباقه عليهم (إن في ذلك) أي في جميع ما فصل مما صدر عن موسى عليه السلام وظهر على يديه من المعجزات القاهرة وما فعل فرعون وقومه من الأقوال والأفعال وما فعل بهم من العذاب والنكال وما في اسم الإشارة من معنى البعد لتحويل أمر المشار إليه وتفضيحه كتكثير الآية في قوله تعالى (لاية) أي آية آية أو آية عظيمة لا تكاد توصف موجبة لأن يعتبر بها المعتبرون ويقيسوا شأن النبي عليه الصلاة والسلام بشأن موسى عليه السلام وحال أنفسهم بحال أولئك المهلكين ويحتسبوا تعاطى ما كانوا يتعاطونه من الكفر والمعاصي ومخالفة الرسول ويؤمنوا بآية الله تعالى ويعطوا رسوله كيلا يحل بهم مثل ما حل بأولئك أو أن فيما فصل من القصة من حيث حكايته عليه الصلاة والسلام لإياها على ما هي عليه من غير أن يسميها أحد الآية عظيمة دالة على أن ذلك بطريق الوحي الصادق موجبة للإيمان بآية الله تعالى وحده وطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام (وما كان أكثرهم) أي أكثر هؤلاء الذين سمعوا قصتهم منه عليه الصلاة والسلام (مؤمنين) لا بأن يقبسوا شأنه بشأن موسى عليهما السلام وحال أنفسهم بحال أولئك المكذبين المهلكين ولا بأن يتدبروا في حكايته عليه الصلاة والسلام لقصتهم من غير أن يسميها من أحد مع كون كل من الطرفين مما يؤدي إلى الإيمان قطعا ومعنى ما كان أكثرهم مؤمنين على أن كان زائدة كما هو رأى سيبريه فيكون كقوله تعالى (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) وهو لإخبار منه تعالى بما سيكون من المشركين بعد ما سمعوا الآيات اللطيفة بالقصة تقرر لما مر من قوله تعالى (وما يأتينهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا) الخ

ولنثار الجملة الاسمية للدلالة على استقرارهم على عدم الإيمان واستمرارهم عليه ويحذر أن يحمل كان بمعنى صار كما فعل ذلك في قوله تعالى (وكان من الكافرين) فالمعنى وما صار أكثرهم مؤمنين مع ما سمعوا من الآية العظيمة الموجبة له بما ذكر من الطريقين فيكون الإخبار بعدم الصيرورة قبل الحدوث للدلالة على كمال تحققه وتفرده كقوله تعالى (أنى أمر الله) الآية (ولأن ربك هو العزيز) الغالب على كل ما يريده من الأمور التي من أجلها الانتقام من المكذبين (الرحيم) المبالغ في الرحمة ولذلك يملهم ولا يجعل عقوبتهم بعدم إيمانهم بعد مشاهدة هذه الآية العظيمة بطريق الوحي مع كمال استحقاقهم لذلك هذا هو الذى يقتضيه جزالة النظم الكريم من مطلع السورة الكريمة الى آخر القصص السبع بل الى آخر السورة الكريمة اقتضاء بيتا لا ريب فيه وأما ما قيل من أن ضمير أكثرهم لأهل عصر فرعون من القبط وغيرهم وأن المعنى وما كان أكثر أهل مصر مؤمنين حيث لم يؤمن منهم إلا آسية وحوقيل ومريم ابنة ياموشا التي دلت على تابوت يوسف عليه السلام وبنو إسرائيل بعد ما نجوا سالوا بقرة يعبدونها واتخذوا العجل وقالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فبمزل من التحقير كيف لا وساق كل قصة من القصص الواردة في السورة الكريمة سوى قصة إبراهيم عليه السلام إنما هو لبيان حال طائفة معينة قد عتوا عن أمر ربهم وعصوا رسله عليهم الصلاة والسلام كما يوضح عنه تصدير القصص بتكذيبهم المرسلين بعد ما شاهدوا بأيديهم من الآيات العظام ما يوجب عليهم الإيمان ويزجرهم عن الكفر والعصيان وأصروا على ما هم عليه من التكذيب فاعقبتهم الله تعالى لذلك بالعقوبة الدنيوية وقطع دابرهم بالسكينة فكيف يمكن أن يخبر عنهم بعدم إيمان أكثرهم لاسيا بعد الإخبار بإهلاكم وعد المؤمنين من جملتهم أو لا وإخراجهم منها آخرها مع عدم مشاركتهم لهم في شيء مما حكى عنهم من الجنائيات أصلا مما يوجب تنزيه التنزيل عن أمثاله فتدبر .

(وَأَمَّا عَلَيْهِمْ) عطف على المضمر المقدر عاملا لإذ نادى الخ أى وأتلى  
يخلى المشركون (نبأ إبراهيم) أى خبره العظيم الشأن حسبما أوحى إليك لتقف



على ما ذكر من عدم إيمانهم بما يأتيهم من الآيات بأحد الطرفين (إذ قال)  
منصوب إما على الظرفية للنبا أى نبأه وقت قوله (لأيه وقومه) أى على  
المفعولية لائل على أنه يدل من نيا أى وائل عليهم وقت قوله لهم (ما تعبدون)  
على أن المتأثر ما قاله لهم في ذلك الوقت سألهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك  
ليبنى على جوابهم أن ما يعبدونه بمزول من استحقاق العبادة بالكلية (قالوا  
نعبد أصناما فنظّل لها ما كفين) لم يقتصروا على الجواب الكافي بأن يقولوا  
أصناما كما في قوله تعالى (ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو) وقوله تعالى (ماذا  
أنزل ربكم قالوا الحق) ونظائرهما بل أطنبوا فيه بإظهار الفعل وعطف دوام  
عكوفهم على أصنامهم قصدا إلى إبراز ما في نفوسهم الخبيثة من الابتهاج والافتخار  
بذلك والمراد بالظلول الدوام وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل وصلة  
السكوف كلمة على وإيراد اللام لإفادة معنى زائد كأنهم قالوا فنظّل لأجلها  
مقبلين على عبادتها أو مستديرين حولها وهذا أيضا من جملة إطنابهم (قال)  
استئناف مبنى على سؤال نشأ من تفصيل جوابهم (هل يسمعونكم) أى هل  
يسمعون دعاءكم على حذف المضاف أو يسمعونكم تدعون كقولك سمعت زيدا  
يقول كيت وكيت لحذف لدلالة قوله تعالى (إذ تدعون) عليه وقرىء هل  
يسمعونكم من الإسماع أى هل يسمعونكم شيئا من الأشياء أو الجواب عن  
دعائكم وهل يقدرون على ذلك وصيغة المضارع من إذ على حكاية الحال الماضية  
لاستحضار صورتها كأنه قيل لهم استحضروا الأحوال الماضية التي كنتم تدعونها  
فيها وأجيبوا هل سمعوا أو أسمعوا قط (أو ينفعونكم) بسبب عبادتكم لها  
(أو يضررون) أى يضررونكم بترككم لعبادتها إذ لا بد للعبادة لا سيما عند  
كونها على ما وصفت من المبالغة فيها من جلب نفع أو دفع ضرر (قالوا بل وجدنا  
آباءنا كذلك يفعلون) اعترفوا بأنها بمنزلة ما ذكر من السمع والمنفعة والمضرة  
بالمرة واضطروا إلى إظهار أن لا سند لهم سوى التقليد أى ما علمنا أو ما رأينا  
منهم ما ذكر من الأمور بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون أى مثل عبادتنا يعبدون  
فأقدينا بهم (قال أفرأيت ما كنتم تعبدون) أى أنظروا فابصروا أو أناملتم

فعلتم ما كنتم تعدونه ﴿ أتم وآباؤكم الأقدمون ﴾ حق الإبصار أو حق العلم وقوله ﴿ فإنهم عدو لي ﴾ بيان لحال ما يبدونه بعد التنبية على عدم علمهم بذلك أى فاعلموا أنهم أعداء لعابديهم الذين يحبونهم كحب الله تعالى لما أنهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه أو لأن من يغريهم على عبادتهم ويحملهم عليها هو الشيطان الذى هو أعدى عدو الإنسان لكنته عليه الصلاة والسلام صور الأمر في نفسه تعريضا بهم فإنه أنفع في النصيحة من التعريض وإشعارا بأنها نصيحة بدأ بها نفسه ليكون ادعى إلى القبول والعدو والصدىق يميّزان في معنى الواحد والجمع ومنه قوله تعالى ﴿ وهم لكم عدو ﴾ شبا بالمصادر للوازنة كالأبول والولوع والخين والصيل ﴿ إلاب العالمين ﴾ استثناء منقطع أى لكن رب العالمين ليس كذلك بل هو ولي في الدنيا والآخرة لا يزال يفضل على منافسهما حسبما يعرب عنه ما وصفه تعالى به من أحكام الولاية وقيل متصل وهو قول الزجاج على أن الضمير لكل معبود وكان من آباؤهم من عبد الله تعالى وقوله تعالى ﴿ الذى خلقنى ﴾ صفة لرب العالمين وجعله مبتدأ وما بعده خبرا غير حقيقى بجزالة التنزيل وإنما وصفه تعالى بذلك وبما عطفه عليه مع اندراج الكل تحت ربوبيته تعالى للعالمين تصرّيا بالنعم الخاصة به عليه الصلاة والسلام وتفصيلا لها لكونها أدخل في اقتضاء تخصيص العبادة به تعالى وقصر الانجاء في جلب المنافع الدينية والدنيوية ودفع المضار العاجلة والآجلة عليه تعالى ﴿ فهو يهدين ﴾ أى هو يهدين وحده إلى كل ما يهين ويصلحنى من أمور الدين والدنيا هداية متصلة بحين الخلق ونفع الروح متجددة على الاستمرار كما يبلغه عنه الفناء وصيغة المضارع فإنه تعالى يهدى كل ما خلقه لما خلق له من أمور المعاش والمعاد هداية متدرجة من مبدأ إيجاده إلى منتهى أجله يتمكن بها من جلب منافعه ودفع مضاره إما طبعاً وإما اختياراً مبدؤاً بالنسبة إلى الإنسان هداية الجنين لامتناس دم الطمغ ومتنهلها الهداية إلى طريق الجنة والتنم بتعيمها المقيم ﴿ والذى هو يطمعنى ويسقين ﴾ عطف على الصفة الأولى وتكرير الموصول في المواضع الثلاثة مع كفاية عطف ما وقع في حين الصلة من الجمل الست على

صلة الموصول الأول للإيذان بأن كل واحدة من تلك الصلوات نعمت جليل له تعالى مستقل في استيجاب الحكم حقيق بأن تجرى عليه تعالى بجيهاها ولا تجعل من روادف غيرها .

( وإذا مرمنت فهو يشفين ) عطف على يطعمني ويسقين نظم معهما في سلك الصلة لموصول واحد لما أن الصحة والمرض من متفرعات الأكل والشرب غالبا ونسبة المرض إلى نفسه والشفاء إلى الله تعالى مع أنهما منه تعالى لمراعاة حسن الأدب كما قال الخضر عليه السلام ( فأردت أن أعييا ) وقال ( فأردت أن يلعنا أشدهما ) وأما الإمامة حيث كانت من معظم خصائصه تعالى كالإحياء بدهاء وإعادة وقد نطقت أمور الآخرة جميعا بها وبما بعدها من البعث نظمها في سبط واحد في قوله تعالى ( والذي يمتحن ثم يحين ) على أن الموت لكونه ذريعة إلى نيله عليه الصلاة والسلام للحياة الأبدية بمنزل من أن يكون غير مطبوع عنده عليه الصلاة والسلام ( والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين ) ذكره عليه الصلاة والسلام هضما لنفسه وتعليلًا للأمة أن يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب مغفرة لما يفرط منهم وتلافيا لما عصى يندر منه عليه الصلاة والسلام من الصفات وتبليها لأبيه وقومه على أن يتأملوا في أمرهم فيقفوا على أنهم من سوء الحال في درجة لا يقادر قدرها فإن حاله عليه الصلاة والسلام مع كونه في طاعة الله تعالى وعبادته في الناية القاصية حيث كانت تلك المثابة فإظنك بحال أولئك المخمورين في الكفر وفتون المعاصي والخطايا وحمل الخطيئة على كلماته الثلاث إني سقيم بل فله كبيرم وقوله لسارة هي أختي مما لاسيل إليه لأنها مع كونها معارضة لامن قبيل الخطايا المفتقرة إلى الاستفزاز إنما صدرت عنه عليه الصلاة والسلام بعد هذه المقابلة الجارية بينه وبين قومه أما الثالثة فظاهرة لوقوعها بعد مهاجرته عليه الصلاة والسلام إلى الشام وأما الأوليان فلأنهما وقتنا مكثفتين بكسر الأضنام ومن البين أن جريان هذه المقالات فيما بينهم كان في مبادئ الأمر وتعليق مغفرة الخطيئة بيوم الدين مع

أنها إنما تنقر في الدنيا لأن أثرها يومئذ يبين ولأن في ذلك تهويلا له وإشارة إلى وقوع الجزاء فيه إن لم تنقر .

(رب هب لي حكما) بعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام لهم فنون اللطائف الفائضة عليه من آفة عز وجل من مبدأ خلقه إلى يوم بمثله ذلك على مناجاته تعالى ودعائه لربط العتيد وجلب المزيد والحكم الحكمة التي هي السكال في العلم والعمل بحيث يتمكن به من خلاقة الحق ورياسة الخلق (والحقى بالصالحين) ووقفنى من العلوم والأعمال والملكات لما يرغنى للانتظام في ذمرة الكاملين الراغبين في الصلاح المنزهين عن كبائر الذنوب وصغائرها أو أجمع ينشئ وبينهم في الجنة ولقد أجابه تعالى حيث قال (وإنه في الآخرة لمن الصالحين) (واجعل لى لسان صدق فى الآخرين) أى جاعها وحسن صيت فى الدنيا بحيث يبقى أثره إلى يوم الدين ولذلك لا ترى أمة من الأمم إلا وهى محبة له ومثنية عليه أو صادقا من ذريته يحمده أصل دينى ويدعو الناس إلى ما كنت أدعوم إليه من التوحيد وهو النبى صلى الله عليه وسلم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام أنا دعوة أبى إبراهيم .

(واجعلنى) فى الآخرة (من ورثة جنة النعيم) وقد مر معنى الورثة فى سورة مريم (واغفر لى) بالهداية والتوفيق للإيمان كما يلوح به تعليقه بقوله (إنه كان من الصالحين) أى طريق الحق وقد مر تحقيق المقام فى تفسير سورة التوبة وسورة مريم بما لا مزيد عليه (ولا تخزنى) بمعاتبى على ما فرطت أو بنقص رتبى عن بعض الوراث أو بتعذيبى لحفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلا كل ذلك مبنى على معصم النفس منه عليه الصلاة والسلام أو بتعذيب والذى أو يبعثه فى عذاب الصالحين بعدم توفيقه للإيمان وهو من الخزى بمعنى الخزي أو من الخزية بمعنى الحياء (يوم يبعثون) أى الناس كافة والإخبار قطع للذكر لما فى عموم البحث من الشبهة الفاشية المنتهية عنه وتخصيصه بالصالحين عما يحل بتهويل اليوم (يوم لا ينفع مال ولا بنون) بدل من يوم يبعثون جىء

به تأكيداً للتحويل وتمييداً لما يقبّه من الاستثناء وهو من أعم المغايل أى لا ينفع مال وإن كان مصروفاً في الدنيا إلى وجوه البر والخيرات ولا بنون وإن كانوا صلحاء مستأهلين للشفاعة أحداً .

(إلا من أتى الله بقلب سليم) أى عن مرض الكفر والتناق ضرورية اشتراط نفع كل منهما بالإيمان وفيه تأكيد لكون استغفاره عليه الصلاة والسلام لأبيه طلباً لهديته إلى الإيمان لاستحالة طلب مغفرته بعد موته كافرًا مع عليه الصلاة والسلام بعدم نفعه لأنه من باب الشفاعة وقيل هو استثناء من فاعل ينفع بتقدير المضاف أى الآمال من أو بنو من أتى الله الآية وقيل المضاف المحذوف ليس من جنس المستثنى منه حقيقة بل بضرب من الاعتبار كما في قوله • تحية بينهم ضرب وجميع • أى إلا حال من أتى الله بقلب سليم على أنها عبارة عن سلامة القلب كأنه قيل إلا سلامة قلب من أتى الله الآية وقيل المضاف المحذوف ما دل عليه المال والبنون من الغنى وهو المستثنى منه كأنه قيل يوم لا ينفع غنى إلا غنى من أتى الله الآية لأن غنى المرء في دينه بسلامة قلبه وقيل الاستثناء منقطع والمعنى لكن سلامة قلبه تنفعه (وأزلفت الجنة للمتقين) عطف على لا ينفع وصيغة الماضي فيه وفيما بعده من الجمل المنتظمة معه في سلك العطف للدلالة على تحقق الوقوع وتقرره كما أن صيغة المضارع في المعطوف عليه للدلالة على استمرار انتفاء النفع ودوامه حسبما يقتضيه مقام التحويل والتفطيع أى قربت الجنة للمتقين عن الكفر والمعاصي بحيث يشاهدونها من الموقف ويقفون على ما فيها من فنون المعاسن فيبتهجون بأنهم المحشورون إليها (وبرزت الجحيم للذائبن) الضالين عن طريق الحق الذي هو الإيمان والثقوى أى جعلت بارزة لهم بحيث يرونها مع ما فيها من أنواع الأحوال المائلة ويوقنون بأنهم واقعوها ولا يجدون عنها مصرفاً (وقيل لهم أينما كنتم) في الدنيا (تعيدون من دون الله) أى أين آلهتكم الذين كنتم تدعون في الدنيا أنهم شفعاؤكم في هذا الموقف (هل ينصرونكم) يدفع العذاب عنكم (أو ينصرون) يدفعه عن أنفسهم وهذا سؤال تفرع وتبكيك لا يتوقع له جواب ولذلك قيل :

(فكذبوا فيها) أى ألقوا فى الجحيم على وجوههم مرة بعد أخرى إلى أن يستقروا فى قعرها (م) أى ألهتهم (والعاون) الذين كانوا يبدونهم وفى تأخير ذكرهم عن ذكر آلهتهم رمز إلى أنهم يؤخرون عنها فى الكيكة ليشاهدوا سوء حالها فيزدادوا غمًا إلى غمهم (وجنود إبليس) أى شياطينه الذين كانوا ينوونهم ويوسوسون إليهم ويسولون لهم ما هم عليه من عبادة الأصنام وسائر فنون الكفر والمعاصي ليجمعوا فى العذاب حسبما كانوا يجمعون فيما يوجبهم وقيل متبعوه من عصاة الثقلين والأول هو الوجه (أجمعون) تأكيد للضمير وما عطف عليه وقوله تعالى (قالوا) الخ استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية حالهم كأنه قيل ماذا قالوا حين فعل بهم ما فعل فقيل قال المبدة (وم فيها يتحصنون) أى قالوا متطرفين بخطئهم فى انهماكهم فى الضلالة متحصرين معينين لأنفسهم والحال أنهم فى الجحيم بصدد الاختصاص مع من معهم من المذكورين غاطبين لمعبودهم على أن الله تعالى يعمل الأصنام صالحة للاختصاص بأن يعطيها القدرة على الفهم والنطق (تأفة إن كنا لفي ضلال مبين) إن عطفة من الثقلية قد حنفت اسمها الذى هو ضمير الشأن واللام فارقة بينها وبين التأفة أى أن الشأن كنا فى ضلال واضح لا خفاء فيه ووصفهم له بالوضوح للإشباع فى إظهار ندمهم وتحسرهم وبيان عظم خطئهم فى رأيهم مع وضوح الحق كما يليق عنه تصدير قسمهم بحرف التاء المشعرة بالتمجيد وقوله تعالى (إذ نسويكم رب العالمين) ظرف لكونهم فى ضلال مبين وقيل لما دل عليه الكلام أى ضللتنا وقيل للضلال المذكور ولأن كان فيه ضعف صناعى من حيث أن المصدر الموصوف لا يعمل بعد الوصف وقيل ظرف لمبين وصيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية أى تأفة لقد كنا فى غاية الضلال الفاحش وقت تسويتنا لما كرم أيها الأصنام فى استحقاق العبادة رب العالمين الذى أتم أدنى غلو قائمه وأدغم وأعجزهم وقولهم:

(وما أضلنا إلا المجرمون) بيان لسبب ضلالهم بعد اعترافهم بصدوره عنهم لئلا يلقى معنى قصر الإضلال على المجرمين دون من عداهم بل على معنى

نصر ضلالهم على كونه بسبب إضلالهم من غير أن يستقلوا في تحقيقه أو يكون بسبب إضلال الغير كأنه قيل وما صدر عنا ذلك الضلال الفاحش إلا بسبب إضلالهم والمراد بالمجرمين الذين أضلوم رؤسائهم وكبرائهم كما في قوله تعالى (ربنا إنا أخطأنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السيل) وعن السدي رحمه الله الأولون الذين اقتدوا بهم وأيا ما كان فقيه أو فريسي من التعريض للذين (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) وعن ابن جرير إبليس وابن آدم القاتل لأنه أول من سن القتل وأواع المعاصي (فألنا من شافعين) كما للمؤمنين من الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام (ولا صديق حميم) كما نرى لهم أصدقاء أو فألنا من شافعين ولا صديق حميم من الذين كنا نعدهم شفعاء وأصدقاء على أن عدمهما كناية عن عداوتهما كما أن عدم المحبة في مثل قوله تعالى (والله لا يحب الفساد) كناية عن البغض حسبا يفيء عنه قوله تعالى (الأيضاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) أو وقتنا في مهلكة لا يخلصنا منها شافع ولا صديق على أن المراد بعدمهما عدم أثرهما وجمع الشافع لكثرة الشفعاء عادة كما أن أفراد الصديق لقلته أو لصحة إطلاقة على الجميع كالمعدو تشبها لها بالمصادر كالخمين والقبول وكلية لو في قوله تعالى (قلو أن لنا كرة) لنتمى كليت لما أن بين منتهيها تلاقيا في معنى الغرض والتقدير كأنه قيل فليت لنا كرة أى رجعة إلى الدنيا وقيل هي على أصلها من الشرط وجوابه مخوف كأنه قيل قلو أن لنا كرة لنعطنا من الخيرات كيت وكيت وبأما قوله تعالى (فنكون من المؤمنين) لتحتم كونه جوابا للتمنى مفيدا لترتب الإيمان على وقوع الكرة البتة بلا تحلف كما هو مقتضى حالهم وعطله على كرة على طريقة اللبس عبادة وتقرعنى . كما يستدعيه كون لو على أصلها إنما يفيد تحقق مضمون الجواب على تقدير تحقق كرتهم وإيمانهم معاً من غير دلالة على استلزام الكرة للإيمان أصلاً مع أنه المقصود حتماً (إن في ذلك) أى فيما ذكر من نبأ إبراهيم عليه السلام المشتغل على بيان بطلان ما كان عليه أهل مكة من عبادة الأصنام وتخصيل ما يؤول إليه أمر عبثها يوم القيامة من اعتراضهم بظلمتهم الفاحش وتندمهم

وتحصرهم على ما قاتهم من الإيمان وتمنيهم الرجعة إلى الدنيا ليسكونوا من المؤمنين عند مشاهدتهم لما أزلت لهم جنات النعيم وبرزت لأنفسهم الجحيم وغشيم ما غشيم من ألوان العذاب وأنواع العقاب (لاية) أى آية عظيمة لا يقادر قدرها موجبة على عبده الأصنام كافة لاسيما على أهل مكة الذين يدعون أنهم على ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام أن يحتجبوا كل الاجتناب ما كانوا عليه من عبادتها خوفا أن يحيق بهم مثل العذاب بحكم الاشتراك فيما يوجبها وأن في ذكر نبته وتلاوته عليهم على ما هو عليه من غير أن تسمعه من أحد لآية عظيمة دالة على أن ماتلوه عليهم وحى صادق نازل من جهة الله تعالى موجبة للإيمان به قطعا (وما كان أكثرهم مؤمنين) أكثر هؤلاء الذين تتلو عليهم النبأ مؤمنين بل هم مصرون على ما كانوا عليه من الكفر والصلال وأما أن ضمير أكثرهم لقوم إبراهيم عليه السلام كما توهموا فما لا سيل إليه أصلا لظهور أنهم ما ازدادوا بما سمعوا منه عليه الصلاة والسلام إلا طغيانا وكفرا حتى اجترأوا على تلك العظيمة التي فعلوها به عليه الصلاة والسلام فكيف يبر عنهم بدم إيمان أكثرهم وإنما آمن له لوط فنجاهما الله عز وجل إلى الشام وقد مر بقية الكلام في آخر قصة موسى عليه السلام (وإن ربك لطو العزيز الرحيم) أى هو القادر على تسجيل العقوبة لقومك ولكنه يمهلهم بحكم رحمة الواسعة ليؤمن بعض منهم أو من ذرياتهم .

(كذبت قوم نوح المرسلين) القوم مؤث ولذلك يصغر على قومية وقيل القوم بمعنى الأمة وتكذيبهم للمرسلين إما باعتبار إجماع الكل على التوحيد وأصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الأزمنة والأعصار وإما لأن المراد بالجمع الواحد كما يقال فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله إلا دابة وبرودة وإذا في قوله تعالى (إذا قال لهم) ظرف للتكذيب على أنه عبارة عن زمان محدد وقع فيه ما وقع من الجانبيين إلى تمام الأمر كما أن تكذيبهم عبارة عما صدر عنهم من حين ابتداء دعوته عليه الصلاة والسلام إلى انتهائهم (أخوهم) أى نبيهم (نوح الألقون) الله حيث تعبثون غيره (إن لكم رسول) من



جهته تعالى (أمين) مشهور بالأمانة فيما بينكم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله تعالى (وما أسألكم عليه) أى على ما أنا متصد له من الدعاء والنصح (من أجر) أصلاً (إن أجرى) فيما أتوا له (إلا على رب العالمين) والقاء في قوله تعالى (فاتقوا الله وأطيعون) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من تنزهه عليه الصلاة والسلام عن الطمع كما أن نظيرتها السابقة لترتيب ما بعدها على أمانته والتكرير للتأكيد والتنبيه على أن كلا منهما مستقل في إيجاب التقوى والطاعة فكيف إذا اجتمعا وقرىءا إن أجرى يسكون الياء (قالوا أتؤمن لكواثبكم الأرضلون) أى الأثلون جامعا ومالا جمع الأرضل على الصيغة فإنه بالفتحة صار جاريا مجرى الاسم كالأكر والأكبر وقيل جمع أرضل جمع رذل كالكبواكب وكتبوقرىء وأتباعك وهو جمع تابع كشاهد وأشهاد أو جمع تبع كبطل وأبطال يعنون أنه لا عبرة بأتباعهم لك إذ ليس لهم رزانة عقل ولا إصابة رأي وقد كان ذلك منهم في بادئ الرأي كما ذكر في موضع آخر وهذا من كمال سخافة عقولهم وقصرهم أنظارهم على حطام الدنيا وكون الأشرف عندهم من هو أكثر منها حظا والأرضل من حرمها وجهلهم بأنها لا تؤن عند الله تعالى جناح بعوضة وأن النعم هو نعيم الآخرة والأشرف من فاز به والأرضل من حرمه (قال وما على بما كانوا يعملون) جواب عما أشير إليه من قولهم لأنهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة أى وما غلغفتي إلا اعتبار الظواهر وبناء الأحكام عليها دون التفتيش عن بواطنهم والشق عن قلوبهم .

(إن حسابهم) أى ما محاسبة أعمالهم والتفتيش عن كفياتها البارزة والكامنة (إلا على ربى) فإنه المطلع على السرائر والضمائر (لو تعلمون) أى بشئ من الأشياء أو لو كنتم من أهل الشعور لعلمت ذلك ولكنكم لستم كذلك فتقولون ما تقولون (وما أنا بطارد المؤمنين) جواب عما أوهمه كلامهم من استدعاء طردهم وتعليق إيمانهم بذلك حيث جبلوا أتباعهم ما نسا عنه وقوله (١٥ - أبو السعود - الرابع)

(إن أنا إلا نذير مبين) كالعلة أى ما أنا إلا رسول مبعوث لإذثار المكلفين. وذرهم عن الكفر والمعاصي سواء كانوا من الأعزاء أو الأذلاء فكيف يقتضى لى طرد الفقراء لاستتباع الأغنياء أوما على إلا إندازكم بالبرهان الواضح وقد فعلته وما على استرضاء بعضكم بطرد الآخرين (قالوا لئن لم تقتله يانوح) عما تقول (لتكونن من المرجومين) من المشتومين أو المرميين بالحجارة قالوه قاتلهم الله تعالى فى أواخر الأمر ومعنى قوله تعالى (قال رب إن قومى كاذبون) تموا على تكذبي وأصروا على ذلك بعد ما دعوتهم هذه الأزمنة المتطاولة ولم يردم دعائى إلا فرارا كما يعرب عنه دعاؤه بقوله (فافتح بيني وبينهم غمما) أى أحكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا وهذه حكاية إجمالية لدعائه الفصل فى سورة نوح عليه السلام (ونجى ومن مئ من المؤمنين) أى من قصدم أو من شؤم أفعالهم (فأنجيناه ومن مئة) حسب دعائه (فى الفلك المشحون) أى المملوء بهم وبما لا بد لهم منه (ثم أغرقنا بعد) أى بعد إنجائهم (الباقين) أى من قومه (إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم) الكلام فيه كالذى مر خلا أن حمل أكثرهم على قوم نوح أبعد من السداد وأبعد.

(كذبت عاد المرسلين) أنت عاد باعتبار القبيلة وهو اسم أبهم الأنصى (إذا قال لهم أخوهم هود ألا تتقون) الكلام فى أن المراد بتكذيبهم وبما وقع فيه من الزمان ما إذا كما مر فى صدر قصة نوح عليه السلام أى لا تتقون الله تعالى فتفعلون ما تفعلون (إنى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين) الكلام فيه كالذى مر وتصدير القصص به للتنبيه على أن مبنى البعثة هو الدعاء إلى معرفة الحق والطاعة فيل يقرّب المدعو إلى الثواب ويبيعه من العقاب وأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يجمعون على ذلك وإن اختلفوا فى بعض فروع الشرائع المختلفة باختلاف الأزمنة والأصهار وأنهم متزهون عن المطامع الدنية والأغراض الدنيوية بالكلفة (أنبون بكل ريع) أن مكان مرتفع ومنه ريع الأرض لارتفاعها

(آية) علما للبارة (تعشون) أى بيناتها إذ كانوا يجتمعون بالنجوم فى أسفارهم  
 فلا يحتاجون إليها أو بروج الحمام أو بنيانا يجتمعون إليه ليمشوا بمن مر عليهم  
 أو قصورا عالية يشترون بها (وتتخذون مصانع) أى مأخذ الماء وقيل  
 قصورا مشيدة وحصونا (لعلكم تظفون) أى راجين أن تظفوا فى الدنيا أى  
 عاملين عمل من يرجو ذلك فلذلك تحكون بنيانها (وإذا بطفتكم) بسوط  
 أو سيف (بطفتكم جبارين) متسلطين فاشمين بلا رافة ولا نصب تأديب ولا  
 نظر فى العاقبة (فاتقوا الله) واتركوا هذه الأفعال (وأطيعون) فيما أدعوكم  
 إليه فإنه أنفع لكم (واتقوا الذى أمركم بما تعلمون) من أنواع النعماء وأصناف  
 الآلاء أجبها أولا ثم فصلها بقوله (أمركم بأنعام وبنيين) بإعادة الفعل لزيادة  
 التقرير فإن التفصيل بعد الإجمال والتفسير لآثر الإيهام أدخل فى ذلك (وجنات  
 وعيون لى أخاف عليكم) لأن لم تقوموا بشكر هذه النعم (عذاب  
 يوم عظيم) فى الدنيا والآخرة فإن كفران النعمة مستتبع للعذاب كما  
 أن شكرها مستلزم لزيادتها قال تعالى (إن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم  
 لئذ عذاب لشديد).

(قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) فإننا لن نرعى  
 عما نحن عليه وتغيير الشق الثانى عن مقابله للبالغة فى بيان قلة اعتدادم بوعظه  
 كأنهم قالوا أم لم تكن من أهل الوعظ ومباشره أصلا (إن هذا) ما هذا  
 الذى جئتنا به (إلا خلق الأولين) أى عاداتهم كانوا يلقفون مثله ويسطرونه  
 أو ما هذا الذى نحن عليه من الدين إلا خلق الأولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون  
 أو ما هذا الذى نحن عليه من الموت والحياة إلا عادة قديمة لم يزل الناس عليها  
 حورى خلق الأولين بفتح الحاء أى اخلاق الأولين كما قالوا أساطير الأولين  
 أو ما خلقنا هذا إلا خلقهم نحيا كما حيوا ونموت كما ماتوا ولا بحث ولا حساب  
 (وما نحن بمعدين) على ما نحن عليه من الأعمال (فكذبوه) أى أصروا  
 على ذلك (فأهلكناهم) بسية يرج صرصر (إن فى ذلك لآية وما كان  
 ما أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين إذ قال لهم

أخوهم صالح (الأتقون) الله تعالى (إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين أتتركون فيما ههنا آمنين) إنكار ونفي لأن يتركوا فيما هم فيه من النعمة أو تذكير للنعمة في تخليته تعالى إياهم وأسباب تنعمهم آمنين وقوله تعالى :

( في جنات وعميون وزرور ونخل ظلها هضيم ) تفسير لما قبله من المبهم والمضيم اللطيف اللين للطف الثمر أو لأن النخل أشي وطلع الإناث ألطف وهو ما يطلع منها كنصل السيف في جوفه شاربخ القنر أو متدلة متسكر من كثرة الحل وإفراد النخل لفضله على سائر أشجار الجنات أو لأن أراد بها غيرها من الأشجار (وتستحون من الجبال يوتا غارمين) بطرين أو حاذقين من القراة وهي اللشاط فإن الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب وقرى فزهين وهو أبلغ (فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين) استعير الطاعة التي هي انقياد الأمر لامثال الأمر وإرتسامه أو نسب حكم الأمر إلى أمره مجازا (الذين يفسدون في الأرض) وصف موضع لإسرافهم ولذلك صنف (ولا يصلحون) على يفسدون لبيان خلوص إفسادهم عن مخالطة الإصلاح.

(قالوا إنما أنت من المسحرين) أي الذين سحروا حتى غلب على عقولهم أو من ذوى السحر أي الرثة أي من الإنس فيكون قوله تعالى (ما أنت إلا بشر مثنا) تأكيد له (فأت بآية إن كنت من الصادقين) أي في دعواك (قال هذه ناقة) أي بعد ما أخرجها الله تعالى من الصخرة بدعائه عليه الصلاة والسلام حسبا مر تفصيله في سورة الأعراف وسورة هود (لها شرب) أي نصيب من الماء كالسقي والقيت للحظ من السقي والقيوت وقرى بالضم (ولكم شرب يوم معلوم) فاقنتموا بشربكم ولا تراحموا على شربها (ولا تمسوها بسوء) كعرب وشعر (فماخذكم عذاب يوم عظيم) وصف اليوم بالعظم لعظم ما يحل فيه وهو أبلغ من تعظيم العذاب (فمقروها) أسند المقر إلى كلم لما أن عاقبه

عقروا برأيهم ولذلك هم العذاب (فأصبحوا نادمين) خوفا من حلول العذاب لا توبة أو عند ما يفتهم لمبادئه ولذلك لم يصفهم الندم وإن كان بطريق التوبة (فأخذهم العذاب) أي العذاب الموعود (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم) قيل في نبي الإيمان عن أكثرهم في هذا المعرض إيماء إلى أنه لو آمن أكثرهم أو شطروهم لما أخذوا بالعذاب وأن قريشا إنما عصموا من مثله ببركة من آمن منهم وأنت خير بأن قريشا هم المشهورون بعدم إيمان أكثرهم .

(كذبت قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين أتأتون الذكران من العالمين) أي أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران لا يشارككم فيه غيركم أو أتأتون الذكران من أولاد آدم مع كثرتهم وغلبة النساء فيهم مع كونهم أليق بالاستمتاع فالمراد بالعالمين على الأول كل ما يتكلم من الحيوان وعلى الثاني الناس (وتفرون ما خلق لكم فيكم) لأجل استمتاعكم وكلمة من في قوله تعالى (من أزواجكم) للبيان إن أريد بها جنس الإناث وهو الظاهر والتبويض أن أريد بها العضو المباح منهن تريضا بأنهم كانوا يفعلون ذلك بنسائهم أيضا (بل أنتم قوم عادون) متعدون متجاوزون الحد في جميع المعاصي وهذا من جللتها وقيل متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس بل الحيوانات .

(قالوا لئن لم تنته يا لوط) أي عن تقبيح أمرنا أو نهينا عنه أو عن دعوى النبوة التي من جملة أحكامها التفرض لنا (لتكونن من المخرجين) أي من المنفيين من قريتنا وكانهم كانوا يخرجون من أخرجوه من بينهم على عنف وسوء حال (قال إني لمعلم من القالين) أي من المبغضين غاية البغض كأنه يقلل القواد والكبد لشدة وهو أبليغ من أن يقال إني لمعلم قال لدلالته على أنه عليه الصلاة والسلام من ذممة الراسخين في بغضه المشهورين في قلاه ولعله

عليه الصلاة والسلام أراد إظهار الكراهة في مساكنهم والرضا في الخلاص.  
من سوء جوارهم ولذلك أعرض عن معاورتهم وتوجه إلى الله تعالى قائلا  
(رب نجني وأهلي مما يعملون) أي من شؤم عملهم وغائلته.

(فنجيناها وأهلها أجمعين) أي أهل بيته ومن أتبعه في الدين بإخراجهم من بينهم  
عند مشاركة حلول العذاب بهم (إلا عجوزا) هي امرأة لوط استئثنت من أهلها  
فلا يضرها كونها كافرة لأن لها شركة في الأهلية بحق الزواج (في النافرين).  
أي مقدرا كونها من الباقيين في العذاب لأنها كانت مائلة إلى القوم راضية بفعلهم.  
وقد أصابها الحجر في الطريق فأهلكها كما مر في سورة الحجر وسورة هود وقيل  
كانت فيمن بقي في القرية ولم تخرج مع لوط عليه السلام (ثم دمرنا الآخرين).  
أهلكناهم أشد إهلاك وأنظمه (وأمطرنا عليهم مطرا) أي مطرا غير ممهود  
قبل أمطر الله تعالى على شذاذ القوم حجارة فأهلكتهم (فساء مطر المنذرين).  
اللام فيه للجلس وبه يتسنى وقوع الضاف إليه فاعل ساء والمخصوص بالذم  
محذوف وهو معطرم (لأن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك  
لهو العزيز الرحيم كذب أصحاب الأيكة المرسلين) الأيكة الغيضة التي نلت  
ناعم الشجر وهي غيضة بقرب مدين يسكنها طائفة وكانوا يبعث إليهم شعيب  
عليه السلام وكان أجنيا منهم ولذلك قيل (إذ قال لهم شعيب ألا تتقون).  
ولم يقل أخوهم.

وقيل الأيكة الشجر المختلف وكان شجرهم اللدوم وهو اللؤلؤ وقرى بعذف الهجمة  
والقاء حركة على اللام وقرنت كذلك مفتوحة على أنها ليكة وهي اسم بدم وإثما  
كتبت ههنا وفي من غير ألف لإتباعا للفظ اللافتل (إني لكم رسول أمين فاقروا  
الله وأطيعوا وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين أوفوا  
للسكيل) أي أتموه (ولا تكونوا من المجرمين) أي حقوق الناس بالتطليغ  
(وزنوا) أي الموزونات (بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو إن  
يكن حريتا فإن كان من القسط فتعلاس بتكرير العين وإلا فتعلال وقرى بهضم

القاف ﴿ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾ أى لا تنقصوا شيئا من حقوقهم أى حق كان وهذا تعميم بعد تخصيص بعض المواد بالذكر لفاية انهما كمهم فيها ﴿ولا تشاؤا فى الأرض مفسدين﴾ بالقتل والتفارة وقطع الطريق ﴿واعتوا الذى خلقكم والجبلة الأولين﴾ أى وذوى الجبلة الأولين وهم من تقدمهم من الخلائق وقرئ بضم الجيم والياء وبكسر الجيم وسكون الياء كالحلقة ﴿قالوا إنما أنت من المسحرين وما أنت إلا بشر مثنا﴾ ادخال الراويين الجملتين للدلالة على أن كلا من التسخير والبشرية مناف للرسالة مبالغة فى التكذيب ﴿ولن نظنك لمن الكاذبين﴾ أى فيما تدعيه من النبوة ﴿فأسقط علينا كسفا من السماء﴾ أى قطعا وقرئ بسكون السين وهو أيضا جمع كسفة وقيل الكسف والكسفة كالربيع والريمة وهى القطعة والمراد بالسياء إما السحاب أو المظلة ولعله جواب لما أشعر به الأمر بالتقوى من التهديد ﴿إن كنت من الصادقين﴾ فى دعواك ولم يكن طلبهم ذلك إلا لتصميمهم على الجحود والتكذيب وإلا لما أخطروه بإيهاهم فضلا أن يطلبوه .

﴿قال رب أعلم بما تعملون﴾ من الكفر والمعاصى وبما تستحقون بسببه من العذاب فسينزله عليكم فى وقته المقدر له لا محالة ﴿فكذبوه﴾ أى فتموا على تكذيبه وأصروا عليه ﴿فاخذم عذاب يوم المظلة﴾ حسبما اقترحوا أما إن أرادوا بالسياء السحاب فظاهر وأما إن أرادوا المظلة فلأن زول العذاب من جهتها وفى إضافة العذاب إلى يوم المظلة دون نفسها إيدان بأن لهم يومئذ عذابا آخر غير عذاب المظلة وذلك بأن سلب الله عليهم الحر سبعة أيام وإياليها فأخذ بأنفسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا إلى أن خرجوا إلى البرية فأظلمت سحابة وجدوا لها بردا ونسيا فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم نارا فاحترقوا جميعا . روى أن شمسيا عليه السلام بعث إلى أمتين أصحاب مدين وأصحاب الأيكة فأهلك مدين بالصيحة والرجفة وأصحاب الأيكة بعذاب يوم المظلة ﴿إنه كان عذاب يوم عظيم﴾ أى فى الشدة والهمول وفضاعة ما وقع فيه من الطامة والناهية التامة ﴿لن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم﴾ هذا آخر القصة السبع التى أوحيت

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لعرفه عليه الصلاة والسلام عن المحرص على إسلام قومه وقطع رجائه عنه ودفع تحسره على فواته تحقيقاً لمضمون ما مر في مطلع السورة الكريمة من قوله تعالى (وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين) فقد كذبوا بالحق الآية فإن كل واحدة من هذه القصص ذكر مستقل متجدد النزول قد أتاهم من جهة تعالى بموجب رحمته الواسعة وما كان أكثرهم مؤمنين بهد ما سمعوا على التفصيل قصة بعد قصة لا بأن يتدبروا فيها ويعتبروا بما في كل واحدة منها من الدواعي إلى الإيمان والزواج عن الكفر والطغيان ولا بأن يتأملوا في شأن الآيات الكريمة الناطقة بتلك القصص على ما هي عليه مع علمهم بأنه عليه الصلاة والسلام لم يسمع شيئاً منها من أحد أصلاً واستمروا على ما كانوا عليه من الكفر والضلال كأن لم يسمعوا شيئاً يجرهم عن ذلك قطعاً كما حقق في حاشية قصة موسى عليه السلام .

(وأنه) أى ما ذكر من الآيات الكريمة الناطقة بالقصص المحكية أو القرآن الذى هي من جملة (لنزول رب العالمين) أى منزل من جهة تعالى سمي به مبالغة ووصفه تعالى بربوبية العالمين للإيذان بأن تنزيهه من أحكام تربيته تعالى ورافته للكل كقوله تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) (نزل به) أى أنزله (الروح الأمين) أى جبريل عليه السلام فإنه أمين وحيه تعالى وموصله إلى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام وقرىء بتشديد الزاى ونصب الروح والأمين أى جعل الله تعالى الروح الأمين نازلاً به (على قلبك) أى روحك وإن أريد به المعنوية فتخصيصه به لأن المعاني الروحانية تنزل أولاً على الروح ثم تنتقل منه إلى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد إلى السماغ فينتش بها لوح التخيلة (لتكون من المنذرين) متعلق بنزل به أى أنزله لتنذرهم بما في تضاعيفه من العقوبات الهائلة وإثارة ما عليه النظم الكريم للدلالة على انتظامه عليه الصلاة والسلام في سلك أولئك المنذرين المشهورين في حقبة الرسالة وتقرر وقوم الخطاب المنذر .

(بلسان جبرئيل مبین) واضح المعنى ظاهر المدلول لئلا يبقى لم عنده ما وهو



أيضا متعلق بتزل به وتأخير له للاعتناء بأمر الإنذار والإيمان إلى أن مدار كونه من جملة المنذرين المذكورين عليهم السلام مجرد إزاله عليه الصلاة والسلام لا إزاله باللسان العربي وجعله متعلقا بالمنذرين كما جوزه الجمهور يؤدي إلى أن غاية الإزالة كونه عليه الصلاة والسلام من جملة المنذرين باللغة العربية فقط من هود وصالح وشعيب عليهم السلام ولا يخفى فساد هـ كيف لا ولطامة الكبرى في باب الإنذار ما أنذره نوح وموسى عليهما الصلاة والسلام وأشد الزواجر تأثيرا في قلوب المشركين ما أنذره إبراهيم عليه السلام لا تتأثم وادعائهم أنهم على ملته عليه الصلاة والسلام (وإنه لفي زبر الأولين) أي وإن ذكره أو معناه لفي الكتب المتقدمة فإن أحكامه التي لا تحمل النسخ والتبديل بحسب تبدل الأعصار من التوحيد وسائر ما يتعلق بالذات والصفات مسطورة فيها وكذا ما في تضاعفه من المواظ والقصاص وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بواضح (أولم يكن لهم آية) الهزمة للإنكار والنفي والواو اللطيف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل أغفلوا عن ذلك ولم يكن لهم آية دالة على أنه تنزيل من رب العالمين وأنه في زبر الأولين على أن لهم متعلق بالكون قدم على اسمه وخيره للاهتمام به أو بمحذوف هو حال من آية قدمت عليها لكونها نكرة وآية خير للكون قدم على اسمه الذي هو قوله تعالى:

(أن يعلمه علماء بني إسرائيل) لما مر مرارا من الاعتناء والتشويق إلى المؤخر أي أن يعرفوه بنعوته المذكورة في كتبهم ويعرفوا من أنزل عليه وقرىء تكن بالتأنيث وجعلت آية إسما وأن يعلمه خبرا وفيه ضعف حيث وقع التنكرة اسما والمعرفة خبرا وقد قيل في تكن ضمير القصة وآية أن يعلمه جملة الواقعة موقع الخبر ويجوز أن يكون لهم آية هي جملة الشأن وأن يعلمه بدلا من آية ويجوز مع نصب آية تأنيث تكن كما في قوله تعالى (ثم لم تكن فتنتهم) إلا أن قالوا (وقرىء تعلمه بالتاء) (ولو نزلناه) كما هو بنظمه الراجح المعجز (على بعض الأعجمين) الذين لا يقدرون على التكلم بالعربية وهو جمع أعجمي على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة وقرىء الأعجميين وفي لفظ البعض إشارة

إلى كون ذلك واحدا من عرض تلك الطائفة كائنا من كان (فقرأ عليهم) قراءة صحيحة خلقة للعادات (ما كانوا به مؤمنين) مع انضمام إعجاز القراءة إلى إعجاز المقروء لفرض عنادهم وشدة شكيتهم في المكابرة وقيل المعنى ولو نزلناه على بعض الأعجمين بلغة العجم فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين لعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم وليس بذلك فإنه يعمل من المناسبة لمقام بيان تماديهم في المكابرة والعناد (كذلك سلكتناه) أى مثل ذلك السلوك البديع المذكور سلكتناه أى أدخلنا القرآن (في قلوب المجرمين) ففهموا معانيه وعرفوا فصاحته وأنه خارج عن القوى البشرية من حيث النظم المعجز ومن حيث الإخبار عن الغيب وقد انضم إليه اتفاق علماء أهل الكتب المنزلة قبله على تضمنها للبشارة بإنزاله وبعثته من أنزل عليه بأوصافه فقوله تعالى (لا يؤمنون به) جملة مستأنفة مسوقة لبيان أنهم لا يتأثرون بأمثال تلك الأمور الداعية إلى الإيمان به بل يستمرون على ما هم عليه (حتى يروا العذاب الآليم) الملجئ إلى الإيمان به حين لا ينفعهم الإيمان (فيأتيهم بنته) أى لجة في الدنيا والآخرة (وهم لا يشعرون) يأتياته (فيقولون هل نحن منظرلون) نحسرا على ما فات من الإيمان وتمنيا للإمهال لتلافي ما فرطوه وقيل معنى كذلك سلكتناه مثل تلك الحال وتلك الصفة من الكفر به والتكذيب له وضمناه في قلوبهم وقوله تعالى (لا يؤمنون به) في موقع الإيضاح والتلخيص له أو في موقع الحال أى سلكتناه فيها غير مؤمن به والأول هو الأنسب بمقام بيان غاية عنادهم ومكابرتهم مع تعاضد أدلة الإيمان وتأخذ مبادئ الهداية والإرشاد وانقطاع أعذارهم بالكلفة وقيل ضمير سلكتناه للكفر المدلول عليه بما قبله من قوله تعالى (ما كانوا به مؤمنين) ونقل عن ابن عباس رضى الله عنهما والحسن ومجاهد ورحمهما الله تعالى أدخلنا الشرك والتكذيب في قلوب المجرمين .

(أفهمنا بئنا يستعجلون) بقولهم (أمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) وقولهم (فأنا بما نعدنا) ونحوهما وحاطهم عند نزول العذاب كإصناف من طلب الإنذار فالفاء المعطية على مقدر يقتضيه المقام أى أ يكون حاطم كما

ذكر من الاستنظار عند نزول العذاب الآليم فيستعجلون بعذابنا وبينهما من  
التناقض ما لا يحصى على أحد أو يتفكرون عن ذلك مع تحققه وتقرره فيستعجلون الخ  
ولأنما قدم الجار والمجرور للإيذان بأن مصعب الإنكار والتوخيخ كون المستعجل  
به عذابه تعالى مع ما فيه من رعاية للقواصل (أفأرأيت) لما كانت الرؤية من  
أقوى أسباب الإخبار بالشئ وأشهرها شاع استعمال أرايت في معنى أخبرني  
والخطاب لكل من يصلح له كأننا من كان والفاء لترتيب الاستخبار على قولهم  
هل نحن منظورون وما بينهما اعتراض للتوخيخ والتبكيك وهي متقدمة في المعنى  
على المهمة وتأخيرها عنها صورة لاقتضاء المهمة الصدارة كما هو رأى الجمهور  
أى فأخبرني (إن متعنهم سنين) متعولة بطول الأعمار وطيب المعاش  
(ثم جاءهم ما كانوا يوعدون) من العذاب (ما أغنى عنهم) أى شئ أو أى  
إغناء أغنى عنهم (ما كانوا يمتعون) أى كونهم تمتعون ذلك التمتع المديد على أن  
ما مصدرية أو ما كانوا يمتعون به من متاع الحياة الدنيا على أنها موصولة حذف  
عائدها وأيا ما كان فلاستفهام للإنكار والنفي وقيل ما نافية أى لم ينس عنهم  
تمتعهم المتعاول في دفع العذاب وتخفيفه والأول هو الأول لكونه أوفق  
لصورة الاستخبار وأدل على انتفاء الإغناء على أبلغ وجه وآكده كان  
كل من من شأنه الخطاب قد كلف أن يخبر بأن تمتيعهم ماذا أفادهم وأى  
شئ أغنى عنهم فلم يقدر أحد على أن يخبر بشئ من ذلك أصلاً وقرئ  
يمتنون من الإمتاع .

(وما أهلكنا من قرية) من القرى المهلكة (إلا لها منذرون) قد أنذروا  
أهلها الزاماً للحجة (ذكرى) أى تذكرة ومحلها النسب على الملة أو المصدر  
لأنها في معنى الإنذار كأنه قيل مذكرون ذكرى أو على أنه مصدر مؤكد لفعل  
هو صفة لمنذرون أى لإلها منذرون يذكرونهم ذكرى أو الرفع على أنها صفة  
منذرون باضمار ذؤو أو جعلهم ذكرى لإيمانهم في التذكرة أو خبر مبتدأ  
محذوف والجملة اعتراضية وضمير لها للقرى المدلول عليها بمفردها الواقع في  
حين النفي على أن معنى أن الكل منذرين أعجم من أن يكون لكل قرية منها

حذّر واحد أو أكثر (وما كنا ظالمين) فذلك غير الظالمين وقيل الإنذار والتعبر عن ذلك بنفى الظالمية مع أن إهلاكهم قبل الإنذار ليس بظلم أصلاً على ما تقرر من قاعدة أهل السنة ليان كالزاهية تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من الظلم وقد مر في سورة آل عمران عند قوله تعالى (وأن الله ليس بظلام للعبيد).

(وما تنزل به الشياطين) رد لما زعمه الكفرة في حق القرآن الكريم من أنه من قبيل ما يلقى الشيطان على الكهنة بعد تحقيق الحق ببيان أنه نزل به الروح الأمين (وما ينبغي لهم) أى وما يصح وما يستقيم لهم ذلك (وما يستطيعون) ذلك أصلاً (إنهم عن السمع) لكلام الملائكة (لمزولون) لا تغاير المشاركة بينهم وبين الملائكة في صفاء النوات والاستعداد لقبول فيضان أنوار الحق والاتقاش بصور العلوم الربانية والمعارف النورية، كيف لا ونفوسهم خبيثة ظلالية شريرة بالذات غير مستعدة إلا لقبول ما لاخير فيه أصلاً من فنون الشرور فن أن لهم أن يحوموا حول القرآن الكريم المنطوى على الحقائق الرائقة الغيبية التي لا يمكن تلقفها إلا من الملائكة عليهم الصلاة والسلام.

(فلا تدع مع الله إلهاً آخر فتكون من المعذبين) خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام تهيباً وحثاً على ازدياد الإخلاص ولطفاً لسائر المكلفين ببيان أن الإشراف من القبح والسوء بحيث ينشأ عنه من لا يمكن صدوره عنه فكيف بمن عداه (وأذّر) العذاب الذي يستتبعه الشرك والمعاصي (عصيرتك الأقربين) الأقرب منهم فالأقرب فإن الاهتمام بشأنهم أم.

روى أنه لما نزلت صعد الصفا وناداهم نخذاً نخذاً حتى اجتمعوا إليه فقال لهم: يا بني، هذا الجبل خيلاً أكنتم مصدقاً قالوا نعم قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد وروى أنه قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف اقتدوا أنفُسكم من النار فإني لا أغنى عنكم شيئاً ثم قال يا عاتكة بنت

أبى بكر ويا حفصة بنت عمر ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمة محمد اشترين أنفسكن من النار فإنى لا أغنى عنكن شيئاً .

(واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) أى لين جانبك لهم مستعار من حال الطائر فإنه إذا أراد أن ينشط خفض جناحه ومن للتبيين لأن من اتبع أعم من اتبع لدين أو غيره أو للتبعيض على أن المراد بالمؤمنين المشارفون للإيمان أو المصدقون باللسان لحسب (فإن عصوك) ولم يتبعوك (فقل لى برى عما تعملون) أى بما تعملون أو من أعمالكم (وتوكل على العزيز الرحيم) الذى يقدر على قهر أعدائه ونصر أوليائه يكفك شر من يصبك منهم ومن غيرهم وقرى فتوكل على أنه بدل من جواب الشرط (الذى يرأه حين تقوم) أى إلى التهجيد (وتقلبك فى الساجدين) وترددك فى تصفح أحوال المهجدين كما روى أنه لما نسخ قرص قيام الليل طاف عليه الصلاة والسلام تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون حرصاً على كثرة طاعتهم فوجدها كبيوت الزناوير لما سمع منها من دندنتهم بذكر الله تعالى والتلاوة أو تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود إذا أتمهم وإنما وصف الله تعالى ذاته بملء جلاله عليه الصلاة والسلام التى جاء بسأهل ولايته بعد أن عبر عنه بما يليه عن قهر أعدائه ونصر أوليائه من وصفى العزيز الرحيم تحقيقاً للتوكل وتوطئاً لقلبه عليه .

(إله هو السميع) لما تقول (العلم) بما تنويه وتعمله (هل أنبشكم على من تنزل الشياطين) أى تنزل بحذف إحدى التاءين وهو استئناف مسوق لبيان استعماله تنزل الشياطين على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد بيان امتناع تنزهه بالقرآن ودخول حرف الجر على من الاستفهامية لما أنها ليست موضوعة للاستفهام بل الأصل أمن لحذف حرف الاستفهام واستمر الاستفهام على حذفه كما حذف من هل وبالأصل أهل وقوله تعالى (تنزل على كل أفك أنبياء) قصر لنزولهم على كل من اتصف بالإفك الكثير والإثم الكبير من الكهنة والكنيسة وتخصيص له بهم بحيث لا يتخطاها إلى غيرهم وحيث كانت ساحة

رسول الله صلى الله عليه وسلم منزعة عن أن يحوم حولها شائبة شيء من تلك  
الأوصاف اتضح استحالة تنزلهم عليه عليه الصلاة والسلام ( يلقون ) أى  
الآفاكون ( السمع ) إلى الشياطين فيتلقون منهم أوعاما وأمارات لنقصان  
علمهم فيضمون إليها بحسب تخيلاتهم الباطلة خرافات لا يطابق أكثرها الواقع  
وذلك قوله تعالى ( وأكثرهم كاذبون ) أى فيما قالوه من الأقاويل وقد ورد  
في الحديث الكلمة يخطفها الجنى فيقرها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة  
كذبة أو يلقون السمع أى المسموع من الشياطين إلى الناس وأكثرهم كاذبون  
يفترون على الشياطين ما لم يوحوا إليهم وإلا ظهر أن الأكثرية باعتبار أقوالهم  
على معنى أن هؤلاء فلما يصدقون فيما يحكون عن الجنى وأما في أكثره فهم  
كاذبون ومآله وأكثر أقوالهم كاذبة لا باعتبار ذواتهم حتى يلزم من نسبة  
الكذب إلى أكثرهم كون أقوالهم صادقين على الإطلاق وليس معنى الآفاك من  
من لا ينطق إلا بالإفك حتى يمتنع منه الصدق بل من يكثر الإفك فلا ينافيه  
أن يصدق نادرا في بعض الأحيان وقيل الضمير للشياطين أى يلقون السمع  
أى المسموع من الملأ الأعلى قبل أن رجوا من بعض المنيات إلى أوليائهم  
وأكثرهم كاذبون فيما يوحون به إليهم إذ لا يسمعونهم على نحو ما تكلمت  
به الملائكة لشرارتهم أو لقصور فهمهم أو ضبطهم أو لفهامهم ولا سبيل إلى حمل  
إلقاء السمع على تسميعهم وإفصائهم إلى الملأ الأعلى قبل الرجم كما جوزه الجمهور  
لما أن يلقون كما صرحوا به إما حال من ضحير تنزل مفيدة لمقارنة التنزل  
للإلقاء أو استئناف مبين للفرض من التنزل مبنى على السؤال عنه ولا ريب  
في أن إلقاء السمع إلى الملأ الأعلى محمول من احتمال أن يقارن التنزل أو يكون  
غرضاً منه لتقدمه عليه قطعاً وإنما المحتمل لهما الإلقاء بالمعنى الأول فالمعنى  
على تقديره كونه حالاً تنزل الشياطين على الآفاكين ملقين إليهم ما سمعوه من  
الملأ الأعلى وعلى تقدير كونه جواً على سؤال من قال لم تنزل عليهم وماذا  
يقتلون بهم يلقون إليهم ما سمعوه وحله على استئناف الأخبار كما فعله بعضهم  
غير شديد لأن ذكر حالهم السابقة على تنزلهم المذكور قبله غير خليق بجزالة

التنزيل وأما على تقدير كون ضمير يلقون للأفلاكين فهو صفة لكل أفلاك لأنه في معنى الجمع سواء أريد يلقاء السمع الإصغاء إلى الشياطين أو إلقاء المسموع إلى الناس ويجوز أن يكون استئناف اخبار بحالهم على كلا التقديرين لما أن كلا من تلقيهم من الشياطين وإلقائهم إلى الناس يكون بعد التنزيل وأن يكون استئنافا مبنيا على السؤال على التقدير الأول فقط كأنه قيل ما يفعلون عند تنزل الشياطين عليهم فقيل يلقون إليهم أسماعهم ليحفظوا ما يوحون به إليهم وقوله تعالى وأكثرهم كاذبون على التقدير الأول استئناف فقط وعلى الثاني يحتمل الحالية من ضمير يلقون أى يلقون ما سمعوه من الشياطين إلى الناس والحال أنهم في أكثر أحوالهم كاذبون فتدبر .

### إبطال مزاعمهم عن القرآن

( والشعراء يتبعهم الغاؤون ) استئناف مسوق لإبطال ما قالوا في حق القرآن العظيم من أنه من قبيل الشعر وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشعراء ببيان حال الشعراء المنافية لحاله عليه الصلاة والسلام بعد إبطال ما قالوا إنه من قبيل ما يلقى الشياطين على الكهنة من الأباطيل بما مر من بيان أحوالهم المضادة لأحواله عليه الصلاة والسلام والمعنى أن الشعراء يتبعهم أى يجارهم ويسلك مسلكهم ويكون من جملة الغاؤون الضالون عن السنن الحائرون فيما يأتون وما يذرون لا يستمرون على وثيرة واحدة في الأفعال والأقوال والأحوال لاغير من أهل الرشد المهتدين إلى طريق الحق الثابتين عليه وقوله تعالى ( ألم تر أنهم في كل واد يهيمون ) استشهاد على أن الشعراء إنما يتبعهم الغاؤون وتقرير له والخطاب لكل من تنأت منه الرؤية للتعبد إلى أن حالهم من الجلاء والظهور بحيث لا تختص برؤية راء دون راء أى ألم تر أن الشعراء في كل واد من أودية القليل والقال وفي كل شعب من شعاب الوم والخيال وفي كل مسلك من مسالك الغي والضلال يهيمون على وجوههم لا يبتدون إلى سبيل معين من السبل بل يتحiron في فيات الغشواية والسفاهة ويقعون في تيه المهون

والواقحة دينهم تمرق الأعراض المحمية والقحح في الأنساب الطاهرة السنية  
والنسب بالحرام والفزل والابتهار والتردد بين طرفي الإفراط والتفريط  
في المدح والمهجاء .

(وأنهم يقولون ما لا يفعلون) من الأفاعيل غير مبالين بما يستتبعه من  
اللوائم فكيف يتوهم أن يتبعهم في مسلكهم ذلك ويلتحق بهم وينتظم  
في مسلكهم من تزهد ساحته عن أن يحوم حولها شائبة الإنصاف بشيء من  
الأمور المذكورة واتصف بمحاسن الصفات الجليلة وتخلق بمكارم الأخلاق  
الجليلة وحاز جميع الكمالات القدسية وفاز بحملة الملكات الأنسية مستقرا على  
المناهج القويم مستمرا على الصراط المستقيم ناطقا بكل أمر رشيد داعيا إلى  
صراط العزيز الحميد مؤيدا بمعجزات قاهرة وآيات ظاهرة مشحونة بفنون  
الحكم الباهرة وصنوف المعارف الزاهرة مستقلة بنظم رائق أعجز كل منطلق  
ماهر وبكت كل مقلق ساحر هذا وقد قيل في تنزيهه عليه الصلاة والسلام عن أن  
يكون من الشعراء أن أتباع الشعراء الغاؤون وأتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا  
كذلك ولا ريب في أن تحليل عدم كونه عليه السلام والسلام منهم يكون  
أتباعه عليه الصلاة والسلام غير غاوين بما لا يليق بشأنه العالی وقيل الغاؤون  
الراؤون وقيل الشياطين وقيل هم شعراء قريش عبد الله بن الزهري وهيرة  
ابن أبي وهب المخزومي ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة الجمعي ومن تقيف  
أمية بن أبي الصلت قالوا نحن قول مثل قول محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ  
والشعراء بالتصبي على إضمار فعل يفسره الظاهر وقرئ يتبعهم على التخفيف  
ويتبعهم يسكون العين تشبيها لبعه بعضد

(إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد  
ما خلاصوا) استغفاء الشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكر الله عز وجل  
وهيكون أكثر أشعارهم في التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته  
والهتكة والموعظة والهدى في الدنيا والتوخي عن الركون إليها والجزع عن



الاغترار بخارفها والافتتان بملاذمها القلبية ولو وقع منهم في بعض الآفات  
 هجو وقع ذلك منهم بطريق الانتصار من هجاءهم وقيل المراد بالمستكين عبد الله  
 ابن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن مالك وكعب بن زهير بن أبي سلمى  
 والذين كانوا يتألمون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافحون هجاء قريش  
 وعن كعب بن مالك رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له  
 اهجم فوالذى نعى يده هو أشد عليهم من النبل وكان يقول لحسان قل  
 وروح القدس معك ( وسيعلم الذين ظلموا أى متقلب ينقلبون ) تهديد شديد  
 ووعد أكيد لما في سيعلم من تهويل متعلقة وفي الذين علموا من الاطلاق والتعميم  
 وفي أى متقلب ينقلبون من الإيهام والتهويل وقد قاله أبو بكر لمرضى الله  
 عنهما حين عهد إليه وقرىء أى متفلت يفتلتون من الانفلات بمعنى النجاة  
 والمعنى أن الظالمين يطمعون أن يفتلتوا من عذاب الله تعالى وسيعلمون أن  
 ليس لهم وجه من وجوه الانفلات . عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ  
 سورة الشعراء كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به  
 وهود وصالح وشعيب وإبراهيم ويعتد من كذب بنبى وصدق بمحمد عليهم  
 الصلاة والسلام

• • •

## سورة النمل

مكية وهي ثلاث أو أربع وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طس) بالتضخيم وقرئ بالإمالة والكلام فيه كالذي مر في نظائره من الفوائج الشريفة وعمله على تقدير كونه اسماً للسورة وهو الأظهر والأشهر الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هذا طس أي مسمى به والإشارة إليه قبل ذكره قد مر وجهها في فاتحة سورة يونس وغيرها وورفعه بالابتداء على أن ما بعده خبر ضعيف لما ذكر هناك (تلك) إشارة إلى نفس السورة لأنها التي نوهت بذكر اسمها لا إلى آياتها لعدم ذكرها صريحاً لأن إضافتها إليها تأتي إضافتها إلى القرآن كما سيأتي وما في اسم الإشارة من معنى البعد مع قرب العهد بالتمسار إليه للإيدان بعيد منزلته في الفضل والشرف وعمله الرفع على الابتداء خبره (آيات القرآن) والجملة مستأنفة مقررة لما أفاده التسمية من نفاة شأن المسمى والقرآن عبارة عن الكل أو عن الجميع المنزل عند نزول السورة حسبما ذكر في فاتحة فاتحة الكتاب أي تلك السورة آيات القرآن المعروف بملو الشأن أي بعض منه مترجم مستقل باسم خاص (وكتاب) أي كتاب عظيم الشأن (مبين) مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والأحكام وأحوال الآخرة التي من جملتها الثواب والعقاب أو لسبيل الرشد والغي أو فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام أو ظاهر الإعجاز على أنه من أيان بمعنى بان ولقد فخم شأنه الجليل بما جمع فيه من وصف القرآنية المنبئة عن كونه بديعاً في بابه ممتازاً عن غيره بالنظم المعجز كما يعرب عنه قوله تعالى (قرآنًا عريياً غير ذي عوج) ووصف الكتانية المعربة عن اشتغاله على صفات كمال الكتب الإلهية فكأنه كلها وقدم الوصف الأول ههنا نظراً إلى ما تقدم حال القرآنية على حال الكتانية وعكس في سورة الحجر نظرنا إلى ما ذكره هناك من الوجه وما قبل من أن الكتاب هو اللوح المحفوظ وإبائه أنه خط فيه

ما هو كائن فهو بيته الناظرين فيه لا يساعده إضافة الآيات إليه إذ لا عهد بأشتماله على الآيات ولا وصفه بالهداية والبشارة إذ هما باعتبار إيجابته فلا بد من اعتبارها بالنسبة إلى الناس الذين من جعلتهم المؤمنون لا إلى الناظرين فيه وقرئ . وكتاب بالرفع على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أي وآيات كتاب مبين . ( هدى وبشرى للمؤمنين ) في حيز النصب على الحالية من الآيات على أنهما مصدران أنما مقام الفاعل للبالغة كأنهما نفس الهدى والبشارة والعامل معنى الإشارة أي هادية ومبشرة أو الرفع على أنهما بدلان من الآيات أو خبران آخران لتلك أو مبتدأ محذوف ومعنى هدايتها لهم وهم مهتدون أنها تريد هدى قال تعالى ( فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ) وأما معنى تبشيرها بإياهم فظاهر لأنها تبشرهم برحمة من الله ورضوان وجنت لهم فيها نعيم مقم وقوله تعالى ( الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ) صفة مادحة لهم وتخصيصهما بالذكر لأنهما قريبتا الإيمان وقطرا المبادات البدنية والمالية مستبحان لسائر الأعمال الصالحة وقوله تعالى ( وهم بالآخرة هم يوقنون ) جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة حق الإيقان لا من عداهم لأن تحمل مشاق المبادات لحرف العقاب ورجاء الثواب أو هو من تمة الصلة والواو حالية أو عاطفة له على الصلة الأولى وتغيير نظمه للدلالة على قوة يقينهم وثباته وأنهم أوحديون فيه .

### من أحوال الكفار

( إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ) بيان لأحوال الكفرة بعد بيان أحوال المؤمنين أي لا يؤمنون بها وبما فيها من الثواب على الأعمال الصالحة والعقاب على السيئات حسبما ينطق به القرآن ( زيننا لهم أعمالهم ) القبيحة حيث جعلناها مشبهة الطبع محبوبة للنفس كما يليق به قوله عليه الصلاة والسلام « حفت النار بالشهوات أو الأعمال الحسنة بيان حسننا في أنفسها حالاً واستباحتها لمفنون المنافع مآلاً وإضافتها إليهم باعتبار أمرهم بها وإيجابها عليهم ) ( بهم

يعصون) يتحذرون ويترددون على التجدد والاستمرار في الاشتغال بها والانهماك فيها من غير ملاحظة لما يقبها من نفع وضرر أو في الضلال والإعراض عنها والفاء على الأول لترتيب السبب على السبب وعلى الثاني لترتيب ضد السبب على السبب كما في قولك وعظته فلم يعظ وفيه إيدان بكال عتوهم ومكابرتهم وتمكيسهم في الأمور (أولئك) إشارة إلى المذكورين وهو مبتدأ خبره الموصول بعده أى أولئك الموصوفون بالكفر والعمى (الذين لهم سوء العذاب) أى في الدنيا كالقتل والأسر يوم بدر (وهم في الآخرة هم الأخسرون) أى أشد الناس خسرانا لفوات الثواب واستحقاق العقاب.

(وانك لتلقى القرآن) كلام مستأنف قد سبق بعد بيان بعض شئون انقرآن الكريم تمهيدا لما يعقبه من الأفاضيل وتصديره بحرفي التأكيد لإبراز كمال العناية به، وهو أنه أى لتؤتاه بطريق التلقين والتلقي (من لدن حكيم عليم) أى أى حكيم وأى عليم وفي تفخيمهما تفخيم لشأن القرآن وتنصيص على علو طبقته عليه الصلاة والسلام في معرفته والإحاطة بما فيه من الجلائل والنفائس فان من تلقى العلوم والحكم من مثل ذلك الحكيم العليم يكون علما في رحمة العلم والحكمة واجمع بينهما مع دخول العلم في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على انقائ الفعل والإشعار بأن ما في القرآن من العلوم منها ما هو حكمة كالعقائد والنماذج ومنها ما ليس كذلك كالقصص والأخبار الغيبية وقوله تعالى (إذ قال موسى لأله) منصوب على المفعولية بمضمرة خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم وأمر بتلاوة بعض من القرآن الذى يلقاه عليه الصلاة والسلام من لدنه عز وجل تقريرا لما قبله وتحقيقا له أى اذكر لهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام لأله فى وادى طوى وقد غشيتهم ظلمة الليل وقدح فأصله فليدعوني بها له من جانب الطور نارا (إلى آتت نارا سأتكم منها بضير) أى عن حال الطريق وقد كانوا ضلوه والدين الدلالة على نوع بعد في المسافة وتأكيد الوجود والجمع لأن صح أنه لم يكن معه عليه الصلاة والسلام إلا امرأته لما كفى عنها بالأهل أو التعميم مبالغة في التسلية (أو آتكم بشهاب قبس) بتوخيها

على أن الثاني بدل من الأول أو صفة له لأنه بمعنى مقبوس أى بشعلة نار مقبوسة أى مأخوذة من أصلها وقرئ بالإضافة وعلى التفسيرين فالمراد تبيين المقصود الذى هو القيس الجامع لمنفعتي الضياء والاصطلاء لأن من النار ما ليس بقيس كالجر وكنتا العدتين منه عليه الصلاة والسلام بطريق الظن كما يفصح عن ذلك ما فى سورة طه من صيغة الترجى والترديد للإيمان بأنه إن لم يظفر بهما لم يعدم أحدهما بناء على ظاهر الأمر وثقة بسنة الله تعالى فإنه تعالى لا يكاد يجمع على عبده حرامين (لعلكم تصطلون) إرجاء أن تستدفئوا بها والصلاة النار العظيمة .

(فلما جاءها نودى) من جانب الطور (أن بورك) معناه أى بورك على أن أن مفسرة لما فى النداء من معنى القول أو بأن بورك على أنها مصدرية حذف عنها الجار جريا على القاعدة المستمرة وقيل مخففة من الثقيلة ولا ضمير فى فقدان التوضيح بلا أو قد أو السين أو سوف لما أن الدعاء يخالف غيره فى كثير من الأحكام (من فى النار ومن حولها) أى من فى مكان النار وهى البقعة المباركة المذكورة فى قوله سبحانه نودى من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة ومن حول مكانها وقرئ تباركت الأرض ومن حولها والظاهر عمومها لكل من فى ذلك الوادى وحواليه من أرض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وكفاتهم أحياء وأمواتا ولا سيما تلك البقعة التى كلم الله تعالى فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب بذلك بشارة بأنه قد قضى له أمر عظيم دنى تنتشر بركاته فى أفطار الشام وهو تكليمه تعالى إياه عليه الصلاة والسلام واستباؤه له وإظهار المعجزات على يده عليه الصلاة والسلام (وسبحان الله رب العالمين) تعجيب لموسى عليه الصلاة والسلام من ذلك وإفئاد بأن ذلك مراده ومكونه رب العالمين تنبيها على أن الساكن من جلائل الأمور وعظائم الشؤون ومن أحكام تربيته تعالى للعالمين (يا موسى إنه أنا الله) استئناف مسوق لبيان آثار البركة المذكورة والضمير إما للشام وأنا الله جملة مفسرة له وإما راجع إلى المتكلم وأنا خبره

واقه يان له وقوله تعالى ﴿ العزيز الحكيم ﴾ صفتان لله تعالى عهدتان لما أريد إظهاره على يده من المعجزات أى أنا القوى القادر على ما لا تتاله الأوهام من الأمور العظام التى من جملتها أمر العصا واليد الفاعل كل ما أضله بحكمة بالغته وتدير رصين .

﴿ والقي ﴾ عطف على بورك منتظم معه فى سلك تفسير النداء أى نودى أن بورك وأن ألقى ﴿ عصاك ﴾ حسبما نطق به قوله تعالى وأن ألقى عصاك بتكرير حرف التفسير كما تقول كذبت إليه أن حج وأن اعتمر ولأن شئت أن حج واعتمر والفاء فى قوله تعالى ﴿ فلما رآها تهتز ﴾ فصيحة تفصح عن جملة قد حذفت ثقة بظهورها ودلالة على سرعة وقوع مضمونها كما فى قوله تعالى ( اخرج عليهن ) كأنه قيل فآلقها فالتب حية تسمى فأبصرها فلما أبصرها . تحركت بسرعة واضطراب وقوله تعالى ﴿ كأنها جان ﴾ أى حية خفيفة سريعة الحركة جملة حالية إما من مفعول رأى مثل يهتز كما أشير إليه أو من ضمير تهتز على طريقة التداخل وقرئ جان على لغة من جد فى الحرب من التقاء الساكنين ﴿ ولى مدبرا ﴾ من الخوف ﴿ ولم يعقب ﴾ أى لم يرجع على عقبه من عقب المقاتل إذا كر بعد الفر وإنما اعتراه الرعب لظنه أن ذلك الأمر أريد به كإنيء عنه قوله تعالى ﴿ يا موسى لا تخف ﴾ أى من غيرى ثقة فى أو مطلقا لقوله تعالى ﴿ إني لا يخاف لدى البرسلون ﴾ فإنه يدل على نفي الخوف عنهم مطلقا لكن لا فى جميع الأوقات بل حين يوحى إليهم كوقت الخطاب إليهم حينئذ مستغرقون فى مطالعة شؤون الله عز وجل لا يخطر ببالهم خوف من أحد أصلا وأما فى سائر الأحيان فهم أخوف الناس منه سبحانه أو لا يكون لهم عندى سوء عاقبة ليخافوا منه ﴿ إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فإني غفور رحيم ﴾ استثناء منقطع لتبديك به ما عصى ينتلج فى الخلد من نفي الخوف عن كلهم مع أن منهم من فرطت منه مشيرة بما يجوز صدوره عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإنهم وإن صدر عنهم شيء من ذلك فقد فعلوا بحقيقه ما يطله ويستحقون به من الله .

تعالى مغفرة ورحمة وقد قصد به التبريض بما وقع من موسى عليه الصلاة والسلام من وكزه القبطى والاستغفار وتسميتها ظلما لقوله عليه الصلاة والسلام ( رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له ) ( وأدخل يدك فى جيبك ) لأنه كان مدرعة صوف لآكلها وقيل الجيب القميص لأنه يجاب أى يقطع ( فخرج بضياء من غير سوء ) أى آفة كبرص ونحوه ( فى تسع آيات ) فى جعلها أو معا على أن التسع هى الفلق والعلوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطسمة والجذب فى بولدهم والنقصان فى مزارعهم ولبن عدالمصا واليد من التسع أن يعد الأخيرين واحدا ولا يعد الفلق منها لأنه لم يبعث به إلى فرعون أو اذهب فى تسع آيات يعنى أنه استأناف بالإرسال فيتملىق به ( إلى فرعون وقومه ) وعلى الأولين يتعلق بنحو مبعوثا أو مرسلا ( إنهم كانوا قوما فاسقين ) تعليل للإرسال أى خارجين عن الحدود فى الكفر والدوان ( فلما جامتهم آياتنا ) وظهرت على يد موسى ( مبصرة ) بينة اسم فاعل أطلق على المفعول إشعارا بأنها لفرط وضوحها وإنانيتها كأنها تبصر نفسها لو كانت بما يصير أو ذات تبصر من حيث أنها تهدى والعمى لانهتدى فضلا عن الهداية أو مبصرة كل من ينظر إليها ويتأمل فيها وقرئ مبصرة أى مكانا يكثُر فيه التبصر .

( قالوا هذا سحر مبين ) واضح سحرته ( وجحدوا بها ) أى كذبوا بها ( واستيقنتها أنفسهم ) الواو الحال أى وقد استيقنتها أى علمتها أنفسهم علما يقينيا ( ظلما ) أى للآيات كقوله تعالى ( بما كانوا بآياتنا يظنون ) ولقد ظلموا بها أى ظلم خبت حطوها عن رتبها العالية وسموها سحرا وقيل ظلما لأنفسهم وليس بذاك ( وعلموا ) أى استكبارا عن الإيمان بها كقوله تعالى ( والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها ) واتصا بهما إما على اللغة من جحدوا بها أى على الحالية من فاعله أى جحدوا بها ظالمين لما مستكبرين عنها ( فانظر كيف كان حاكمة المفسدين ) من الإغراق على الوجه الحائل الذى هو عبرة للماثلين وإنما لم يذكر تنبيها على أنه عرضة لكل ناظر مشهور فيما بين كل باد وحاضر ( ولقد آتينا داود وسليمان علما ) كلام مبتأف مسوق لتقرير ما سبق من أنه عليه الصلاة

والسلام يلقى القرآن من لدن حكيم عليم فإن قصتهما عليهما الصلاة والسلام من جملة القرآن الكريم لقيه عليه الصلاة والسلام من لدنه تعالى كقصه موسى عليه الصلاة والسلام وتصديره بالقسم لإظهار كمال الاعتناء بتحقيق مضمونه أى آتينا كل واحد منهما طائفة من العلم لاثقة به من علم الشرائع والأحكام وغير ذلك مما يختص بكل منهما كصناعة لبوس ومتعلق الطير أو علما سنيا عزيزا ﴿وقالا﴾ أى قال كل واحد منهما شكرا لما أوتيته من العلم ﴿الحدقة الذى فضلنا﴾ بما آتانا من العلم ﴿على كثير من عباده المؤمنين﴾ على أن عبارة كل منهما فضلى إلا أنه عبر عنها عند الحكاية بصيغة المتكلم مع الغير لإيجاز فإن حكاية الأقوال المتعددة سواء كانت صادرة عن المتكلم أو عن غيره بعبارة جامعة للكل مما ليس بمؤيد ومن الأول قوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) وقد مر في سورة قد أطلع المؤمنون وبهذا ظهر حسن موقع العطف بالواو إذ المتبادر من العطف بالغاء ترتب حمد كل منهما على إيتاء ما أوتى كل منهما لا على إيتاء ما أوتى نفسه فقط وقيل في العطف بالواو لإشعار بأن ما قاله بعض ما أحدث فيهما إيتاء العلم وشيء من مواجهه فاضمر ذلك ثم عطف عليه التمجيد كأنه قيل ولقد آتيناكما علما فعلا به وعلما وعرفا حق النعمة فيه وقالا الحمد لله الآية فتأمل والكثير المفضل عليه من لم يؤت مثل طلبهما وقيل من لم يؤت علما وبأباه تبيين الكثير بالمؤمنين فإن خلوص من العلم بالمرءة لا يمكن وفي تخصيصهما الأكثر بالذكر رمز إلى أن البعض مفضلون عليهما وفيه أوضح دليل على فضل العلم وشرف أهله حيث شكرا على العلم وجعلناه أساس الفضل ولم يستبرأ ذوته ما أوتيا من الملك الذى لم يؤته غيرهما وتمحرض العلماء على أن يحمدا الله تعالى على ما آتاهم من فضله ويتواضعوا ويمتقدوا أنهم وإن فضلوا على كثير فقد فضل عليهم كثير وفوق كل ذى علم عليم ونما قال أمير المؤمنين ع رضي الله عنه لكل للناس أئمة من عمر .

﴿خوشت سليمان داود﴾ أى النبوة والعلم أو الملك بأن قام مقامه في ذلك هو نسايت به وكانوا تسعة عشر ﴿وقال﴾ تصويرا لثمة الله تعالى وتنويعا بها



ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المعجزات الباهرة التي أوتينا ( يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء ) المنطق في المتعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفردا كان أو مركبا وقد يطلق على كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد يقال نطق الحمامة وكل صنف من أصناف الطير يفهم أصواته والذي عليه سليمان عليه السلام من منطق الطير هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه وأغراضه ويحكى أنه مر على بلبل في شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول قالوا الله ونبيه أعلم قال يقول إذا إذا أكلت نصف ثمرة فعل الدنيا العناء وصاحت فاختة فأخبر أنها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وصاح طاوس فقال يقول كما تدين ندان وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يامذنبين وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه وصاح قمرى فأخبر أنه يقول سبحان ربى الأعلى وصاحت رخمة فقال تقول سبحان ربى الأعلى حل سنامه وأرضه وقال الحداة تقول كل شيء هالك إلا الله والقطاة تقول من سكنت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والديك يقول اذكروا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت والعقاب تقول في البعد عن الناس أنس والضفدع يقول سبحان ربى القدوس وأراد عليه الصلاة والسلام بقوله علمنا وأوتينا بالنون التي يقال لها نون الواحد المطاع بيان حاله وصفته من كونه ملكا مطاعا لكن لا تجبرا وتكبيرا بل تميدا لما أراد منهم من حسن الطاعة والانتقاد له في أوامره ونواهيه حيث كان على عزيمة السير وبقوله من كل شيء كثرة ما أوتيه كما يقال فلان يقصده كل أحد ويعلم كل شيء ويراد به كثرة قصاده وغزارة علمه ومثله قوله تعالى ( وأوتيت من كل شيء ) وقال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما يهمه من أمر الدنيا والآخرة وقال مقاتل يعنى النبوة والملك وتسخير الجن والإنس والحيوانات والريح .

( إن هذا ) إشارة إلى ما ذكر من التعليم والإتياء ( هو الفضل ) والإحسان من الله تعالى ( المبين ) الواضح الذي لا يمتنع على أحد أو أن هذا

الفضل الذي أوتي له هو الفضل المبين على أنه عليه الصلاة والسلام قاله على سيل  
 الشكر والمحمدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر  
 أى أقول هذا القول شكراً لا غرراً ولله عليه الصلاة والسلام رب على كلامه  
 ذلك دعوة الناس إلى الغزو فإن إخبارهم بإتياء كل شيء من الأشياء التي من  
 جهتها آلات الحرب وأسباب الغزو مما يلي عن ذلك فعنى قوله تعالى (وحشر  
 لسلطان جنوده) جمع له عساكره (من الجن والإنس والطير) بمباشرة  
 مخاطبته فإنهم كانوا رؤساء مملكته وعظماء دولته من الثقلين وغيرهم بتعميم  
 الناس للكل تغليبا وتقديم الجن على الإنس في البيان للسرعة إلى الإيذان بكمال  
 قوة ملكه وعزة سلطانه من أول الأمر لما أن الجن طائفة طائفة وقبيلة طائفة  
 ماردة بعيدة من الحشر والتسخير (فهم يوزعون) أى يحبس أوائلهم على  
 أوآخرهم أى يوقف سلافهم حتى يلحقهم التوالى فيكونوا مجتمعين  
 لا يتخلف منهم أحد وذلك للكثرة العظيمة ويحور أن يكون ذلك لترتيب  
 الصفوف كما هو المعتاد في العساكر وفيه إشعار بكمال مسارعهم إلى السير  
 وتخصيص حبس أوائلهم بالذكر دون سوق أوآخرهم مع أن التلاحق يحصل  
 بذلك أيضا لما أن أوآخرهم غير قادرين على ما يقدر عليه أوائلهم من السير  
 السريع وهذا إذا لم يكن سيرهم بتسيير الریح في الجو روى أن معسكره عليه  
 الصلاة والسلام كان مائة فرسخ في مائة خمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون  
 للإنس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له عليه الصلاة  
 والسلام ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة منكوحة وسبعمائة سرية  
 وقد نسيجت له الجن بساطا من ذهب ولإبريم فرسخا في فرسخ وكان يوضع  
 منبره في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرمى من ذهب  
 وفضة فيقعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على كراسى الذهب والعلماء على كراسى  
 الفضة وحوطهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى  
 لا تقع عليه الشمس وترفع ریح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر وروى أنه  
 كان يأمر الریح العاصف تحمله ويأمر الرعاء تسيره فأوحى الله تعالى إليه وهو

يسير بين السماء والأرض إني قد زدتك في ملكك لا يتكلم أحد بشيء إلا أنا نطقه  
الريح في سمك فيحكى أنه مر بحرات فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما  
فألقته الريح في أذنه فنزل ومضى إلى الحرات وقال إنما مضيت إليك لئلا تتعنى  
ما لا تقدر عليه ثم قال لتسيحة واحدة يقبلها الله تعالى خير مما أوتى  
آل داود .

(حتى إذا أتوا على وادى النمل) حتى هي إلى يبتدأ بها الكلام ومع ذلك  
هي غاية لما قبلها كالتى في قوله تعالى (حتى إذا جاء أمرنا وفار الثنور قلنا احمل)  
الآية وهي هنا غاية لما ينهى عنه قوله تعالى فهم يوزعون من السير كأنه قيل  
فساروا حتى إذا أتوا الخ وادى النمل واد بالشام كثير النمل على ما قاله مقاتل  
رضى الله عنه وبالطائف على ما قاله كعب رضى الله عنه وقيل هو واد تسكنه  
الجن والنمل مراكبهم وتدعية العمل إليه بكلمة على إما لأن إتيانهم كان من فوق  
وإما لأن المراد بالأتان عليه قطعه من قوطم أى على الشيء إذا أقده وبلغ  
آخره ولعلمهم أراحوا أن ينزلوا عند منتهى الوادى إذ حيثئذ يخافهم ما فى الأرض  
لا عند سيرهم فى الهواء وقوله تعالى (قالت نملة) جواب إذا كأنها لما رأتهم  
متوجهين إلى الوادى فرت منهم فصاحت صيحة تنهت بها ما بمحضرتها من النمل  
لمرادها فتنبها فى الفرار فصبه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم فأجروا مجرام  
جعلت هى قائلة وما عداها من النمل مقول لهم حيث قيل (يا أيها النمل ادخلوا  
مساكنكم) مع أنه لا يتمتع أن يخلق الله تعالى فيها النطق وفيما عداها العقل  
والفهم وقرئ نملة يا أيها النمل بضم اللام وهو الأصل كالرجل وتسكين اللام  
تخفيف منه كالسبع فى السبع وقرئ بضم النون واللم قيل كانت نملة عرجاء  
تمشى وهى تتكاوس فنادت بما قالت فسمع سليمان عليه السلام كلامها من ثلاثة  
أميال وقيل كان اسمها طابخة وقرئ مسكنكم وقوله تعالى :

(لا يعطىكم سليمان وجنوده) نهى فى الحقيقة للنمل عن التأخر فى دخول  
مساكنهم ولأن كان بحسب الظاهر نيا له عليه الصلاة والسلام والجنوده عن  
الحطيم كقولهم لا أرينك هنا فهو استئناف أو بدل من الأمر كقول من قال

مفلت له ارحل لاتقيم عندناه لاجوابه فان النون لاتدخله في السعة وقرىء  
لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسرهما وأصله لا يحطمنكم وقوله تعالى ﴿وم  
لا يشعرون﴾ حال من فاعل يحطمنكم مفيدة لتقدير الحطم بحال عدم شعورهم  
بمكانهم حتى لو شعروا بذلك لم يحطموا وأرادت بذلك الإيذان بأنها عارفة  
بشئون سليمان وسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من عصمتهم عن الظلم  
والإيذاء وقيل هو استئناف أى فهم سليمان ما قاله والقوم لا يشعرون بذلك  
﴿تقسم ضاحكا من قولها﴾ تعجبا من حذرهما واهتمامها الى تدبير مصالحها  
ومصالح بنى نوعها وسرورا بشهرة حاله وحال جنوده في باب التقوى والشفقة  
فيما بين أصناف المخلوقات التي هي أهدأ من إدراك أمثال هذه الأمور  
وابنابا بما خصه الله تعالى به من إدراك همها وفهم مرادها روى أنها أحست  
بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء فأمر سليمان عليه السلام الريح فوفقت  
ثلاثا يذعرن حتى دخلن مساكنهن ﴿وقال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك﴾  
أى اجعلنى أزع شكر نعمتك عندى واكفه وأرتبطه بحيث لا يفلت عنى حتى  
لا أنفك عن شكرك أصلا وقرىء بفتح ياء أوزعنى ﴿التي أنعت على وعلى  
والدى﴾ أدرك فيه ذكرهما تكميلا للنعمة فان الانعام عليهما لإعنام عليه  
مستوجب للشكر ﴿وأن أعمل صالحا ترضاه﴾ لإتماما للفكر واستدامة للنعمة  
﴿وأدخلنى برحمتك في عبادك الصالحين﴾ في جملة المنة التي هي دار الصالحين.  
﴿وتفقد الطير﴾ أى تعرف أحوال الطير فلم ير الهدد فيها بينها ﴿فقال  
حالى لا أرى الهدد أم كان من الغائبين﴾ كأنه قال أولا مالى لا أراه لسائر  
سره أو لسبب آخر ثم بدله أنه غائب فأضرب عنه فأخذ يقول هو غائب  
﴿لأعذبه عذابا شديدا﴾ قيل كان تعذيبه الطير بلفظ ريشه وتضميمه وقيل  
بجعله مع ضده في قبض وقيل بالتفريق بينه وبين الله ﴿أو لأذبحته﴾ ليعتبر به  
لأنه جلفه ﴿أوليا تبنى سلطان مبين﴾ بحجة تبين عذره والخلف في الحقيقة  
على أعداء الأولين على تقدير عدم الثالث وقرىء ليا تبنى بنونين أولاهما مفتوحة  
معددة قيل لأنه عليه الصلاة والسلام لما أتم بيت المقدس تجهز الحج بحشره

فوافى الحرم وأقام به ما شاء وكان يقرب كل يوم طول مقامه خمسة آلاف ناقة وبعمة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحاً يوم سهيلاً فوافى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضاً حسناء أعجبهت خضرتها فنزل لينتدى ويصلى فلم يجد الماء وكان الهدد قنافة وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الزجاجة فيجىء الشياطين فيسلخونها كما يسليخ الأهاب ويستخرجون الماء فتفقد ذلك وقد كان حين نزل سليمان عليه السلام خلق الهدد فرأى هدهداً واقفاً فانطأ إليه فوصف له ملك سليمان عليه السلام وما سخر له من كل شيء وذكر له صاحبه ملك بلقيس وأن تحت يدها اثني عشر ألف قائد تحت يد كل قائد مائة ألف وذهب معه لينظر فأرجع إلا بعد العصر وذلك قوله تعالى :

(فكث غير بعيد) أى زماناً غير مديد وقرىء بضم الكاف وذكر أنه وقعت فتحة من الشمس على رأس سليمان عليه السلام فنظر فإذا موضع الهدد عال فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده عليه ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارتفعت فنظرت فإذا هو مقبل فقصدته فتأشدها لله وقال بحق الله الذى قواك وأندرك على إلا رحمتى فتركته وقالت نكثتك أملك إن نبي الله قد حلف ليعذبك قال وما استثنى قالت بلى قال أو ليأينبنى بعذر مبين فلما قرب من سليمان عليه السلام أرخى ذنبه وجناحيه يحمرها على الأرض تواضعا له فلما دنا منه أخذ عليه السلام برأسه فده إليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله تعالى فارتعد سليمان عليه السلام وعفا عنه ثم سأله (فقال أحطت بما لم تحيط به) أى علما ومعرفة وحفظته من جميع جهاتهم وقرىء أحطت بادغام الطاء في التاء باطباق وبغير إطباق ولا إخفاء في أنه لم يرد بما ادعى الإحاطة به ما هو من حقائق العلوم ودقائق المعارف التى تكون معرفتها والإحاطة بها من وظائف أرباب العلم والحكمة لتوقفا على علم رصين وفضل مبين حتى يكون لإبانتها لنفسه بين يدي نبي الله سليمان عليه السلام تندياً عن طوره وتجاوزاً عن دائرة قدرة ونفيها عنه الصلاة والسلام جنباً على جناية

فاحتاج الى الاعتذار عنه بأن ذلك كان منه بطريق الإلهام فكأنه عليه الصلاة والسلام بذلك مع ما أوتي عليه الصلاة والسلام من فضل النبوة والحكمة والعلوم الجمة والإحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له عليه الصلاة والسلام في علمه وتنبئها على أن في أدنى خلقه تعالى وأضعفهم من أحاط علما بما لم يحيط به استحقاق اليه نفسه ويتضاغر اليه علمه ويكون لطفآله في ترك الإعجاب الذي هو غتة العلماء بل أراد به ما هو من الأمور المحسوسة التي لا تعد الإحاطة بها فضيلة ولا الغلبة عنها نقيصة لعدم توقف إدراكها إلا على مجرد إحساس يستوى فيه العقلاء وغيرهم وقد علم أنه عليه الصلاة والسلام لم يشاهده ولم يسمع خبره من غيرة قطعا فبرعته بما ذكر لترويج كلامه عنده عليه الصلاة والسلام وترفيه في الإصغاء الى اعتذاره واستمالة قلبه نحو قبوله فان النفس للإعتذار المنبئ عن أمر بديع أقبل والى تلقى ما لا تعلمه أميل ثم أيده بقوله .

### سليمان وبلقيس

(وجئتك من سبأ بنبا يقين) حيث فسر إلهامه نوع تفسير وأراه عليه الصلاة والسلام أنه كان بهدء إقامة خدمة مهمة له حيث عبر عما جاء به بالنبا الذي هو الخبر الخطير والشأن الكبير ووصفه بما وصفه وإلا فاذا صدر عنه عليه الصلاة والسلام مع ما حكى عنه ما حكى من الحمد والشكر واستدعاء الإبزاع حتى يليق بالحكمة الإلهية تنبيه عليه الصلاة والسلام على تركه وسبأ منصرف على أنه اسم لحي سموا باسم أنبهم الأكبر وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان قالوا اسمه عبد شمس لقب به لكونه أول من سبى وقرىء بفتح الهزرة غير منصرف على أنه اسم للقبيلة ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث وعلى هذه القرامة يجوز أن يراد به القبيلة والمدينة ولما على القرامة الأولى فالمراد هو الحي لا غير وعدم وقوف سليمان عليه السلام على تبينهم قبل إنشاء الهدد ليس بأمر بديع لا بد له من حكمة داعية اليه البتة ولأن استئصال خلق أفعاله تعالى من الحكم والمصالح لما أن المسافة بين محله

عليه الصلاة والسلام وبين ما رب وإن كانت قصيرة لكن مدة ما بين نزوله عليه الصلاة والسلام هناك وبين مجيء الهدد بالخبر أيضا قصيرة نعم اختصاص الهدد بذلك مع كون الجن أقوى منه مبنى على حكم بالغة يستأثر بها علام النبوة وقوله تعالى ﴿إني وجدت امرأة تملكهم﴾ استئناف ببيان ما جاء به من النبأ وتفصيل له أثر الإجمال وهي بلقيس بنت شراحيل بن مالك ابن ريان وكان أبوها ملك أرض الجن كلها ورث الملك من أربعين أباً ولم يكن له ولد غيرها فقبلت بعده على الملك ودانت لها الأمة وكانت هي وقومها مجوساً يعبدون الشمس واللات ووجدت على رأيت لما أشير إليه من الإيدان بكونه عند غيبته بعد خدمته عليه الصلاة والسلام بإراز نفسه في مرض من يتفقد أحواطا ويتربها كأنها طلبته وضالته ليعرضها على سليمان عليه السلام وضمير تملكهم لسبا على أنه اسم الحى أو لأهلها المدلول عليهم بذكر مدينتهم على أنه اسم لها ﴿وأوتيت من كل شيء﴾ أى من الأشياء التى يحتاج إليها الملوك :

﴿ولها عرش عظيم﴾ قيل كان ثلاثين ذراعاً في ثلاثين عرضاً وسما وقيل ثمانين في ثمانين من ذهب وفضة مكللا بالجواهر وكانت قرائمه من ياقوت أحمر وأخضر ودر وزمرد وعليه سبعة آيات على كل بيت باب مغلق واستنظام الهدد لمرشها مع ما كان يشاهده من ملك سليمان عليه السلام إما بالنسبة إلى حالها أو إلى عروش أمثالها من الملوك وقد جوز أن لا يكون لسليمان عليه السلام مثله وأيا ما كان فوصفه بذلك بين يديه عليه الصلاة والسلام لما مر من ترغيه عليه الصلاة والسلام في الإصغاء إلى حديثه وتوجيه عريمته عليه الصلاة والسلام نحو تسخيرها ولذلك عقبه بما يوجب غزوها من كفرها وكفر قومها حيث قال ﴿وجئتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله﴾ أى يعبدونها متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿وزين لهم الشيطان أعمالهم﴾ التى هي عبادة الشمس وظنوا أنها من أصناف الكفر والمعاصى ﴿فصدم﴾ بسبب ذلك ﴿عن السيل﴾ أى سيل الحق والصواب فإن زين أعمالهم لا يتصور بدون تقويم طريقه كفرهم وظلالهم ومن ضرورته نسبة طريق الحق إلى العوج ﴿فهم﴾ بسبب ذلك

(لا يهتدون) إليه وقوله تعالى (أن لا يسجدوا لله) مفعول له إما للصد أو للزيين على حذف اللام منه أى فصدهم لأن لا يسجدوا لله تعالى أو زين لهم أعمالهم لأن لا يسجدوا لله تعالى أو زين لهم أعمالهم لأن لا يسجدوا أو بدل على حاله من أعمالهم وما بينهما اعتراض أى زين لهم أن لا يسجدوا وقيل هو فى موقع المفعول ليهتدون بإسقاط الخافض ولا مريدة كما فى قوله تعالى (لثلا يعلم أهل الكتاب) والمعنى فهم لا يهتدون إلى أن يسجدوا لله تعالى وقرئ ألا يا اسجدوا على التثنية والنداء والمنادى محذوف أى ألا يا قوم اسجدوا كما فى قوله • ألا يا اسلى يادرمى على البلى • ونظائره وعلى هذا يحتمل أن يكون استئنافا من جهة الله عز وجل أو من سليمان عليه السلام ويوقف على لا يهتدون ويكون أمرا بالسجود وعلى الوجه المتقدم ذما على تركه وأيا ما كان فالسجود واجب وقرئ هلا وهلا بقلب الهمزتين هاء وقرئ هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون على الخطاب .

(الذى يخرج الخبء فى السموات والأرض) أى يظهر ما هو مخبوء ومغنى فيها كائنا ما كان وتخصيص هذا الوصف بالذكر بصدد بيان تفريده تعالى باستحقاق السجود له من بين سائر أوصافه الموجبة لذلك لما أنه أرسح فى معرفته والإحاطة بأحكامه بمشاهدة آثاره التى من جعلها ما أودعه الله تعالى فى نفسه من مقدرة على معرفة الماء تحت الأرض وأشار بمطلف قوله (ويعلم ما تخفون وما تعلنون) على يخرج إلى أنه تعالى يخرج ما فى العالم الإنسانى من الخفايا كما يخرج ما فى العالم الكبير من الحبايا لما أن المراد يظهر ما تخفونه من الأحوال فيجلازيكم بها وذكر ما تعلنون لتوسيع دائرة العلم والتثنية على تساويهما بالنسبة إلى العلم الإلهى وقرئ ما يخفون وما يعلنون على صيغة التثنية بلا التثنية وإخراج الخبء يعم إشراق الكواكب وإظهارها من آفاقها بعد إسنارتها ورأيها وإزالة الأنطار وإنبات النبات بل الإنشاء الذى هو إخراج ما فى الشيء بالقوة إلى الفعل والإبداع الذى هو إخراج ما فى الإمكان والدم إلى الوجود وغير ذلك من غيوبه عز وجل وقرئ الحب بتخفيف الهمزة



بالخلف وقرى: الحبا بتخفيفها بالقلب وقرى: (ألا تسجدون لله الذي يخرج الحب من الثياب والأرض ويسمركم وما تملنون) (الله لا إله إلا هو رب المرش العظيم) الذي هو أول الأجرام وأعظمها وقرى: العظيم بالرفع على أنه صفة الرب وأعلم أن ما حكى من الهدى من قوله الذي يخرج الحب إلى هنا ليس داخل تحت قوله أحلت بما لم يحط به وإنما هو من العلوم والمعارف التي اقتبسها من سليمان عليه السلام أورده بيان لما هو عليه وإظهاراً لتصلبه في الدين وكل ذلك لتوجيه قلبه عليه الصلاة والسلام نحو قبول كلامه وصرف عن غيره عليه السلام إلى غروها وتسخير ولايتها

(قال) استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية كلام الهدى كأنه قيل فإذا فعل سليمان عليه السلام عند ذلك قليل قال (سننظر) أي فيما ذكرته من النظر بمعنى التأمل والدين للتأكد أي ستعرف بالتجربة البتة (أصدق أم كنت من الكاذبين) كان مقتضى الظاهر أم كذبت وإظهار ما عليه التظلم الكريم للإيذان بأن كذبه في هذه المادة يستلزم انتظامه في سلك الموسومين بالكذب الراسخين فيه فإن مساق هذه الأقويل للفتنة على ترتيب أئنيق يستميل قلوب السامعين نحو قبرها من غير أن يكون لها مصداق أصلاً لاسيما بين يدي نبي عظيم الشأن لا يكاد يصدر إلا عن له قدم راسخ في الكذب والإفك وقوله تعالى (أذهب بكتابي هذا فألقه إليهم) استئناف مبين لكيفية النظر الذي وعده عليه الصلاة والسلام وقد قال عليه الصلاة والسلام بينما كتب كتابه في ذلك المجلس أو بعده وتخصيصه عليه الصلاة والسلام لإياه بالرسالة دون سائر ما تحت ملكه من أمناه الجن الأفوياء على التصرف والتصرف لما عاين فيه من مغايل العلم والحكمة وصحة الفراسة وثلاثاً يبقى له حذر أصلاً (ثم قول عنهم) أي تنح إلى مكان قريب تتوارى فيه (فانظر) أي تأمل وتعرف (ماذا يرجعون) أي ماذا يرجع بعضهم إلى بعض من القول وجمع الضمائر لما أن مضمون الكتاب الكريم دعوة الكل إلى الإسلام (١٧ - أي السعد - ولهم)

( قالت ) أى بعد ما ذهب الهدد بالكتاب فأتاه إلههم وتنبى عنهم حسبما أمر به وإنما طوى ذكره لئلا يذكر بكالم مسارعتة إلى إقامة ما أمر به من الخدمة . وإشعارا باستغنائها عن التصريح به لغاية ظهوره . روى أنه عليه الصلاة والسلام كتب كتابه وطبعه بالمسك وختمه بخاتمه ودفنه الى الهدد فوجدما الهدد راقدة فى قصرها بمأرب وكانت إذا رقدت غلقت الأبواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهى مستلقية وقيل نقرأ فالتبته فزعة وقيل أتاها والقادة والجنود حوالها فرفرف ساعة والناس ينظرون حتى رفعت رأسها فألقى الكتاب فى حجرها وكانت قارئة كاتبة عريية من نسل تبع الحميري كما مر فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت فمعد ذلك قالت لأشرف قومها ( يا أيها الملأ إني ألقى إلى كتاب كريم ) وصفته بالكريم لكرم مضمونه أو لكونه من عند ملك كريم أو لكونه مختوما أو لغزابة شأنه ووصوله إليها على منهاج غير معتاد ( إنه من سليمان ) استثناء وقع جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل من هو وماذا مضمونه فقالت إنه من سليمان ( وإنه ) أى مضمونه أو المكتوب فيه ( بسم الله الرحمن الرحيم ) وفيه إشارة إلى سبب وصفها إياه بالكريم وقرئ أنه وأنه بالفتح على حذف اللام كأنها عالت كرمه بكونه من سليمان وبكونه مصدرا باسم الله تعالى وقيل على أنه بدل من كتاب وقرئ أن من سليمان وأن بسم الله الرحمن الرحيم على أن أن المفسرة

( أن لا تعملوا على ) أن مفسرة ولا ناهية أى لا تتكبروا كما يفعل جبابرة الملوك وقيل مصدرية ناصبة للفعل ولا نافية محلها الرفع على أنها بدل من كتاب أو خبر لمبتدأ مضمرة يليق بالمقام أى مضمونه أن لا تعملوا أو انصب بإسقاط الحافض أى بأن لا تعملوا على وقرئ ألا تعملوا بالعين المعجمة أى لا تجاوزوا حدكم ( واتقوا مسلين ) أى مؤمنين وقيل متقادين والأول هو الأليق بشأن النبي عليه الصلاة والسلام على أن الإيمان مستتب للاقتياد حتما . روى أن نسخة الكتاب من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة

سبأ السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تعلموا على واثقون مسلمين ، وليس الأمر فيه بالإسلام قبل إقامة الحجّة على رسالته حتى يتوهم كونه استدعاءً للتقليد فإن لقاء الكتاب إليها على تلك الحالة معجزة باهرة دالة على رسالة مرسلها دلالة بينة ( قالت ) كررت حكاية قولها للإيزان بقاية اعتنائها بما في حيزه من قولها ( يا أيها الملأ أفنوني في أمرى ) أى أجيبوني في أمرى الذى حزبنى وذكرت لكم خلاصته وعبرت عن الجواب بالفتوى التى هى الجواب فى الحوادث المشككة غالباً تهويلاً للأمر ورفعاً لمحلهم بالإشعار بأنهم قادرون على حل المشكلات الملمة وقولها ( ما كنت قاطعة أمراً ) أى من الأمور المتعلقة بالملك ( حتى تشهدون ) أى إلا بمحضركم وبموجب آرائكم استعظافاً لهم واستئالة لقلوبهم لئلا يخالفوها فى الرأى والتدبير .

( قالوا ) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية قولها كأنه قيل فإذا قالوا فى جوابها فقليل قالوا ( نحن أولو قوة ) فى الأجساد والآلات والعدد ( وأولو بأس شديد ) أى نجدة وشجاعة مفرطة وبلاء فى الحرب ( والأمر إليك ) أى هو موكل إليك ( فانظرى ماذا تأمرين ) ونحن مطيعون لك فمرينا بأمرك نمثل به وتلتبع رأيك أو أردوا نحن من أبناء الحرب لا من أبناء الرأى والمشورة وإليك الرأى والتدبير فانظرى ماذا ترين نكس فى الخدمة فلما أحست منهم الميل إلى الحراب والمدول عن سنن الصواب شرعت فى تزييف مقالاتهم البلية على الغفلة عن شأن سليمان عليه السلام وذلك قوله تعالى ( قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية ) من القرى على منهاج المقاتلة والحراب ( أفسدوها ) بتخريب عماراتها واتلاف مافيها من الأموال ( وجعلوا أعزة أهلها أذلة ) بالقتل والأسر والإجلاء وغير ذلك من فنون الإهانة والإذلال ( وكذلك يفعلون ) تأكيد لما وصفت من حالهم بطريق الاعتراض التذييل وتقرير له بأن ذلك طعنهم المستمرة وقيل تصديق لها من جهة الله تعالى على طريقة قوله تعالى ( ولو جئنا بمثله مددا ) إثر قوله ( لنغمد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ) .

(وإني مرسله إليهم بهدية) تقرير لرأيها بعد ما زيفت آراءهم وأنت بالجهة الاسمية الدالة على الثبات المصدرة بحرف التحقيق للإيدان بأنها مزمعة على رأيها لا يلويها عنه صارف ولا يثنىها عاطف أى وإني مرسله إليهم رسلا بهدية عظيمة (فتاخرة بهم يرجع المرسلون) حتى أعمل بما يقتضيه الحال . روى أنها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلبن الأساور والأطواق والقرطة راكبي خيل مشاة بالديباج علاة القجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك في رى الثلبان وألف لبنة من ذهب وفضة وتاجا مكلا بالدر والياقوت المرتفع والمسك والسنبر وحقا فيه درة عذراء وجرة معوجة الثقب وبعثت رجلا من أشراف قومها المنذر بن عمرو وآخر ذا رأى وعقل وقالت إن كان نيا ميز بين الثلبان والجوارى وثقب الفرة ثوبا مستويا وسلك في الخرزة خيطا ثم قالت للننذر إن نظر إليك نظر قضبان فهو ملك فلا يهولنك وإن رأته بشأ لطيفا فهو نبى فأقبل الهدهد فأخبر سليمان عليه السلام بذلك فأمر الجن فضربوا لبن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفاته من الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر فزبطوها عن يمين الميدان ويساره على اللين وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير فأقيموا على اليمين واليسار ثم عمد على سريره والكراسى من جانيه واصطفت الشياطين صفوفا فراسخ والإنس صفوفا فراسخ والوحش والسباع والطيور والحوام كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا ورأوا الدواب تروث على اللين فتقاصرت إليهم نفوسهم ورموا بما معهم ولما وقروا بين يديه نظر إليهم بوجه طلق وقال ما وراءكم وقال أين الحق وأخبره جبريل عليهما السلام بما فيه فقال لهم إن فيه كذا وكذا ثم أمر بالأرضة فأخذت شجرة ونفذت في الدرة فجعل رزقها في الشجرة وأخذت دودة يضاء المحيط بفيها ونفذت في الجزرة فجعل رزقها في القواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تضرب به وجهها والفلام كما يأخذ يضرب به وجهه ثم رد الهدية وذلك قوله تعالى :

( فلما جاء سليمان ) أى الرسول ( قال ) أى غاطباً للرسول والمرسل تغليبا للحاضر على الغائب وقيل الرسول ومن معه ويؤيده أنه قرىء فلما جاموا والاول أولى لما فيه من تشديد الإنكار والتوبيخ وتميمهما بلقبس وقوما ويؤيده الأفراد فى قوله تعالى ارجع إليهم ( أتمدون بما ) وهو إنكار لإمدادهم إياه عليه الصلاة والسلام بالمال مع علو شأنه وسعة سلطانه وتوبيخ لهم بذلك وتنكير مال التنكير وقوله تعالى ( فما آتاني الله ) أى عما رأيتم آثاره من النبوة والملك الذى لا غاية وراءه ( خير مما آتاكم ) أى من المال الذى من جملته ما جتم به فلا حاجة لى إلى هديتكم ولا وقع لها عندي تعليلا للإنكار ولعله عليه الصلاة والسلام إنما قال لهم هذه المقالة إلى آخرها بعد ما جرى بينه وبينهم ما حكى من قصة الحق وغيرها كما أشير إليه لا أنه عليه الصلاة والسلام غاطبهم بها أول ما جاءوه كما يفهم من ظاهر قوله تعالى فلما جاء الخ وقرىء أتمدون بالإدغام وبنون واحدة وبنونين وحذف الباء وقوله تعالى ( بل أنتم هديتكم تفرحون ) إضراب عما ذكر من إنكار الإمداد بالمال إلى التوبيخ بفرحهم بهديتهم التى أهدوها إليه عليه الصلاة والسلام فرح افتخار وامتنان واعتداد بها كما يليق عنه ما ذكر من حديث الحق والجزعة وتفسير زى الغلمان والجوارى وغير ذلك وفائدة الإضراب التنبيه على أن إمداده عليه الصلاة والسلام بالمال منكر قبيح وعد ذلك مع أنه لا قدر له عنده عليه الصلاة والسلام بما يقتضيه فيه المتنافسون أقبح والتوبيخ به أدخل وقيل المضاف إليه المهدى إليه والمعنى بل أنتم بما يهدى إليكم تفرحون حبا لزيادة المال لما أنكم لا تعلمون إلا ظاهرا من الحياة الدنيا .

( ارجع ) أفرد الضمير هنا بعد جمع الضمائر الخمسة فيما سبق لاختصاص الرجوع بالرسول وعموم الإمداد ونحوه للكل أى ارجع أيها الرسول ( إليهم ) أى إلى بلقيس وقوما فلنأتينهم أى فراقه لنأتينهم ( بمجنود لا قبل لهم بها ) أى لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على مقابلتها وقرىء بهم ( ولنخرجنهم ) عطف على جواب القسم ( منها ) من سبا ( أذلة ) أى حال كونهم أذلة

بعد ما كانوا فيه من العز والتمكين وفي جمع القلة تأكيد لذلتهم وقوله تعالى (وهم صاغرون) أى أسارى مهانون حال أخرى مفيدة لكون إخراجهم بطريق الأسر لا بطريق الإجماع. وعدم وقوع جواب القسم لأنه كان معلقا بشرط قد حذف عند الحكاية ثقة بدلالة الحال عليه كأنه قيل ارجع إليهم فليأتوا مسلمين وإلا فلنأتينهم الخ (قال يا أيها الملأ أئيم يأتيني بمرسها) قاله عليه الصلاة والسلام لما دعا مجيء بلقيس إليه عليه الصلاة والسلام يروى أنه لما رجعت رسلها إليها بما حكى من خبر سليمان عليه السلام قالت قد علمت واقه ما هذا بملك ولا لنا به من طاقه وبمشت إلى سليمان عليه السلام إلى قادمة إليك بملوك قوى حتى أنظر ما أمرك وما تدعو إليه من دينك ثم أذنت بالرحيل إلى سليمان عليه السلام فشخصت إليه في اثني عشر ألف قيل تحت كل قيل ألوف ويروى أنها أمرت فجعل عرشها في آخر سبعة آيات بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة لها وغلقت الأبواب ووكلت به حرسا يحفظونه ولعله أوحى إلى سليمان عليه السلام باستيثاقها من عرشها فأراد أن يريها بعض ما خصه الله عز سلطانه به من لإجراء التعاجيب على يده مع إطلاعها على عظيم قدرته تعالى وصحة نبوته عليه الصلاة والسلام ويختبر عقلها بأن ينكر عرشها فينظر أتعرفه أم لا وتفيد الإتيان به بقوله تعالى (قبل أن يأتوني مسلمين) لما أن ذلك أبدع وأغرب وأبعد من الوقوع عادة وأدل على عظم قدرة الله تعالى وصحة نبوته عليه الصلاة والسلام وليكون اختبارها وإطلاعها على بدائع المعجزات في أول مجيئها وقيل لأنها إذا أتت مسلمة لم يحل له أخذ مالها بغير رضاها .

(قال عفريت) أى مارد خبيث (من الجن) بيان له إذ يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر لأفراة وكان اسمه ذكران أو صنرا (أنا آتيك به) أى بمرسها (قبل أن تقوم من مقامك) أى من مجلسك للحكومة وكان يجلس إلى نصف النهار وآتيك إما صيغة المضارع أو الفاعل وهو الأنسب لمقام ادعاء الإتيان به لا محالة وأوفق لما عطف عليه من الجملة الاسمية أى أنا أت به في تلك

المدة البتة (وإني عليه) أي على الإتيان به (تقوى) لا يتقل على حمله (أمين) لا أخترل منه شيئاً ولا أبدله .

( قال الذي عنده علم من الكتاب ) فصل عما قبله للإيذان بما بين القائلين ومقاليهما وكيفيتي قدرتهما على الإتيان من كمال التباين أو لإسقاط الأول عن درجة الاعتبار قبل هو آصف بن برخيا وزير سليمان عليه السلام وقيل رجل . كان عنده اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أجاب وقيل المخضر أو جبريل أو ملك أيداه الله عز وجل به عليهم السلام وقيل هو سليمان نفسه عليه السلام وفيه بعد لا يخفى والمراد بالكتاب الجنس المنتظم لجميع الكتب المنزلة أو اللوح وتنكير علم للتفخيم والرمز إلى أنه علم غير معهود ومن ابتدائية ( أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ) الطرف تحريك الأجفان وقسمها للنظر إلى شيء وارتداده انضامهما ولكونه أمراً طبيعياً غير منوط بالقصد أوثر الارتداد على الرد ولما لم يكن بين هذا الوعد وإنجازه مدة كما في وعد العفريت استغنى عن التأكيد وطوى عند الحكاية ذكر الإتيان به للإيذان بأنه أمر متحقق غنى عن الإخبار به وحيى بإلغاء النصيحة لا داخلة على جملة معطوفة على جملة مقدرة دالة على تحققه فقط كما في قوله عز وجل (قلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب) ونظائره بل داخلة على الشرطية حيث قيل :

( فلما رآه مستقراً عنده ) أى رأى العرش حاضراً لديه كما في قوله عز وجل (فلما رآه أكبره) للدلالة على كمال ظهور ما ذكر من تحققه واستغنائاه عن الإخبار به ببيان ظهور ما يقرب عليه من رؤية سليمان عليه السلام إياه واستغنائاه أيضاً عن التصريح به إذ التقدير فاتاه به فرآه فلما رآه الخ لحذف ما حذف لما ذكر وللإيذان بكمال سرعة الإتيان به كأنه لم يقع بين الوعد به وبين رؤيته عليه الصلاة والسلام إياه شيء ما أصلا وفي تقييد رؤيته باستقراره عنده عليه الصلاة والسلام تأكيد لهذا المعنى لإيهامه أنه لم يوسط بينهما ابتداء الإتيان أيضاً كأنه لم يزل موجوداً عنده مع ما فيه من الدلالة على دوام قراره عنده منتظلاً في سلك ملكه ( قال ) أى سليمان عليه السلام تلقياً للنعمة

بالشكر جريا على سنن أنبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام  
 وخلص عباده ( هذا ) أى حضور العرش بين يديه فى هذه المدة القصيرة  
 أو الممكن من إحضاره بالواسطة أو بالذات كما قيل ( من فضل ربي ) أى  
 تفضله على من غير استحقاق له من قبلى ( ليبلونى أشكر ) بأن أراه محض  
 فضله تعالى من غير حول من جبهى ولا قوة وأقوم بحقه ( أم أ كفر ) بأن  
 أجد نفسى مدخلا فى البين أو أقصر فى إقامة مواجهه كما هو شأن سائر النعم  
 العائضة على العباد ( ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ) لأنه يرتبط به عتيدها  
 ويستجلب به مزيدها ويعطى به عن ذمته عبء الواجب ويخلص عن وصمة  
 الكفران ( ومن كفر ) أى لم يشكر ( فإن ربي غنى ) عن شكره ( كريم )  
 ترك تعجيل العقوبة والإإنعام مع عدم الشكر أيضا ( قال ) أى سليمان  
 عليه السلام كررت الحكاية مع كون المحكى سابقا ولاحقا من كلامه عليه  
 الصلاة والسلام تنبها على ما بين السابق واللاحق من المخالفة لما أن الأول  
 من باب الشكر لله تعالى والثانى أمر لحضه ( نكروا لها عرشها ) أى غيروا  
 هيئة بوجه من الوجوه ( ننظر ) الجزم على أنه جواب الأمر وقرئ بالرفع  
 على الاستئناف ( أنهى ) إلى معرفته أو إلى الجواب اللاتى بالمقام وقيل  
 إلى الايمان بالله تعالى ورسوله عند رؤيتها لتقدم عرشها من مسافة طويلة فى  
 مدة قليلة وقد خلفته مغلفة عليه الأبواب موكلة عليه الحراس والحجاب وبأباه  
 تعليق النظر المتعلق بالاهتداء بالتشكير فإن ذلك بما لا دخل فيه للتشكير .

( أم تكون ) أى بالنسبة إلى علنا ( من الذين لا يهتدون ) أى إلى  
 ما ذكر من معرفة عرشها أو الجواب الصواب فإن كونها فى نفس الأمر منهم  
 وإن كان أمرا مستورا لكن كونها منهم عند سليمان عليه السلام وقومه أمر  
 حادث يظهر بالاختبار ( فلما جاءت ) شروع فى حكاية التجربة التى قصدتها  
 سليمان عليه السلام أى فلما جاءت بلقيس سليمان عليه السلام وقد كان العرش  
 بين يديه ( قيل ) أى من جهة سليمان عليه السلام بالذات أم بالواسطة  
 ( أمكننا عرشك ) لم يقل أمكننا عرشك لئلا يكون تلقينا لها فيفوت ما هو



المقصود من الأمر بالتنكير من إبراز العرش في معرض الإشكال والاشتباه حتى يقين حالها وقد ذكرت عنده عليه الصلاة والسلام بسخافة العقل (قالت كأنه هو) فأنبأت عن كمال رجاحة عقلها حيث لم تقل هو هو مع عليها بحقيقة الحال تلويحا بما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة في الصفات مع اعتماد الذات ومراعاة لحسن الأدب في محاورته عليه الصلاة والسلام (وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) من تمة كلامها كأنها ظنت أنه عليه الصلاة والسلام أراد بذلك اختيار عقلها وإظهار معجزة لها فقالت أوتينا العلم بكال قدرة الله تعالى وصحة نبوتك من قبل هذه المعجزة التي شاهدناها بما سمعناه من المنذر من الآيات الدالة على ذلك وكنا مسلمين من ذلك الوقت وفيه من الدلالة على كمال رزانة رأي ورصانة فكرها ما لا يخفى وقوله تعالى :

(وصدها ما كانت تعبد من دون الله) بيان من جهته تعالى لما كان بمنها من إظهار ما ادعته من الإسلام إلى الآن أى صدها عن ذلك عبادتها القديمة للشمس ، وقوله تعالى (إنها كانت من قوم كافرين) تحليل لسببية عبادتها المذكورة للصد أى أنها كانت من قوم راسخين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على إظهار إسلامها وهى بين ظهرانيهم إلى أن دخلت تحت ملكة سليمان عليه السلام وقرىء أنها بالفتح على البدلية من فاعل صد أو على التحليل بحذف اللام هذا وأما ما قيل من أن قوله تعالى (وأوتينا العلم) إلى قوله تعالى (من قوم كافرين) من كلام سليمان عليه السلام وملكه كأنهم لما سمعوا قولها كأنه هو قطعوا لإسلامها فقالوا استحصانا لقائنا أصابت في الجواب وعلمت قدرة الله تعالى وصحة النبوة بما سمعت من المنذر من الآيات المتقدمة وبما عاينت من هذه الآية الباهرة من أمر عرشها ورزقت الإسلام فعطفوا على ذلك قولهم وأوتينا العلم الخ أى وأوتينا نحن العلم بالله تعالى وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل عليها ولم نزل على دين الإسلام شكرا لله تعالى على فضلهم عليها وسبقهم إلى العلم بالله تعالى والإسلام قبلها وصدها عن التقدم إلى الإسلام عبادة الشمس ونشؤها بين ظهراني الكفرة فما لا يخفى ما فيه من البعد

والتعسف ( قيل لها ادخلي الصرح ) الصرح القصر وقيل صحن الدار .  
 روى أن سليمان عليه السلام أمر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصرأ من زجاج  
 أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع  
 سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والإنس وإنما فعل ذلك  
 لينبها استعظاما لأمره وتحقيقا لنبوته وثباتا على الدين وزعموا أن الجن  
 كرهوا أن يتزوجها فتغضى إليه بأسرارهم لأنها كانت بنت جنية وقيل خافوا  
 أن يولد له منها ولد يجتمع له فطنة الجن والإنس فيخرجون من ملك سليمان  
 عليه السلام إلى ملك هو أشد وأظلم فقالوا إن في عقلها شيئا وهي شعراء  
 الساقين ورجلها كحافر الحمار فاختبر عقلها بنسكير العرش واتخذ الصرح  
 ليتعرف ساقها ورجلها ( فلما رأته ) وهو حاضر بين يديها كما يعرب عنه  
 الأمر بدخولها وأحاطت بتفاصيل أحواله خيرا ( حسبته لجة وكشفت من  
 ساقها ) وتشمعت لثلا تتل أذيالها فإذا هي أحسن الناس ساقا وقدا خلأتها  
 شعراء قيل هي السبب في اتخاذ النورة أمر بها الشياطين فالتفتوها واستسكها  
 عليه الصلاة والسلام وأمر الجن فبنوا لها سليمان وغمدان وكان يزورها في  
 الشهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام وقيل بل زوجها ذابغ ملك همدان وسلطه  
 على اليمن وأمر زوجة أمير جن اليمن أن يطيعه فبنى له المعانع وقرى ساقها  
 حملا للفردي على الجمع في سوق وأسوق .

( قال ) عليه الصلاة والسلام حين رأى ما اعترأها من الدهشة والرعب  
 ( إنه ) أى ما توهمته ماء ( صرح مرد ) أى مجلس ( من قوادر ) من  
 الزجاج ( قالت ) حين عاينت تلك المعجزة أيضا ( رب لى ظلمت نفسى )  
 بما كنت عليه إلى الآن من عبادة الشمس وقيل بظنى سليمان حيث ظنت أنه  
 يريد إغراقها في اللجة وهو بعيد ( وأسليت مع سليمان ) تابعة له مقتدية به  
 وما في قوله تعالى ( فه رب العالمين ) من الالتفات إلى الاسم الجليل ووصفه  
 بربوبية العالمين لإظهار معرفتها بألوهيته تعالى وتفرد باستحقاق العبادة وربوبيته  
 لجميع الموجودات التي من جملتها ما كانت تعبد قبل ذلك من الشمس ( ولقد

أرسلنا ) عطف على قوله تعالى (ولقد آتينا داود وسليمان علما) مسوق لما سبق  
 هو له من تقرير أنه عليه الصلاة والسلام يأتي القرآن من لدن حكيم عليم فإن هذه  
 القصة من جملة القرآن الكريم الذي لقيه عليه الصلاة والسلام واللام جواب قسم  
 محذوف أي وباقه لقد أرسلنا (إلى محمود أعظم صالحا) وأن في قوله تعالى (أن  
 اعبدوا الله) مفسرة لما في الإرسال من معنى القول أو مصدرية حذف عنها الباء  
 وقرئ بضم النون اتباعا لما لباء (فإذا هم فريقان يختصمون) فحاجزا  
 التفرق والاختصاص فأمن فريق وكفر فريق والواو مجموع القرنيين (قال)  
 عليه الصلاة والسلام للفريق الكافر منهم بعد ما شاهد منهم ما شاهد من نهاية  
 التو والعناد حتى بلغوا من المكابرة إلى أن قالوا له عليه الصلاة والسلام  
 يا صالح اتلنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين .

(يا قوم لم تستجلبون بالسيرة) أي بالعقوبة السيرة (قبل الحسنة)  
 أي التوبة فتخرجونها إلى حين زولها حيث كانوا من جهلهم وغوايتهم يقولون  
 إن وقع إيماده تبنا حينئذ وإلا فنحن على ما كنا عليه (لولا تستغفرون  
 الله) فلا تستغفرونه تعالى قبل زولها (لملككم ترجمون) بقبولها إذ لا إمكان  
 للقبول عند النزول (قالوا أطيرنا) أصله تطيرنا والتطير التشاؤم هـر عنه  
 بذلك لما أنهم كانوا إذا خرجوا مسافرين فيمرون بطائر يزجرونه فإن مر  
 سافعا يمينوا وإن مر بارحا تشاموا فلما نسبوا الخير والشر إلى الطائر استعير  
 لما كان سببا لهما من قدر الله تعالى وقسمته أو من عمل العبد أي تشامنا  
 (بك وبمن معك) في دينك حيث تباينت علينا الشدائد وقد كانوا قطعوا  
 أو لم يزل فيه اختلاف وانفراق مذ اخترعتم دينكم (قال طائركم) أي  
 سيكم الذي منه يتالك ما يتالك من الشر (عند الله) وهو قدره أو علمكم  
 المكتوب عنده وقوله تعالى (بل أنتم قوم تفتنون) أي تخبرون بتعاقب  
 السراء والعراء أو تعذبون أو يفتنكم الشيطان بوسوسته إليكم الطيرة إضراب  
 من يان طائركم الذي هو مبدأ ما يصدق بهم إلى ذكر ما هو الداعي إليه  
 (وكان في المدينة) وهي الحجر (تسعة رهط) أي أشخاص وهذا  
 الاعتبار وقع تمييزا للتسعة لا باعتبار لفظه والفرق بينه وبين الثفر أنه من

الثلاثة أو من السبعة إلى العشرة والنفر من الثلاثة إلى التسعة وأسماؤهم حسبما نقل عن وهب المذيل بن عبد رب وضم بن غنم ورتاب بن مخرج ومصدق ابن مخرج وعجير بن كردبة وعاصم بن غرمة وسيط بن صدقة وشمعان بن صني وقدار بن سالف وهم الذين سموا في عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا من أبناء أشرافهم ( يفسدون في الأرض ) لافي المدينة فقطع لإفساداً بحيث لا يخالطه شيء ما من الإصلاح كما ينطق به قوله تعالى ( ولا يصلحون ) أي لا يفعلون شيئاً من الإصلاح أو لا يصلحون شيئاً من الأشياء ( قالوا ) استئناف بيان بعض ما فعلوا من الفساد أي قال بعضهم لبعض في أثناء المشاورة في أمر صالح عليه الصلاة والسلام وكان ذلك غيب ما أهدم بالعذاب وقوله تمتعوا في داركم ثلاثة أيام النع ( تقاسموا بالله ) إما أمر مقول لقولوا أو ماض وقع بدلا منه أو حالا من فاعله ياضار قد وقوله تعالى : ( لنبيتهن وأهله ) أي لنباختن صالحا وأهله ليلا وقتلتهم وقرىء بالثاء على خطاب بعضهم لبعض وقرىء بياء الغيبة وضم التاء على أن تقاسموا فعل ماض ( ثم لنقولن لوليه ) أي لولي صالح وقرىء بالثاء والياء كما قبله ( ما شهدنا مهلك أهله ) أي ما حضرنا هلا كههم أو مكان هلا كههم فضلا أن تتولى إهلاكهم وقرىء مهلك بفتح اللام فيكون مصدرا ( ولنا لصادقون ) من تمام القول أو حال أي نقول ما نقول والحال إنا لصادقون في ذلك لأن الشاهد للشيء غير المباشر له عرفا أو لانا ما شاهدنا مهلكهم وحده بل مهلكة ومهلكهم جميعا كقولك ما رأيت ثمة رجلا بل رجلين .

( ومكروا مكرا ) بهذه المواضع ( ومكروا مكرا ) أي أهلكتناهم إهلا كما غير مبهود ( وم لا يشعرون ) أو جازيناهم مكرم من حيث لا يتنبسون ( فانظر كيف كان عاقبة مكرم ) شروع في بيان ما ترتب على ما باشروه من المكرو وكيف معلقة لفعل النظر وعمل الجملة النصب بنزع الخافض أي فتفكر في أنه كيف كان عاقبة مكرمهم وقوله تعالى ( أنادمرناهم ) إما بدل من عاقبة مكرمهم على أنه فاعل كان وهي تامة وكيف حال أي فانظر

كيف حصل أى على أى وجه حدث تدميرنا لإراهم وإما خبر لبتدأ محذوف والجملة مبنية لما في عاقبة مكرم من الإيهام أى هى تدميرنا لإراهم (وقومهم) الذين لم يكونوا معهم في مباشرة التثبيت (أجمعين) بحيث لم يشذ منهم شاذ وإما تعليل لما يبنى عنه الأمر بالنظر في كيفية عاقبة مكرمهم من غاية الهول والفظاعة بمحذوف الجار أى لأننا دمرناهم الخ وقيل كان ناقصة اسمها عاقبة مكرمهم خبرها كيف كان فالأوجه حينئذ أن يكون قوله تعالى أنا دمرناهم الخ تعليل لما ذكره وقرئ، إننا دمرناهم الخ بالكسر على الاستئناف .

روى أنه كان لصالح عليه السلام مسجد في الحجر في شعب يصل في فيه فقالوا دعه صالح أنه يفرغ منا إلى ثلاث فنحن نفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث نخرجوا إلى الشعب وقالوا إذا جاء يصل قتلناه ثم رجعنا إلى أهله فقتلناهم فبعث الله تعالى صخرة من المصعب حيالهم فبادروا فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فلم يدركوهم أين هم ولم يدروا ما فعل بقومهم وعذب الله تعالى كلا منهم في مكانه ونجى صالحا ومن معه وقيل جاءوا بالليل شامري سيوفهم وقد أرسل الله تعالى الملائكة ملء دار صالح فدمغهم بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون راميا (فذلك بيوتهم) جملة مقررة لما قبلها وقوله تعالى :

(غلوية) أى خالية أو ساقطة متهدمة (بما ظلموا) أى بسبب ظلمهم المذكور حال من بيوتهم والعامل معنى الإشارة وقرئ غلوية بالرفع على أنه خبر لبتدأ محذوف (إن في ذلك) أى فيما ذكر من التدمير العجيب بظلمهم (لآية) لميزة عظيمة (لقوم يعلمون) أى ما من شأنه أن يعلم من الأشياء أو لقوم يتصفون بالعلم (وأنبئنا الذين آمنوا) صالحا ومن معه من المؤمنين (وكانوا يقنون) أى الكفر والمعاصي اتقاء مستمرا فلذلك حصوا بالنجاة (ولوطا) منصوب بمنصوب معطوف على أرسلنا في صدر قصة صالح داخل معه في حيز القسم أى وأرسلنا لوطا وقوله تعالى (إذ قال لقومه) ظرف للإرسال على أن المراد به أمر عمدت وقع فيه الإرسال وما جرى بينه وبين

قومه من الأقوال والأحوال وقيل انتصاب لوطا يا ضار اذا ذكر وإذا بدل منه وقيل بالعطف على الذين آمنوا أى وأنجينا لوطا وهو بعيد (أتأتون الفاحشة) أى القلة المتناهية فى القبح والسجاجة وقوله تعالى (وأتمم تبصرون) جملة حالية من فاعل تأتون مفيدة لتأكيد الإنكار وتشديد التوبيخ فإن تعاطى القبيح من العالم بقبحه أقبح وأشنع وتبصرون من بصر القلب أى أنفعلونها والحال أنكم تعلمون علما يقينا بكونها كذلك وقيل يصورها بعضهم من بعض لما كانوا يعلمون بها (أتستكم لتأتون الرجال شهوة) تنبيه للإنكار وتكرير للتوبيخ وبيان لما يأتونه من الفاحشة بطريق التصريح وتحلية الجملة بحرفي التأكيد للإيدان بأن مضمونها بما لا يصدق وقوعه أحد لكامل بعبده من العقول وإيراد المفعول بنون الرجولية لتزجية التقييد وتحقيق المباعدة بينها وبين الشهوة التى علل بها الإتيان (من دون النساء) متجاوزين النساء اللاتى من محال الشهوة (بل أتمم قوم تجهلون) فهمون فعل الجاهلين بقبحه أو تجهلون العاقبة أو الجهل بمعنى السفاهة والجهنون أى بل أتمم قوم سفهاء ماجنون والثاء فيه مع كونه صفة لقوم لكونهم فى حيز الخطاب .

(فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم لأنهم أناس يظهرون) يتزهون عن أفعالنا أو عن الأقدار ويددون فعلنا قدرا وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه استهزاء وقد مر فى سورة الأعراف أن هذا الجواب هو الذى صدق عنهم فى المرة الأخيرة من مرات مواظ لوط عليه السلام بالأمر والنهى لا أنه لم يصدر عنهم كلام آخر غيره (فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها) أى قدرنا أنها (من الغابرين) أى الباقين فى العذاب (وأطرنا عليهم مطرا) غير معهود (فساء مطر المنذرين) قد مر بيان كيفية ما جرى عليهم من العذاب غير مرة (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) إثر ما قص الله تعالى على رسوله عليه الصلاة والسلام قصص الأنبياء المذكورين عليهم الصلاة والسلام وأخبارهم الناطقة بكامل قدرته تعالى وعظم شأنه وبما خصهم به من الآيات الفاهرة والمعجزات الباهرة الدالة

على جلالة أقدارهم وصحة أخبارهم وبين على ألسنتهم حقية الإسلام والترديد  
وبطلان الكفر والإشراك وأن من اقتدى بهم فقد اقتدى ومن أعرض عنهم  
فقد تردى فى مهاوى الردى وشرح صدوره عليه الصلاة والسلام بما فى تضاعف  
تلك النص من فنون المعارف الربانية ونور قلبه بأنوار الملكات السبعانية  
الفائضة من عالم القدس وقرر بذلك لحوى ما نطق به قوله عز وجل ( وإنك  
لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ) أمره عليه الصلاة والسلام بأن يحمده تعالى  
على ما أفاض عليه من تلك النعم التى لا مطمع وراءها لطامع ولا مطمع من  
دونها لطامع ويسلم على كافة الأنبياء الذين من جملتهم الذين قصت عليه أخبارهم  
التي هى من جملة المعارف التى أوحيت إليه عليه الصلاة والسلام أداء لحق  
تقدمهم واجتهادهم فى الدين وقيل هو أمر للوط عليه السلام بأن يحمده تعالى  
على إهلاك كفره وقومه ويسلم على من اصطفاه بالمصمة عن الفواحش والنجاة  
عن الهلاك ولا يخفى بعده .

( الله خير أما يشركون ) أى آفة الذى ذكرت شئونه العظيمة خير . أم  
ما يشركونه به تعالى من الأصنام ومرجع التردد إلى التعريض بتبكيك  
الكفرة من جهة تعالى وتسفيه آرائهم الوكيكة والتهكم بهم إذ من البين أن ليس  
فيما أشركوه به تعالى شائبة خير ما حتى يمكن أن يوازن بينه وبين من لا خير  
إلا خيره ولا إله غيره وفريء تشركون بالناء الفوقانية بطريق تلوين الخطاب  
وتوجيهه إلى الكفرة وهو الأليق بما بعده من سياق النظم الكريم المبني على  
خطابهم وجعله من جملة القول المأمور به بإياه قوله تعالى فأيقنا الخ فإنه  
صريح فى أن التبكيك من قبله عز وجل بالذات وحله على أنه حكاية منه  
عليه الصلاة والسلام لما أمر به بعبادته كما فى قوله تعالى ( قل يا عبادى الذين  
أسرفوا على أنفسهم ) تعسف ظاهر من غير داع إليه وأم فى قوله تعالى ( أم  
من خلق السموات والأرض ) منقطعة وما فيها من كلفة بل على القراءة الأولى  
للاضراب والانتقال من التبكيك تعريضاً إلى التصريح به خطاباً على وجه  
أظهر منه لمزيد التأكيد والتشديد وأما على القراءة الثانية فلتثنية التبكيك

وتكرير الإلزام كمنظما الآتية والمهمة لتقريرهم أى حملهم على الإقرار بالحق على وجه الاضطرار فإنه لا يتالك أحد من له أدنى تمييز ولا يقدر على أن لا يعترف بخيرية من خلق جميع المخلوقات وأفاض على كل منها ما يليق به من منافعه من أحسن تلك المخلوقات وأدناها بل بأن لا خيرية فيه بوجه من الوجوه قطعا ومن مبتدأ خبره محذوف مع أم المعادلة للمهمة تعويلا على ما سبق في الاستفهام الأول بخلا أن تشركون ههنا بتاء الخطاب على القراءتين معا وهكذا في المواضع الأربعة الآتية والمعنى بل أمن خلق قطرى العالم الجسماني ومبدأى منافع ما بينهما (وأزل لكم) التفات إلى خطاب الكفرة على القراءة الأولى لتقديد التبكيت والإلزام أى أزل لأجلكم ومنفعتكم (من السماماء) أى نوعا منه هو المطر .

(فأنبتنا به جدائق) أى يساعين عدة وعادة بالحوائط (ذات بهجة) أى ذات حسن ودوق يبتهج به النظار (ما كان لكم) أى ماصح وما أمكن لكم (أن تنبتوا شجرها) فضلا عن ثمرها وسائر صفاتها البديعة خير أم ما تشركون وقرئ أمن بالتخفيف على أنه بدل من الله وتقديم صلتى الإزال على مفعوله لما مر مرارا من التفويق إلى المؤخر والاتفات إلى التكلم في قوله تعالى فأنبتنا لتأكيد اختصاص الفعل بذاته تعالى والإيدان بأن إنبات تلك الحدائق المختلفة الأصناف والأوصاف والألوان والطعوم والروائح والأشكال مع ما لها من الحسن البارع والبهاء الرائع بما واحد عما لا يكاد يقدر عليه إلا هو وحده حسبا يليق عنه تقييدها بقوله تعالى (ما كان لكم) الخ سواء كانت صفة لها أو حالا وتوحيد وصفها الأول أعنى ذات بهجة لما أن المعنى جماعة حدائق ذات بهجة على نهج قولهم النساء ذهبت وكذا الحال في ضمير شجرها (إله مع الله) أى إله آخر كائن مع الله الذى ذكر بعض أفعاله التى لا يكاد يقدر عليها غيره حتى يوم جمعه شريكا له تعالى في العبادة وهذا تبكيت لهم بنفى الألوهية عما يشركونه به تعالى في ضمن النفى السكلى على الطريقة البرهانية بعد تبكيتهم بنفى الخيرية عنه بما ذكر من التردد فإن أحدا من له تمييز في الجملة كما



لا يقدر على إنكار انتفاء الخيرية عنه بالمرة لا يكاد يقدر على إنكار انتفاء  
الالهية عنه رأساً لا سيما بعد ملاحظة انتفاء أحكامها عما سواه تعالى وهكذا  
الحال في المواقع الأربعة الآتية وقيل المراد نفي أن يكون معه تعالى إله آخر  
فما ذكر من الخلق وما عطف عليه لكن لا على أن التبكيك بنفس ذلك النفي  
فقط كيف لا وهم لا يذكرونه حسبما ينطق به قوله تعالى (ولئن سألتهم من خلق  
السموات والأرض ليقولن الله) بل يشاركون به تعالى في العبادة ما يعترفون  
بعدم مشاركته له تعالى فيما ذكر من لوازم الألوهية كأنه قيل إله آخر مع  
الله في خواص الألوهية حتى يجعل شريكاً له تعالى في العبادة وقيل للمعنى أخيره يقرن به  
ويجعل له شريكاً في العبادة مع تفردته تعالى بالخلق والتكوين فلا إنكار للتوحيدي والتبكيك  
مع تحقيق المنكر دون النفي كما في الوجهين السابقين والأول هو الأظهر الموافق  
لقوله تعالى (وما كان معه من إله) والأول في حق المقام لإفادته نفي وجود إله آخر  
معه تعالى رأساً لا نفي مميته في الخلق وفروعه فقط وقرئ آله بتوسيط مدة  
بين الهمزتين وإخراج الثانية بين بين وقرئ ألها بإظهار فعل يناسب المقام  
مثل أتدعون أو أنشركون .

(بل هم قوم يعدلون) إضراب وانتقال من تبكيكهم بطريق الخطاب إلى  
بيان سوء حالهم وحكاية لغيرهم أي بل هم قوم عدتهم العدول عن طريق الحق  
بالكيفية والانحراف عن الاستقامة في كل أمر من الأمور فذلك يفعلون  
ما يفعلون من العدول عن الحق الواضح الذي هو التوحيد والسكوف على  
الباطل البين الذي هو الإشراك وقيل يعدلون به تعالى غيره وهو بعيد غال عن  
الإفادة (أم من جعل الأرض قراراً) قيل هو بدل من أم من خلق السموات  
الج وكذا ما بعده من الجمل الثلاث وحكم الكل واحد والأظهر أن كل واحدة  
منها إضراب وانتقال من التبكيك بما قبلها إلى التبكيك بوجه آخر أدخل في  
الإلزام بجهة من الجهات أي جعلها بحيث يستقر عليها الإنسان والدواب بإبداء  
بعضها من الماء ودخولها وتسويتها حسبما تدور عليه منافعهم (وجعل خلافاً)

أوساطها (أنهار) جارية يتفجعون بها (وجعل لها رواسي) أى جبالاً ثوابت  
 تمنعها أن تميد بأهلها ويسكون فيها المعادن وينبع في حضيضها الينابيع وتتعلق بها  
 من المصالح ما لا يحصى (وجعل بين البحرين) أى العذب والمالح أو خليجي  
 فارس والروم (حاجرا) برزخاً مانعاً من الممازجة وقد مر في سورة الفرقان  
 والجمل في المواقع الثلاثة الأخيرة إبداعي وتأخير مفعوله عن الطرف لما مر  
 مراراً من التشويق (إله مع الله) في الوجود أو في إبداع هذه البدائع على  
 ما مر (بل أكثرهم لا يعلمون) أى شيئاً من الأشياء ولذلك لا يفهمون بطلان  
 ما هم عليه من الشرك مع كمال ظهوره .

(أم من يجيب المضطر إذا دعاه) وهو الذى أحوجته شدة من الشدائد  
 وألجأته إلى اللجأ والضراعة إلى الله عز وجل اسم مفعول من الاضطراب الذى  
 هو افتعال من الضرورة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو المجهود وعن  
 السدى رحمه الله تعالى من لا حول له ولا قوة وقيل المذنب إذا استغفر واللام  
 للجنس لا للافتراق حتى يلزم إجابة كل مضطر (ويكشف السوء) وهو  
 الذى يعترى الإنسان مما يسوءه (ويجعلكم خلفاء الأرض) أى خلفاء فيها  
 بأن وركم سكنائها والتصرف فيها عن قبلكم من الأمم وقيل المراد بالخلافة الملك  
 والتسلط (إله مع الله) الذى يفيض على كافة الأنام هذه النعم الجسام  
 (قليلاً ما تذكرون) أى تذكر أقل قليلاً أو زماناً قليلاً تذكرون وما مزيدة  
 لتأكيد معنى القلة التى أريد بها العدم أو ما يجرى مجراه في الحفارة وعدم الجدوى  
 وفي تدليل الكلام بنفى التذكر عنهم إيدان بأن مضمونه مركوز في ذهن كل  
 ذكى وضى وأنه من الواضح بحيث لا يتوقف إلا على التوجه إليه وتذكره  
 وقرئ تذكرون على الأصل وتذكرون ويذكرون بالتاء وإلياء مع الإدغام  
 (أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر) أى في ظلمات الليالي فهما على أن  
 الإضافة للملابسة أو في مشتهات الطرق يقال طريقة ظلماء وحمياء لتي لا منار  
 بها (ومن يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته) وهى المطر ولئن صح أن  
 السبب الأكثرى في تكون الريح معاودة الأدخنة الصاعدة من الطبقة الباردة

لأنكسار حرها وتوحيها للهواء فلا ريب في أن الأسباب الفاعلية والقابلية لذلك كله من خلق الله عز وجل والفاعل للسبب فاعل للمسبب قطعاً (إله مع الله) ففى لأن يكون معه إله آخر وقوله تعالى (تعالى الله عما يشركون) تقرير وتحقيق له وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار للإشعار<sup>(١)</sup> بعبادة المحكم أى تعالى وتنزه بذاته المنفردة بالآلوهية المستتعبة لجميع صفات السكال ونسوت الجلال والجلال المقتضية لكون كل المخلوقات مقهوراً تحت قدرته عما يشركون أى عن وجود ما يشركونه به تعالى لا مطلقاً فإن وجوده بما لا مرد له بل عن وجوده بعنوان كونه إلهاً وشريكاً له تعالى أو عن إشراكهم (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) أى بل أمن يبدأ الخلق ثم يعيده بعد الموت بالبعث (ومن يرزقكم من السماء والأرض) أى بأسباب سماوية وأرضية قد رتبها على ترتيب بدیع تقتضيه الحكمة التي عليها بنى أمر التكوين خير أم ما تشركونه به في العبادة من جماد لا يتوهم قدرته على شيء ما أصلاً.

(إله) آخر موجود (مع الله) حتى يجعل شريكاً له في العبادة وقوله تعالى (قل هاتوا برهانكم) أمر له عليه الصلاة والسلام بتبكيتهم إثر تبكيت أى هاتوا برهاناً عقلياً أو نقلياً يدل على أن معه تعالى إلهاً لا على أن غيره تعالى يقدر على شيء مما ذكر من أفعاله تعالى كما قيل فإنهم لا يدعونه صريحاً ولا يلتزمون كونه من لوازم الآلوهية ولأن كان منها في الحقيقة فطالببتهم بالبرهان عليه لا على صريح دعواهم مما لا وجه له وفي إضافة البرهان إلى ضميرهم تحكم بهم لما فيها من إلهام أن لهم برهاناً وأنى لهم ذلك (إن كنتم صادقين) أى في تلك الدعوى (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) بعد ما حقق تفرد الله تعالى بالآلوهية ببيان اختصاصه بعلم الغيب تكميلاً لما قبله وتمهيداً لما بعده من أمر البعث والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التقييمية للدلالة على استحالة علم الغيب من أهل السموات والأرض بتعليقه بكونه سبحانه وتعالى منهم كأنه

قيل إن كان الله تعالى عن فهمنا ففهم من يعلم الغيب أو متصل على أن المراد بمن  
 في السموات والأرض من تعلق علمه بهما واطلع عليهما اطلاع الحاضر فهما  
 فإن ذلك معنى مجازى عام له تعالى ولأولى العلم من خلقه ومن موصولة أو موصوفة  
 ﴿وما يشعرون أياهم يعثون﴾ أى متى ينشرون من القبور مع كونه بما لا بد  
 لهم منه ومن أم الأمور عندهم وأياهم مركبة من أى وآن وقرئ بكسر الهمزة  
 والضميم للكفرة وإن كان عدم الشعور بما ذكر عاما لئلا يلزم التفكيك بينه  
 وبين ما سيأتى من الضمائر الخاصة بهم قطعا وقيل السكوت لمن وإسناد خواص  
 الكفرة إلى الجميع من قبيل قولهم بنو فلان فعلوا كذا والفاعل بعض منهم ﴿بل  
 ادرك علمهم في الآخرة﴾ لما نفى عنهم علم الغيب وأكد ذلك بنفى شعورهم  
 بوقت ما هو مصيرهم لا عمالة بولغ في تأكيده وتقريره بأن أضرب عنه وبين  
 أنهم في جهل أفحش من جهلهم بوقت بعثهم حيث لا يعلمون أحوال الآخرة  
 مطلقا مع تعاضد أسباب معرفتها على أن معنى ادرك علمهم في الآخرة تدرك  
 وتتابع علمهم في شأن الآخرة التى ما ذكر من البحث حال من أسوأها حتى  
 انقطع ولم يبق لهم علم بشئ عما سيكون فيها قطعا لكن لا على معنى أنه كان لهم  
 علم بذلك على الحقيقة ثم انتهى شيئا فشيئا بل على طريقة المجاز ينزىل أسباب  
 العلم ومبادئه من الدلائل العقلية والسمعية منزلة نفسه وإجراء تساقطها عن درجة  
 اعتبارهم كلما لاحظوها بمرى تتابعا إلى الانقطاع ثم أضرب وانتقل عن بيان  
 عدم علمهم بها إلى بيان ما هو أسوأ منه وهو حيرتهم في ذلك حيث قيل :  
 ﴿بل هم في شك منها﴾ أى في شك مرعب من نفس الآخرة وتحققها كن  
 تحير في أمر لا يجد عليه دليلا فضلا عن الأمور التى ستقع فيها ثم أضرب عن  
 ذلك إلى بيان أن ما هم فيه أشد وأفظع من الشك حيث قيل ﴿بل هم منها عمون﴾  
 بحيث لا يكادون يدركون دلائلها لاختلال بصائرهم بالكلية وقرئ بل ادرك  
 علمهم بمعنى انتهى وفى وقد فسره الحسن البصرى باضمحل علمهم وقيل كلنا  
 الصيغتين على معناهما الظاهر أى تكامل واستحكم أو تم أسباب علمهم بأن  
 كائنة لعمالة من الآيات القيامة القاطعة والحجج الساطعة وتمكنوا من المعرفة فضل

تمكن وهم جاهلون فذلك وقوله تعالى (بل هم في شك منها) لإضراب واستتال من وصفهم بمطلق الجبل إلى وصفهم بالشك وقوله تعالى (بل هم منها عيون) لإضراب من وصفهم بالشك إلى وصفهم بما هو أشد منه وأقطع من العمى وأنت خير بأن تزيل أسباب العلم منزلة العلم من مساوئ لكن دلالة النظم الكريم على جهلهم حيث تليست بواضحة وقيل المراد بوصفهم باستحكام العلم وتكامله التكم بهم فيكون وصفا لهم بالجهل مبالغة والإضراب أن على ما ذكر وأصل إدراك تدارك وبه قرأ أبي فابدلت أثناء دالا وسكنت فتلذز الإبتداء فاجتلبت همزة الوصل فصار إدراك وقرئ بل أدرك وأصله اقمعل وبل أدرك بهمزتين وبل آ أدرك بألف بينهما وبل درك بالتخفيف والنقل وبل أدرك بفتح اللام وتشديد الدال وأصله بل أدرك على الاستفهام ويلي أدرك ويلي أدرك وأم تدارك وأم أدرك فهذه ثلثا عشرة قراءة فافيه استفهام صريح أو مضمن من ذلك فهو إنكار ونفى وما فيه بل فإثبات لشعورهم وتفسير له بالإدراك على وجه التهم الذي هو أبلغ وجوه النفي والإنكار وما بعده لإضراب عن التفسير مبالغة في النفي ودلالة على أن شعورهم بها أنهم شاكون فيها بل إنهم منها عيون أورد وإنكار لشعورهم .

(وقال الذين كفروا) يان لجهلهم بالآخرة وعصمهم منها بحكاية إنكارهم البعث ووضع الموصول موضع ضميرهم لأنهم بما في حين صلاته والإشارة بعلته حكمهم الباطل في قولهم (أئذا كنا ترابا وآبأؤنا أننا نخرجون) أي أنخرج من القبور إذا كنا ترابا كما ينبت عنه عرجون ولا مساخ لأن يكون هو العامل في إذا لاجتماع موانع لو تفرد واحد منها لكفى في المنع وتقييد الإخراج بوقت كونهم ترابا ليس لتخصيص الإنكار بالإخراج حيث فقط فإنهم منسكرون للإحياء بعد الموت مطلقاً وإن كان البدن على حاله بل لتقوية الإنكار بتوجيهه إلى الإخراج في حالة منافية له وقوله تعالى وآبأؤنا عطف على اسم كان وقام الفصل مع الخبر مقام الفصل بالتأكيد وتكرار الهمزة في أننا للمبالغة والتشديد في الإنكار وتحلية الجملة بأن واللام لتأكيد الإنكار لا لإنكار التأكيد كما يرويه ظاهر النظم فإن تقديم الهمزة لانتصائها الصدارة كما في قوله تعالى

أفلا تعقلون وتظايره على رأى الجمهور فإن المعنى عندم تعقيب الإنكار لا إنكار  
 التعقيب كما هو المشهور وقرئ إذا كنا بهمة واحدة مكسورة وقرئ إنا  
 نخرجون على الماهر (لقد وعدنا هذا) أى الإخراج (نحن وآباؤنا من  
 قبل) أى من قبل وعده عليه الصلاة والسلام وتقديم الموعود على نحن لأنه  
 المقصود بالذكر وحيث أخر قصده المبعوث والجله استئناف مسوق لتقرير  
 الإنكار وتصديرها بالقسم لمزيد التأكيد وقوله تعالى (إن هذا إلا أساطير  
 الأولين) تقرير لاثم تقرير (قل سيروا فى الأرض فانظروا كيف كان  
 عاقبة المجرمين) بسبب تكذيبهم للرسول عليهم الصلاة والسلام فيما دعواهم  
 إليه من الإيمان بالله عز وجل وحده وباليوم الآخر الذى تشكرونه فإن فى  
 مشاهدة عاقبتهم ما فيه كفاية لاولى الأبصار وفى التعبير عن المكذبين بالمجرمين  
 لطف بالمؤمنين فى ترك الجرائم .

(ولا تحزن عليهم) لإصرارهم على الكفر والتكذيب (ولا تكن  
 فى ضيق) فى حرج صدر (عما يملكون) من مكرم فإن الله تعالى يصممك  
 من الناس وقرئ بكسر الضاد وهو أيضا مصدر ويجوز أن يكون المفتوح غنفا  
 من ضيق وقد قرئ كذلك أى لا تكن فى أمر ضيق (ويقولون متى هذا  
 الوعد) أى العذاب المأجل الموعود (إن كنتم صادقين) فى إخباركم بإتيانه  
 والجمع باعتبار شركة المؤمنين فى الإخبار بذلك (قل عسى أن يكون ردى  
 لكم) أى تبعكم ولحقكم واللام مزيدة للتأكيد كالباء فى قوله تعالى (ولانلقوا  
 بأيديكم إلى التهلكة) أو الفعل معضم من فعل يعنى باللام وقرئ بفتح الدال  
 وهى لغة فيه (بعض الذى تستعجلون) وهو عذاب يوم بدر وعسى ولعل  
 وسوف فى مواعيد الملوك بمنزلة الجزم أو لئلا يطلقونها لإظهارها للوقار وإشعارا  
 بأن الزمن من أمثالهم كالنصر يحى عن عدام وعلى ذلك مجرى وعد الله تعالى  
 ووعيده ولينار ما عليه النظم الكريم على أن يقال عسى أن يردفكم الخ لكونه  
 أدل على تحقق الوعد (وإن ربك لذو فضل على الناس) أى لذو إفضال  
 وإنعام على كافة الناس ومن جملة إنعاماته تأخير عقوبة هؤلاء على ما يرتكبونه

من المعاصي التي من جملتها استعجال العذاب ( ولكن أكثرهم لا يشكرون ) لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونه بل يستعجلون بجهلهم وقوعه كدأب هؤلاء ( وإن ربك أعلم ما تكن صدورهم ) أى ما تخفيه وقرىء بفتح التاء من كنفت<sup>(١)</sup> الشئ إذا سترته ( وما يعلنون ) من الأفعال والأقوال التي من جملتها ما حكى عنهم من استعجال العذاب وفيه إزدان بأن لهم قبائح غير ما يظهره وأنه تعالى يجازيهم على الشكل وتقديم السر على العلن قد مر سره في سورة البقرة عند قوله تعالى ( أو لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ) .

( وما من غائبة في السماء والأرض ) أى من غائبة فيهما وهما من الصفات الغائبة والتاء للبالغة كما في الرواية أو اسمان لما يغيب ويخفى والتاء للنقل إلى الاسمية ( إلا في كتاب مبين ) أى بين أو مبين لما فيه لمن يطالع وهو اللوح المحفوظ وقيل هو القضاء العدل بطريق الاستمارة ( إن هذا القرآن يقص على بنى إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون ) من جملته ما اختلفوا في شأن المسيح وتحزبوا فيه أحزابا وركبوا متن العتو والعلو في الإفراط والتفريط والتشبيه والتنزيه ووقع بينهم التناكد في أشياء حتى بلغ المشاقة إلى حيث لمن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن الكريم ببيان كنه الأمر لو كانوا في حيز الإنصاف ( وإنه لهدى ورحمة للمتؤمنين ) على الإطلاق فيدخل فيهم من آمن من بنى إسرائيل دخولا أوليا ( إن ربك يقضى بينهم ) أى بين بنى إسرائيل ( بحكمه ) بما يحكم به وهو الحق أو بحكمته ويؤيده أنه قرىء بحكمه ( وهو العزيز ) فلا يرد حكمه وقضاؤه ( العليم ) بجميع الأشياء التي من جملتها ما يقضى به والفناء في قوله تعالى ( فتوكل على الله ) لترتيب الأمر على ما ذكر من شئونه عز وجل فإنها موجهة للتوكل عليه وداعية إلى

إلى الأمر به أى فتوكل على الله الذى هذا شأنه فإنه موجب على كل أحد أن يتوكل عليه ويفوض جميع أموره إليه وقوله تعالى :

(إنك على الحق المبين) تعليل صريح للتوكل عليه تعالى بكونه عليه الصلاة والسلام على الحق البين أو الفاصل بينه وبين الباطل أو بين المحق والمبطل فإن كونه عليه الصلاة والسلام كذلك بما يوجب الوثوق بحفظه تعالى ونصرته وتأيدته لا محالة وقوله تعالى (إنك لا تسمع الموتى) الخ تعليل آخر للتوكل الذى هو عبارة عن التذلل إلى الله تعالى وتفويض الأمر إليه والإعراض عن التفتت بما سواه وقد علل أولا بما يوجهه من جهة تعالى أعنى قضاءه بالحق وعزته وعلمه تعالى وثانيا بما يوجهه من جهة عليه الصلاة والسلام على أحد الوجهين أعنى كونه عليه الصلاة والسلام على الحق ومن جهة تعالى على الوجه الآخر أعنى إعانته تعالى وتأيدته للحق .

ثم علل ثالثا بما يوجهه لكن لا بالذات بل بواسطة لإيجابه للإعراض عن التفتت بما سواه تعالى فإن كونهم كالموتى والعمى والعمى موجب لقطع الطمع عن مشايعتهم ومعاذتهم رأسا وداع إلى تخصيص الاعتقاد به تعالى وهو المعنى بالتوكل عليه تعالى وإنما شبهوا بالموتى لعدم تأثرهم بما يتلى عليهم من القوارع وإطلاق الأسماع عن المفعول لبيان عدم سماعهم لشيء من المسموعات ولعل المراد تشبيه قلوبهم بالموتى فيما ذكر من عدم الشعور فإن القلب مشعر من المشاعر أشير إلى بطلانه بالمرءة ثم بين بطلان مشعرى الأذن والعين كما فى قوله تعالى (طم قلوب لا يفقهون بها وطم أعين لا يبصرون بها وطم آذان لا يسمعون بها) وإلا فبعد تشبيه أنفسهم بالموتى لا يظهر لتشبيههم بالصم والعمى مزيد مزية (ولا تسمع الصم الدعاء) أى الدعوة إلى أمر من الأمور وقبيد النفى بقوله تعالى (إذا ولوا مدبرين) لتسكيل التشبيه وتأكد النفى فإنهم مع صممهم عن الدعاء إلى الحق معرضون عن الداعى مولون على أدبارهم ولا ريب فى أن الأصم لا يسمع الدعاء مع كون الداعى بمقابلة صماخه



قريبا منه فكيف إذا كان خلفه بعيدا منه وقرىء ولا يسمع الصم الدعاء .

(وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) هداية موصلة إلى المطلوب كما في قوله تعالى إنك لا تهدي من أحببت فإن الاهتداء منوط بالبصر وعن متعلقة بالهداية باعتبار تضمنه معنى الصرف وقيل بالعمى عن كذا وفيه بعد وإيراد الجملة الاسمية للبالغة في نفي الهداية وقرىء وما أنت تهدي العمى (إن نسمع) أى ما نسمع سماعا يجدى السامع فمعا (إلا من يؤمن بآياتنا) أى من شأنهم الإيمان بها وإيراد الاسماع في النفي والإثبات دون الهداية مع قربها بأن يقال إن تهدي إلا من يؤمن النخ لما أن طريق الهداية هو إسماع الآيات التزلية (فهم مسلون) تعليل لإيمانهم بها كأنه قيل فإنهم متقادون الحق وقيل مخلصون لله تعالى من قوله تعالى (بلى من أسلم وجهه لله) (وإذا وقع القول عليهم) بيان لما أشير إليه بقوله تعالى (بعض الذى تستجيبون) من بقية ما يستجيبونه من الساعة ومبادئها والمراد بالقول ما نطق من الآيات الكريمة بمعنى الساعة وما فيها من فنون الأحوال التى كانوا يستجيبونها وبوقوعه قيامها وحصولها عبر عن ذلك به إنباطا بشدة وقعها وتأثيرها وإسناده إلى القول لما أن المراد بيان وقوعها من حيث أنها مصداق للقول الناطق بمجيئها وقد أريد بالوقوع دنوه واقترابه كما في قوله تعالى (أتى أمر الله) أى إذا دنا وقوعه مدلول القول المذكور الذى لا يكادون يسمعون ومصدقه (أخرجنا لهم دابة من الارض) وهى الحساسة وفى التعبير عنها باسم الجنس وتأكيده لإيمانهما بالتنوين التفعيلى من الدلالة على غرابة شأنها وخروج أوصافها عن طور البيان ما لا يخفى وقد ورد في الحديث أن طولها ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يفترها هارب وروى أن لها أربع قوائم ولها زغب وریش وجناحان وعن ابن جريج في وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن إيل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وغلصرة هرة وذنب كبش وخف بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وقال وهب وجهها وجه الرجل وباقى خلقها خلق الطير وروى عن على رضى الله عنه أنه قال ليس

بداية لها ذنب ولكن لها حلية كأنه رجل والمشهور أنها دابة وروى لا تخرج إلا رأسها ورأسها يبلغ عنان السماء أو يبلغ السحاب وعن أبي هريرة رضى الله عنه فيها كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام وعن علي رضى الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الاثلثا وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعنى المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج بأقصى العين ثم تخرج بالبادية ثم تنكمن دهرًا طويلا فيبئنا الناس في أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأكرمها فاعولهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دار بنى غزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يهرمون وقوم يقفون نظارة وقيل تخرج من الصفا وروى بينا عيسى عليه السلام يطوف البيت ومعه المسلمون إذ تضطرب الأرض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصفا مما يلي المسمى فتخرج الدابة من الصفا ومعه عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام فتضرب المؤمن في مسجده بالعصا فتسكت نكتة بيضاء فتنفשו حتى يعفى لها وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن ، وتسكت الكافر بالحاتم في آفقه فتنفשו النكتة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قرع الصفا بعصاه وهو عزم وقال إن الدابة لتسمع قرع عصاى هذه وروى أبو هريرة عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال ينس الشعب شعب أجياد مرتين أو ثلاثا قيل ولم ذاك يا رسول الله قال تخرج منه الدابة فتصرخ ثلاث صرعات يسمعه من بين الخافقين فتسكلم بالعرية بلسان ذئق وذلك قوله تعالى :

﴿يُكَلِّمُهُمُ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ أى تسكلمهم بأنهم كانوا لا يوقنون بآيات الله تعالى الناطقة بجميع الساعة ومبادئها أو بجميع آياته التى

من جعلتها تلك الآيات وقيل بآياته التي من جعلتها خروجا بين يدي الساحة والاول هو الحق كما ستحيط به علما وقرىء بأن الناس الآية وإضافة الآيات إلى نون العظمة لأنها حكاية منه تعالى لمضى قولها لا لعين عبارتها وقيل لأنها حكاية منها لقول الله عز وجل وقيل لاختصاصها به تعالى وأثرها عنده كما يقول بعض خواص الملك خيلنا وبلادنا وإنما الخيل والبلاد لمولاه وقيل هناك مضاف محذوف أى بآيات ربنا ووصفهم بعدم الإيقان بها مع أنهم كانوا جاحدين بها للإيدان بأنه كان من حقهم أن يوقنوا بها ويقطعوا بصحتها وقد اتصفوا بنقيضه وقرىء إن الناس بالكسر على إضمار القول أو لإجراء الكلام مجراه والكلام في الإضافة كالذي سبق وقيل هو استئناف مسوق من جهته تعالى لتعليل إخراجها أو تكليها وورده الجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل فإنه صريح في كونه حكاية لعدم إقناعهم السابق في الدنيا والمراد بالناس إما الكفرة على الإطلاق أو مشركو مكة وقد روى عن وهب أنها تنهى كل من تراه أن أهل مكة كانوا بمحمد والقرآن لا يوقنون وقرىء تكلمهم من الكلم الذى هو الجرح والمراد به ما نقل من الوسم بالعصا والخاتم وقد جرد كون القراءة المشهورة أيضا منه لمعنى التكثير ولا يفتى بعده .

( ويوم نحشر من كل أمة فوجا ) بيان لإجمالى لحال المكذبين عند قيام الساعة بعد بيان بعض مبادئها ويوم منصوب بمنضم خوطب به النبى عليه الصلاة والسلام والمراد بهذا الحشر هو الحشر للمذاب بعد الحشر الكلى الشامل لكافة الخلق وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قدر بيان سره مرارا أى واذكر لهم وقت حشرنا أى جمعنا من كل أمة من أمم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو من أهل كل قرن من القرون جماعة كثيرة فمن تبيينه لأن كل أمة منقسمة إلى مصدق ومكذب وقوله تعالى ( من يكذب بآياتنا ) بيان للفوج أى فوجا مكذبين بها ( فهم يوزعون ) أى يحبس أولهم على آخرهم حتى يتلاحقوا ويستمعوا في موقف التوبيخ والمناقشة وفيه من الدلالة على كثرة عددهم وتباعد أطرافهم

ما لا يخفى وعن ابن عباس رضى الله عنهما أبو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة ابن ربيعة يساقون بين يدى أهل مكة وهكذا يحشر قادة الأمم بين أيديهم إلى النار ﴿ حتى إذا جاءوا ﴾ إلى موقف السؤال والجواب والمناقشة والحساب ﴿ قال ﴾ أى الله عز وجل موبخا لهم على التكذيب والالتفات لثبوت المهابة ﴿ أ كذبتهم بآياتي ﴾ الناطقة ببقاء يومكم هذا وقوله تعالى ﴿ ولم يحيطوا بها علما ﴾ جملة حالية مفيدة لزيادة شناعة التكذيب وغاية قبحه ومؤكدة للإنكار والتوبيخ أى أ كذبتهم بها بادية الرأى غير ناظرين فيها نظرا يؤدى إلى العلم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق حتما وهذا نص فى أن المراد بالآيات فيما فى الموضوعين هى الآيات القرآنية لأنها هى المنطوية على دلائل الصحة وشواهد الصدق التى لم يحيطوا بها علما مع وجوب أن يتأملوا ويتدبروا فيها لا نفس الساعة وما فيها وقيل هو معطوف على كذبتهم أى أجمعتم بين التكذيب وعدم التدبر فيها ﴿ أم ماذا كنتم تعملون ﴾ أى أم أى شئ كنتم تعملون بها أو أم أى شئ كنتم تعملون غير ذلك بمعنى أنه لم يكن لهم عمل غير ذلك كأنهم لم يخلقوا إلا للكفر والمعاصى مع أنهم ما خلقوا إلا للإيمان والطاعة يخاطبون بذلك توبيخا ثم يكون فى النار وذلك قوله تعالى :

﴿ ووقع القول عليهم ﴾ أى حل بهم العذاب الذى هو مدلول القول الناطق بحلوله ونزوله ﴿ بما ظلموا ﴾ بسبب ظلمهم الذى هو تكذيبهم بآيات الله ﴿ فهم لا ينطقون ﴾ لا تقطاعهم عن الجواب بالسكينة وابتلائهم بفشل شاغل من العذاب الأليم ﴿ ألم يروا أنا جعلنا الليل ليكنوا فيه ﴾ الرؤية قلبية لا بصرية لأن نفس الليل والنهار وإن كانا من المبصرات لكن جعلهما كما ذكر من قبيل المعقولات أى ألم يعلموا أنا جعلنا الليل بما فيه من الإظلام ليستريحوا فيه بالنوم والقرار ﴿ والنهار مبصرا ﴾ أى ليبصروا بما فيه من الإضاءة طرقت القلب فى أمور المعاش فبولغ فيه حيث جعل الإبصار الذى هو حال الناس حالا له ووصفا من أوصافه التى جعل عليها بحيث لا ينفك عنها ولم يسلك فى الليل هذا السلك لما أن تأثير ظلام الليل فى السكون ليس بمثابة تأثير ضوء النهار فى

الابصار (إن في ذلك) أى في جملهما كما وصفا وما في اسم الإشارة من معنى البعد للإشهار يندد درجته في الفضل (لآيات) أى عظيمة كثيرة (لقوم يؤمنون) دالة على صحة البعث وصدق الآيات الناطقة به دلالة واضحة كيف لا وإن من تأمل في تعاقب الليل والنهار واختلافهما على وجه بديمة مبنية على حكم رائنة تحار في فهمها المقول ولا يحيط بها إلا الله عز وجل وشاهد في الآفاق تبدل ظلمة الليل المحاكاة للوئ بضياء النهار المضاهي للحياة وعين في نفسه تبدل النوم الذى هو أخو الموت بالانتباه الذى هو مثل الحياة فضى بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور قضاء متقنا وجرم بأنه تعالى قد جعل هذا أنموذجا له ودليلا يستدل به على تحققه وأن الآيات الناطقة به ويكون حال الليل والنهار برهانا عليه وسائر الآيات كلها حق نازل من عند الله تعالى .

(ويوم ينفخ في الصور) إما معطوف على يوم نحشر منصوب بتأسيبه أو مضمير معطوف عليه والصور هو القرن الذى ينفخ فيه إسرائيل عليه السلام عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما فرغ الله تعالى من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه إسرائيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره إلى العرش متى يؤمر قال قلت يا رسول الله ما الصور قال القرن قال قلت كيف هو قال عظيم والذى نفسى بيده إن عظم دائرة فيه كهرض السماء والأرض فيؤمر بالنفخ فيه فينفخ نفخة لا يبقى عندها في الحياة أحد غير من شاء الله تعالى وذلك قوله تعالى (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله) ثم يؤمر بأخرى فينفخ نفخة لا يبقى معها ميت إلا بهت وقام وذلك قوله تعالى (ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون) والذى يستدعيه سياق النظم الكريم وسياقه أن المراد بالنفخ هنا هى النفخة الثانية وبالنفخ في قوله تعالى (نفزع من في السموات ومن في الأرض) ما يعترى الكل عند البعث والنشور بمشاهدة الأمور الهائلة الحارقة للمعاد في الأنفس والآفاق من الرعب والتهيب الشروريين الجليبين وإيراد صيغة الماضى مع كون المعطوف عليه أعنى ينفخ مضارعا للدلالة على تحقق وقوعه إثر النفخ ولعل

تأخير بيان الأحوال الواقعة عند ابتداء النفخة عن بيان ما يقع بعدها من حشر المكذبين من كل أمة لتثنية التحويل بتكرير التذكير لإذنا بأن كل واحد منهما علامة كبرى وداحية ذهية حقيقة بالتذكير على حيالها ولوروعى الترتيب الوقوعى لربما توم أن السكل داهية واحدة قد أمر بذكرها كما مر في قصة البقرة ﴿إلا من شاء الله﴾ أى أن لا يفرع قيل هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم السلام وقيل الحور والخزنة وحملة العرش ﴿وكل﴾ أى كل واحد من المبعوثين عند النفخة ﴿أتوه﴾ حضروا الموقف بين يدى رب العزة جل جلاله السؤال والجواب والمناقشة والحساب وقرئ أنه باعتبار لفظ السكل كما أن القراءة الأولى باعتبار معناه وقرئ آتوه أى حضروه ﴿داخرين﴾ أى صاخرين وقرئ دخرين وقوله تعالى :

﴿وترى الجبال﴾ عطف على ينفخ داخل في حكم التذكير وقوله عز وجل ﴿نحسبها جامدة﴾ أى ثابتة فى أما كتبها إما بدل منه أو حال من ضمير ترى أو من مفعوله وقوله تعالى ﴿وهي تمرر السحاب﴾ حال من ضمير الجبال فى تحسبها أو فى جامدة أى تراها رأى العين ساكنة والحال أنها تمرر السحاب التى تسيرها الرياح سيرا حثيثا وذلك أن الأجرام العظام إذا تحركت نحو سميت لا تكاد تبين حركتها وعليه قول من قال :

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج والركاب تهملج  
وقد أدمج فى هذا التشبيه تشبيه حال الجبال بعال السحاب فى تخطخل.  
الأجزاء واتفأشأ كما فى قوله تعالى ( وتكون الجبال كالهن المنفوش )  
وهذا أيضا مما يقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق بيد الله عز وجل الأرض غير الأرض وينهرها آتما ويسير الجبال عن مقارها على ما ذكر من الهيئة المائلة ليشادها أهل المحشر وهى وإن اذكت وتصدعت عند النفخة الأولى لكن تسييرها وتسوية الأرض إنما يكونان بعد النفخة الثانية كما نطق به قوله تعالى ( ويسألونك عن الجبال فقل يفسها ربى نسا فيذرها قاتا صفتفا لا ترى فيها عرجا ولا أمتا يومئذ يتبعون الداعى ) وقوله تعالى ( يوم تبدل الأرض

غير الأرض والسماوات وبرزوا لله الواحد الصهار) فإن اتباع الداعي الذي هو  
إسرائيل عليه السلام وبروز الخلق لله تعالى لا يكون إلا بعد النفخة الثانية وقد قالوا  
في تفسير قوله تعالى (ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم) إن صيغة  
الماضي في المعطوف عليه مستقبلا للدلالة على تقدم الحشر على التفسير والرؤية  
كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك هذا وقد قيل إن المراد هي النفخة الأولى والفرع هو  
الذي يستتبع الموت لغاية شدة الهول كما في قوله تعالى (ضحق من في السماوات  
ومن في الأرض) الآية فيختص أثرها بمن كان حيا عند وقوعها دون من مات  
قبل ذلك من الأمم ويجوز أن يراد بالإتيان داخرين رجوعهم إلى أمره تعالى  
واقترادهم له ولا ريب في أن ذلك مما ينبغي أن تترده ساحة التذليل عن أمثاله  
وأبعد من هذا ما قيل إن المراد بهذه النفخة نفخة الفرع التي تكون قبل نفخة  
الصعق وهي التي أريدت بقوله تعالى (ما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة ما لها من  
فراق) فيسير الله تعالى عندها الجبال فتسمر السحاب فتكون سرايا وترج  
الأرض بأهلها رجا فتكون كالسفينة الموقفة في البحر أو كالقنديل المعلق  
ترجحه الأرواح فإنه مما لا ارتباط له بالمقام قطعا والحق الذي لا يجد عنه ما قدمناه  
ومما هو نص في الباب ما سبأ في قوله تعالى (وم من فزع يومئذ آمنون)  
(صنع الله) مصدر مؤكد لمضمون ما قبله أي صنع الله ذلك صنعا على أنه عبارة  
عما ذكر من النفخ في الصور وما ترتب عليه جميعا قصد به التنبيه على عظم شأن  
تلك الأفاعيل وتحويل أمرها والإيدان بأنها ليست بطريق إخلال بنظام العالم  
وإفساد أحوال الكائنات بالكلية من غير أن يدعو إليها داعية أو يكون لها  
عاقبة بل هي من قبيل بدائع صنع الله تعالى المبجلة على أساس الحكمة المستتبعة  
للغايات الجميلة التي لا جلها رتب مقدمات الخلق ومبادئ الإبداع على الوجه  
المكين والنهج الرصين كما يهرب عنه قوله تعالى :

(الذي أنفق كل شيء) أي أحكم خلقه وسواه على ما تقتضيه الحكمة  
وقوله تعالى (إنه خبير بما تعملون) تعليل لكون ما ذكر صنعا محكما  
له تعالى ببيان أن علمه تعالى بظواهر أفعال المكلفين وبواطنها مما يدعو

إلى إظهارها وبيان كيفياتها على ما هي عليه من الحسن والسوء وترتيب أجزائها عليها بعد بعثهم وحشرهم وجعل السموات والأرض والجبال على وفق ما فطرق به التنزيل ليتحققوا بمشاهدة ذلك أن وعد الله حق لا ريب فيه وقرىء خبر بما يفعلون وقوله تعالى :

(من جاء بالحسنة فله خير منها) بيان لما أشير إليه بإحاطة علمه تعالى بأفعالهم من ترتيب أجزائها عليها أى من جاء منكم أو من أولئك الذين أتوه تعالى بالحسنة فله من الجزاء ما هو خير منها إما باعتبار أنه أضاعها وإما باعتبار دوامه واقتضاها وقيل فله خير حاصل من جهتها وهو الجنة وعن ابن عباس رضى الله عنهما الحسنة كلمة الشهادة (وم) أى الذين جاؤا بالحسنات (من فزع) أى عظيم هائل لا يقادر قدره وهو الفزع الحاصل من مشاهدة العذاب بعد تمام المحاسبة وظهور الحسنات والسيئات وهو الذى فى قوله تعالى (لا يحزنهم الفزع الأكبر) وعن الحسن رحمه الله تعالى حين يؤمر بالعبد إلى النار وقال ابن جرير حين يذبح الموت وينادى المنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت .

(يومئذ) أى يوم إذ ينفخ فى الصور (آمنون) لا يعترهم ذلك الفزع الهائل ولا يلحقهم ضرر أصلا وأما الفزع الذى يعترى كل من فى السموات ومن فى الأرض غير من استثناه الله تعالى فإنما هو التهاب والرجب الحاصل فى ابتداء النفخة من مهيئة فنون الدوامى والأهوال ولا يكاد يظفر منه أحد بحكم الجلبة ولأن كان آتيا من حقوق الضرر والأمن يستعمل بالجار وبدونه كما فى قوله تعالى (أفأمنوا مكر الله) وقرىء من فزع يومئذ بالإضافة مع كسر الميم ونتمها أيضا والمراد هو الفزع المذكور فى القراءة الأولى لاجتماع الألفواخ الحاصلة يومئذ ومدار بالإضافة كونه أعظم الأفواخ وأكبرها كأن ما عدها ليس بفزع بالنسبة إليه .

(ومن جاء بالسيئة) قيل هو الشرك (فكبت وجوههم فى النار) أى كبوا فيها على وجوههم منكوسين أو كبت فيها أنفسهم على طريقة (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) (هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) على الالتفات للتشديد



أو على إضمار القول أى مقولا لهم ذلك ﴿ إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة  
الذى حرما ﴾ أمر عليه الصلاة والسلام أن يقول لهم ذلك بعد ما بين لهم  
أحوال المبدأ والمعاد وشرح أحوال القيامة تنبها لهم على أنه قد أتم أمر الدعوة  
بما لا مزيد عليه ولم يبق له عليه الصلاة والسلام بعد ذلك شأن سوى الاشتغال  
بعبادة الله عز وجل والاستغراق في مراقبته غير مبال بهم ضلوا أم رشدوا  
صلحوا أو فسدوا ليحلمهم ذلك على أن يهتموا بأمور أنفسهم ولا يهتموا  
من شدة اعتناؤه عليه الصلاة والسلام بأمر دعوتهم أنه عليه الصلاة والسلام  
يظهر لهم ما يلجئهم إلى الإيمان لاعتالة ويستغلوا بتدارك أحوالهم وقزحهم انهم  
التدبر فيها شاهده من الآيات الباهرة والبلدة هي مكة المظلمة وتخصيصها بالإضافة  
لتفنيهم شأنها واجلال مكانها والتعرض لتحريمه تعالى لإياها تشريف لها بعد  
تشريف وتظيم أثر تعظيم مع ما فيه من الإشعار بطله الأمر وموجب الامتثال به كما  
في قوله تعالى ﴿ فليعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ﴾  
ومن الرمز إلى غاية شناعة ما فعلوا فيها ألا يرى أنهم مع كونها محرمة من أن  
تنتكح حرمتها باختلاء خلاها وعصده شجرها وتفسير صيدها وإرادة الإلحاد  
فها يوجه من الوجوه قد استمروا فيها على تعاملهم الجور أفراد الفجور وأشنع  
آحاد الإلحاد حيث تركوا عبادة ربها ونصبوا فيها الأوثان وعكفوا على عبادتها  
قائلين الله أى يؤفكون وقرىء حرما بالتخفيف وقوله تعالى ﴿ وله كل شيء ﴾  
أى خلقا وملكا وتصرفا من غير أن يشاركه شيء فى شيء من ذلك تحقيق  
للمعنى وتنبية على أن أفراد مكة بالإضافة لما ذكر من التفنيهم والتشريف مع  
عموم الربوبية لجميع الموجودات ﴿ وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ أى  
أنبت على ما كنت عليه من كوني من جملة الثابتين على ملة الإسلام والتوحيد  
أى الذين أسلموا ووجههم لله خالصة من قوله تعالى ﴿ ومن أحسن ديناً ممن أسلم  
وجهه لله ﴾ ﴿ وأن أنزل القرآن ﴾ أى أوأخطب على تلاوته لتكشف لى حقائقه  
الرائعة المخزونة فى تضاعيفه شيئا فشيئا لو على تلاوته على الناس بطريق  
( ١٩ - أبو السعود - رام )

تكرّر الدعوة وثنية الإرشاد فيكون ذلك تنبيها على كفايته في الهداية والإرشاد من غير حاجة إلى إظهار معجزة أخرى فعنى قوله تعالى : ﴿ فن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ﴾ حيثئذ فن اهتدى بالإيمان به والعمل بما فيه من الشرائع والأحكام وعلى الأول فمن اهتدى باتباعه إيماني فيما ذكر من العبادة والإسلام وتلاوة القرآن فإنما منافع اعتدائه فائدة إليه لا إلى ﴿ ومن حل ﴾ بالكفر به والإعراض عن العمل بما فيه أو بمخالفتي فيما ذكر ﴿ فقل ﴾ في حقه ﴿ إنما أنا من المنذرين ﴾ وقد خرجت عن عهدة الإنذار فليس على من وبال ضلاله شيء وإنما هو عليه فقط .

﴿ قل الحمد لله ﴾ أى على ما أفاض على من نعمائه التي أجلها نعمة النبوة المستتعة لغنون النعم الدينية والدنيوية ووقفنى لتحمل أعبائها وتبليغ أحكامها إلى كافة الورى بالآيات البينة والبراهين الثيرة وقوله تعالى : ﴿ سيرىكم آياته ﴾ من جملة الكلام المأمور به أى سيرىكم البتة في الدنيا آياته الباهرة التي نطق بها القرآن كتروج العذابة وسائر الأشرار وقد عدمنا وقمة بدر وبآياه قوله تعالى <sup>(١)</sup> ﴿ فتعرفونها ﴾ أى فتعرفون أنها آيات الله تعالى حين لا تنفعكم المعرفة لأنهم لا يعترفون بكون وقمة بدر كذلك وقيل سيرىكم في الآخرة وقوله تعالى ﴿ وما ربك بغافل عما تعملون ﴾ كلام مسوق من جهته تعالى بطريق التذليل مقرر لما قبله متضمن للوعد والوعيد كما ينشأ عنه إضافة الرب إلى ضمير النبي عليه الصلاة والسلام وتخصيص الخطاب أولا به عليه الصلاة والسلام وتعميمه ثانيا للكفرة تغليا أى وما ربك بغافل عما تعمل أنت من الحسنات وما تعملون أتم أيها الكفرة من السيئات فيجازى كلا منكم بعمله لا بحالة وقرئ عما يعملون على النية فهو وعيد محض والمعنى وما ربك بغافل عن أعمالهم فيعلمونهم البتة فلا يحسبوا أن تأخير عذابهم لغفلة تعالى عن أعمالهم المؤجلة له والله تعالى أعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طس كان

له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان وهود وصالح وإبراهيم  
وشعيب عليهم الصلاة والسلام ومن كذب بهم ويخرج من قبره وهو ينادي  
لا إله إلا الله .

\*\*\*

### ﴿ سورة القصص ﴾

مكية وقيل : إلاقوله ( الذين آتيناهم الكتاب ) إلى قوله ( الجاهلين )

وهي ثمان وثمانون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( علم تلك آيات الكتاب المبين ) قد مر ما يتعلق به من الكلام بالإجمال  
والتفصيل في أشباهه ( تلو عليك ) أى قرأ بواسطة جبريل عليه السلام  
ويجوز أن تكون التلاوة مجازاً من التنزيل ( من نبأ موسى وفرعون ) مفعول  
تلا أى بعض نبيهما ( بالحق ) متعلق بمحذوف هو حال من قاعل تلا  
أو من مفعوله أو صفة لمصدره أى تلا عليك بعض نبيهما ملتبسين أو ملتبسا  
بالحق أو تلاوة ملتبسة بالحق ( لقوم يؤمنون ) متعلق بتلاو وتخصبهم  
بذلك مع عموم الدعوة والبيان للكل لأنهم المتفعلون به .

عناصر كفر فرعون

( إن فرعون علا في الأرض ) استئناف جار مجرى التفسير للجمل  
الموجود وتصدیره بحرف التأكيد للاعتناء بتحقيق مضمون ما بعده أى أنه تجبر  
وطغى في أرض مصر وجاوز الحدود المعبودة في الظلم والسودان ( وجعل أهلها  
شيما ) أى فرقاً يشيعونه في كل ما يريد من الشر والفساد أو يشيع بعضهم  
بعضاً في طاعته أو أصنافاً في استخدامه يستعمل كل صنف في عمل ويسخره فيه

من بناء وحرث وحفر وغير ذلك من الأعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية أو فرقا مختلفة قد أفرى بينهم العداوة والبغضاء لثلاث تنفق كلتهم ( يستضيف طائفة منهم ) وم بنو إسرائيل والجملة إما حال من فاعل جعله أو صفة لشيء أو استئناف وقوله تعالى ( يذبح أبناهم ويستحي نساءهم ) يدل منها وكان ذلك لما أن كاهنا قال له يولد في بني إسرائيل مولود يذهب ملكك على يده وما ذاك إلا لغاية حققة إذ لو صدق فافادة القتل وإن كذب فما وجهه ( لأنه كان من المفسدين ) أي الراسخين في الإفساد ولذلك اجترأ على مثل تلك العظيمة من قتل المعصومين من أولاد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ( وزيد أن نمن ) أي تتفضل ( على الذين استضعفوا في الأرض ) على الوجه المذكور بانحماهم من بأسه وصبيحة المضارع في زيد حكاية حال ماضية وهو معطوف على أن فرعون علا الخ لثناسيها في الوقوع في حيز التفسير للثبة أو حال من يستضعف بتقدير المبتدأ أي يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن نمن عليهم وليس من ضرورة مقارنة الإرادة للاستضعاف مقارنة المراد له لما أن تعلق الإرادة للمن تعلق استقبالي على أن منه الله تعالى عليهم بالخلاص لما كانت في شرف الوقوع جاز إجراؤها مجرى الواقع المقارن له ووضع الموصول موضع الضمير لإبانة قدر النعمة في المنة بذكر حالتهم السابقة المبينة له ( ونجعلهم أئمة ) يقتدى بهم في أمور الدين بعد أن كانوا أتباعا مسخرين لآخرين ( ونجعلهم الوراثين ) لجميع ما كان منتظا في سلك ذلك فرعون وقومه وراثه معبودة فيما بينهم كما يليه عنه تعريف الوراثين وتأخير ذكر وراثتهم له عن ذكر جعلهم أئمة مع تقدمها عليه زمانا لانقطاع رتبتها عن الإمامة ولثلاث ينفصل عنه ما بعده مع كونه من رواده أعنى قوله تعالى ( ونمكن لهم في الأرض ) الخ أي ندعاهم على مصر والشام يتصرفون فيها كيفما يشاءون وأهل التفكير أن تجعل الشيء مكانا يتمكن فيه ( ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ) أي من أولئك المستضعفين ( ما كانوا يعجزون ) ويجهلون

في دفعه من ذهاب ملكهم وملكهم على يد مولود منهم وقرى يرى بالباه وورفع ما بعده على القاعلية .

( وأوحينا إلى أم موسى ) ياهاهم أو رؤيا ( أن أرضيه ) ما أمكنك إخضاعه ( فإذا خفت عليه ) بأن يحبس به الجيران عند بكائه وينموا عليه ( فآلقه في اليم ) في البحر وهو الثيل ( ولا تخافي ) عليه ضيعة بالفرق ولا شدة ( ولا تحزني إنا رادوه إليك ) عن قريب بحيث تأمنين عليه ( وجعلناه من المرسلين ) والجملة تعليل للنهي عن الخوف والحزن وإخبار بالجملة الاسمية وتصديرها بحرف التحقيق للاعتناء بتحقيق مضمونها أي أنا فاعطون ثمره وجعله من المرسلين لا محالة روى أن بعض القوابل الموكلات من قبل فرعون بحبال بنى إسرائيل كانت مصافية لأم موسى عليه السلام فقاتلت لها لينفخى حبك اليوم فصالحتها فلما وقع إلى الأرض هالها نور بين عينيه وارتش كل مفصل منها ودخل حبه في قلبها ثم قالت ما جئتك إلا لأقبل مولودك وأخبر فرعون ولكني وجدت لابنك في قلبي محبة ما وجدت مثلاً لأحد فاحفظه فلما خرجت جاء عيون فرعون فلفته في خرقة فألقته في تور مسحور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئاً ففرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت بكائه من التور فأنطلقت إليه وقد جعل الله تعالى النار عليه برداً وسلاماً فلما ألح فرعون في طلب الولدان أوحى الله تعالى إليها ما أوحى وقد روى أنها أرضعته ثلاثة أشهر في ثابوت من بردى عطلى بالقار من داخله والفاء في قوله تعالى ( فالتقطه آل فرعون ) فضيحة مفصصة عن صلفه على جملة مقربة على ما قبلها من الأمر بالإلقاء قد حلفت تعويلاً على دلالة الحال ولماذا بالكال سرعة الاشتغال أي فآلقته في اليم بعد ما جعلته في الثابوت حسبما أمرت به فالتقطه آل فرعون أي أخضوه أخذ اعتناء به وصيانة له عن الضياع قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره كان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت من أكرم الناس إليه وكان بها برص شديد فجزت الأطباء عن علاجه فقالوا لا نبرأ إلا من قبل البحر يؤخذ منه شبه الإنس يوم كذا وساعة كذا

من شهر كذا حين تشرق الشمس فيؤخذ من ريقه فيلطح به برصها فتبرأ فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون في مجلس له على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذي كان فرعون مصر في زمن يوسف الصديق عليه السلام وقيل كانت من بنى اسرائيل من سبط موسى عليه الصلاة والسلام وقيل كانت عمة حكاة السبيل وأقبلت بنت فرعون في جوارها حتى جلست على شاطئ النيل فاذا بتابوت في النيل تضربه الامواج فتعلق بشجرة فقال فرعون اتوني به فابتدروا بالسفن فأحضروه بين يديه فاعالجوا متحه فلم يقدروا عليه وقصدوا كسره فأعيام فنظرت آسية فرأت نورا في جوف التابوت لم يره غيرها فمالجته ففتحتة فاذا هي بصبي صغير في مده وإذا نور بين عينيه وهو يحس إلهامه لبنا فالتى الله تعالى بحبه في قلوب القوم وعدت ابنة فرعون إلى ريقه فلطخت به برصا فبرأت من ساعته وقيل لما نظرت إلى وجهه برأت فقالت الفؤاد من قوم فرعون إنا نظن أن هذا هو الذي تحذر منه رمى في البحر فرقا منك فاقله فهم فرعون بقتله فاستوهبته آسية فتزكك كاسيأتى واللام في قوله تعالى ( ليكون لهم عدوا وحزنا ) لام العاقبة أبرز مدخولها في معرض العلة لالتقاطهم تشبها له في الترتيب عليه بالفرض الحامل عليه وقرىء حزنا وهما لقتان كالسقم والسقم جعل عليه الصلاة والسلام نفس الحزن إيدانا بقوة سيئته لحزنهم .

( إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين ) أى فى كل ما يأتون وما يندرون فلا غرو فى أن قتلوا الأجله أوفائهم أخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا يحذرون . روى أنه ذبح فى طلبه عليه الصلاة والسلام تسعون ألف وليد أو كانوا مذنبين فماقيهم الله تعالى بأن ربي عدوم على أيهم فاجلته اعتراضية لتأكيد خطيئهم أو لبيان الموجب لما ابتلوا به وقرىء خاطئين على أنه تخفيف خاطئين أو على أنه بمعنى متعددين الصواب إلى الخطأ ( وقالت امرأته فرعون ) أى لفرعون حين أخرجه من التابوت ( فرقة عين لى ولك ) أى هو فرقة عين لنا لما أنهما لما رآياه أجاء أو لما ذكر من برة ابتلته من البزص

يريقه وفي الحديث أنه قال لك لالى ولو قال لى كما هو لك لهداه الله تعالى كما هداها ( لا تقتلوه ) خاطبته بلفظ الجمع تعظيما ليسانها فيما تريد ( عسى أن ينفعنا ) فإن فيه مخايل اليقين ودلائل النجاة وذلك لما رأت فيه من العلامات المذكورة ( أو نتخذها ولدا ) أى تقبناه فإنه خلق بذلك ( وهم لا يشعرون ) حال من آل فرعون والتقدير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأته له كيت وكيت وهم لا يشعرون بأنهم على خطأ عظيم فيما صنعوا من الالتقاط ورجاء النفع منه والتنبى له وقوله تعالى إن فرعون الآية اعتراض وقع بين المعطوفين لتأكيد خطئهم ، وقيل : حال من أحد ضميرى نتخذها على أن الضمير للناس أى وهم لا يعلمون أنه لنفيرا وقد تبيناه ( وأصبح فؤاد أم موسى فارغا ) صغرا من العقل لما دهمها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في يد فرعون لقوله تعالى ( وأقننتم هواء ) أى خلاه لا عقول فيها ويعصده أنه قرىء فرغا من قولهم دعاؤم بينهم فرغ أى عذر وقيل فارغا من الهم والحزن لنهاية وثوقها بوعده الله تعالى أولساعها أن فرعون عطف عليه وتبناه وقرىء مؤس بالهمز لإجراء الضمة في جارة الواو مجرى ضميتها فهمزت كما في وجوه .

( إن كادت لتبدي به ) أى لأنها كادت لتظهر بموسى أى بأمره ونصته من فرط الحيرة والدهشة أو الفرح بتبنيه ( لولا أن ربطنا على قلبها ) بالصبر والنيات ( لتسكون من المؤمنين ) أى المصدقين بوعده الله تعالى أو من الواقفين بحفظه لا يبقى فرعون وتطفله وهو علة الربط وجواب لولا محذوف له دلالة ما قبله عليه .

( وظلت لآخته ) مريم والتمس عنها بأخوته عليه الصلاة والسلام دون أن يقال لبقتها للتصريح بمدار المحبة الموجبة للائتمار بالأمر ( نصيه ) أى أبغى أثره وتبغى خبره ( فبصرت به ) أى أبصرته ( عن جنب ) عن بعد وقرىء بسكون النون وعن جانب والكل بمعنى ( وهم لا يشعرون ) أنها تفعه وتعرف حاله وأنها آخته ( وحرمتنا عليه المراضع ) أى منناه أن يرتضع

من المراضعات والمراضع جمع مريض وهي المرأة التي ترضع أو مرضع وهو الرضاع أو موضعه أعنى الثدي (من قبل) أى من قبل قصها أثره (فقال) عند رؤيتها لعدم قبوله للثدي واعتناؤه فرعون بأمره وطلبهم من يقبل ثديها (هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) أى لا جلكم (وهم له ناصحون) لا يقصرون في إرضاعه وتربيته روى أن هامان لما سمعه منها قال إنها لتعرفه وأهله فغذوها حتى تنجب بحاله فقالت إنما أردت وهم للبلك ناصحون فأمرها فرعون بأن تأتي بمن يكفله فأتت بأمه وموسى على يد فرعون يبكي وهو يداله فدفعه إليها فلما وجد ربحها استأنس والتقم ثديها فقال من أنت منه فقد أبى كل ثدى إلا ثديك فقالت إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبي إلا قبلني فقررته في يدها وأجرى عليها فرجعت إلى بيتها من يومها وذلك قوله تعالى (فرددناه إلى أمه كي تقر عينها) بوصول ولدها إليها (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم أن وعد الله) أى جميع ما وعده من رده وجعله من المرسلين (حق) لا خلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الأمر كذلك فيرتابون فيه أو أن الغرض الأصلي من الرد علمها بذلك وما سواه تبع وفيه تريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون

(ولما بلغ أشده) أى المبلغ الذي لا يزيد عليه نشؤه وذلك من ثلاثين إلى أربعين سنة فإن العقل يكمل حينئذ وروى أنه لم يمت نبى إلا على رأس الأربعين (واستوى) أى اعتدل قده أو عقله (آتيناه حكما) أى نبوة (وعلمنا) بالدين أو علم الحكماء والعلماء وسميت قبل استنبأه فلا يقول ولا يفعل ما يستجهل فيه وهو أوفق لنظام القصة لأنه تعالى استنبأه بعد الهجرة في المراجعة (وكذلك) ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى وأمه (نجرى المحسنين) على إحسانهم (ودخل المدينة) أى مصر من قصر فرعون وقيل منف أو حابين أو عين شمس من نواحيها (على حين غفلة من أهلها) في وقت لا يمتد دخولها أو لا يتوقعونه فيه قيل كان وقت القيلولة وقيل بين المشامين



( فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته ) أى عن شايعة على دينه وم  
بنو إسرائيل ( وهذا من عدوه ) أى من مخالفيه ديناً وم القبط والإشارة  
على الحكاية ( فاستغاثه الذى من شيعته ) أى سأل أبا يفيث بالإعانة  
كما يفيث عنه تعديته بعلى وقرى استغاثه ( على الذى من عدوه فوكره موسى )  
أى ضرب القبطى بجمع كفه وقرى فلكره أى فضرب به صدره ( فقتل  
عليه ) فقتله وأصله أنهى حياته من قوله تعالى ( وقضينا إليه ذلك الأمر )  
( قال هذا من عمل الشيطان ) لأنه لم يكن مأموراً بقتل الكفار أو لأنه  
كان مأموراً بما بينهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك فى عصمته لكونه  
خطأ وإما عده من عمل الشيطان وسماه ظلماً واستغفر منه جرياً على سنن  
المقربين فى استعظام ما فرط منهم ولو كان من محقرات الصغائر ( لأنه عدو  
مضل مبين ) ظاهر العداوة والاضلال

( قال ) توسيطه بين كلاميه عليه الصلاة والسلام لإبادة ما بينهما من  
المخالفة من حيث أنه مناجاة ودعاء بخلاف الأول ( رب إني ظلمت نفسى )  
أى بقتله ( فأغفر لى ) ذنبى ( فغفر له ) ذلك ( أنه هو الغفور الرحيم )  
أى المبالغ فى مغفرة ذنوب عباده ورحمتهم ( قال رب بما أنعمت على )  
إما قسم محذوف الجواب أى أقسم بأنعمك على بالمغفرة لأنون ( فلن أكون )  
بعد هذا أبداً ( ظهوراً للمجرمين ) وإما استعطاف أى بحق إنعامك على  
اعصمى فلن أكون معينا لمن تودى معاوته إلى الجرم وعن ابن عباس  
رضى الله تعالى عنهما أنه عليه الصلاة والسلام لم يستثن قابلى به مرة أخرى  
وهذا يؤيد الأول وقيل معناه بما أنعمت على من القوة أعين أوليائك فلن  
استعملها فى مظاهرة أعدائك ( فأصبح فى المدينة خائفاً يترقب ) يترصد  
الاستفادة أو الأجناد ( فإذا الذى استنصره بالأمس يستصرخه ) أى يستغثه  
برفع الصوت من الصراخ ( قال له موسى إنك لغوى مبين ) أى بين الغواية  
نسببت لقتل رجل وتقاتل آخر ( فلما أن أُرَاد ) موسى ( أن يعطش بالذى  
هو عدو لها ) أى لموسى وللإسرائيل إذ لم يكن على دينهما ولأن القبط كانوا

أعدله لبنى إسرائيل على الإطلاق وقرىء يعطش بضم الطاء (قال) أى  
 الإسرائيلي طائفا أنه عليه الصلاة والسلام يبطش به حسباً يومه تسميته لإياه  
 غريباً (يا موسى أريد أن تقتلني كما قتلت نفسك بالأمس) قالوا لما سمع  
 القبطى قول الإسرائيلي علم أن موسى هو الذى قتل ذلك الفرعونى فانطلق  
 إلى فرعون فأخبره بذلك وأمر فرعون بقتل موسى عليه السلام وقيل قاله  
 القبطى (إن تريد) أى ما تريد (إلا أن تكون جباراً فى الأرض) وهو  
 الذى يفعل كل ما يريد من الضرب والقتل ولا ينظر فى العواقب وقيل المتعظم  
 الذى لا يتواضع لأمر الله تعالى (وما تريد أن تكون من المصلحين) بين  
 الناس بالقول والفعل (وجاء رجل من أقصى المدينة) أى كائن من آخرها  
 أو جاء من آخرها (يسمى) أى يسرع صفة لرجل أو حال منه على أن  
 الجار والمجرور صفة له لا متعلق بهاء فإن تخصصه يلحقه بالمعارف قيل هو  
 مؤمن آل فرعون واسمه حزقييل وقيل شمعون وقيل شمعان (قال يا موسى  
 إن الملأ يأترون بك ليقتلوك) أى يتشاورون بسبك فإن كلا من المتشاورين  
 يأمر الآخرين ويأتمر (فاخرج) أى من المدينة (إني لك من الناصحين)  
 اللام للبيان لما أن معمول الصلة لا يتقدمها (نخرج منها) أى من المدينة  
 (خائفاً يترقب) لحوق الطالبين (قال رب نجنى من القوم الظالمين) خلصنى  
 منهم واحفظنى من لحوقهم (ولما توجه تلقاء مدين) أى نحو مدين وهى  
 قرية شبيب عليه السلام سميت باسم مدين بن إبراهيم ولم تكن تحت سلطان  
 فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمانية أيام

(قال عصى ربى أن يهدينى سواء السبيل) توكلنا على الله تعالى وثقة  
 بحسن توفيقه وكان لا يعرف الطريق فمن له ثلاث طرائق فأخذ فى الوسطى  
 وجاء الطلاب فشرعوا فى الآخرين وقيل خرج حافياً لا يعيش إلا بورق  
 الشجر فما وصل حتى سقط خف قدمه وقيل جاء ملك على فرس ويده عزرة  
 فانطلق به إلى مدين (ولما ورد ماء مدين) أى وصل إليه وهو برى كانوا  
 يسقون منها (وجد عليه) أى فوق شفيرها (أمة) جماعة كثيفة (من

الناس يسقون) أى مواشيم (ووجد من دونهم) أى فى موضع أسفل منهم (أمرأتين تذودان) أى تمنعان ما معهما من الأغنام عن التقدم إلى البئر كيلا تختلط بأغنامهم مع عدم الفائدة فى التقدم (قال) عليه السلام لهما حين رأهما على ما هما عليه من التأخر والنود (ما خطبكما) ما شأنكما فيما أتيا عليه من التأخر والنود ولم لا تباشران السقى كدأب هؤلاء (قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء) أى عادتنا أن لا نسقى حتى يصرف الرعاء مواشيم بعد ربها عن الماء حجرا عن مساجلتهم وحذرا عن مخالطة الرجال لا أنا لا نسقى اليوم إلى تلك الغاية وحذف مفعول السقى والنود والإصدار لما أن الفرض هو بيان تلك الأفعال أنفسها إذ هى التى دعت موسى عليه السلام إلى ما صنع فى حقهما من المعروف فإنه عليه الصلاة والسلام إنما رحمهما لكونهما على الذياد للجزع والعفة وكونهم على السقى غير مباليين بهما وما رحمهما لكون مئودهما غنا ومستقيم إبلا مثلا وقرىء لا نسقى من الإساءة ويصدر من الصدور والرعاء بضم الراء وهو اسم جمع كالرحال وأما الرعاء لجمع قياسى كهيأهم وقيام وقوله تعالى :

(وأبونا شيخ كبير) إبلاء منهما للعذر إليه عليه السلام فى توليها السقى بأنفسهما كأنهما قالتا إنا أمرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مساجلة الرجال ومزاحمتهم وما لنا نرجل يقوم بذلك وأبونا شيخ كبير السن قد أضعفه الكبر فلا بد لنا من تأخير السقى إلى أن يقضى الناس أوطارهم من الماء (فسقى لهما) رحمة عليهما والتكلام فى حقف مفعوله كما مر آقاروى أن الرعاء كانوا يسنمون على رأس البئر حجرا لا يقبله إلا سبعة رجال وقيل عشرة وقيل أربعون وقيل مائة فقلعه وحده مع ما كان به من الوصب والجراحة والجروح ولعله عليه الصلاة والسلام زاحمهم فى السقى لهما فوضوا الحجر على البئر لتجيزه عليه الصلاة والسلام عن ذلك فإن الظاهر أنه عليه الصلاة والسلام غب ما شاهد حالهما سارع إلى السقى لهما وقد روى أنه دفعهم عن الماء إلى أن سقى لهما وقيل كانت هناك بئر أخرى عليها الصخرة المذكورة وروى

أنه عليه الصلاة والسلام سألهم دلوا من ماء فأعطوه دلوهم وقالوا استق بها وكان لا ينزعها إلا أربعون فاستقى بها وصبها في الحوض ودعا بالبركة وروى غنمها وأصدرهما (ثم تولى إلى الظل) الذي كان هناك .

(فقال رب إني لما أنزلت إني) أى أى شيء أنزلته إني (من خير) جل أو قل وحمله الأكثرون على العلماء بمعونة المقام (فقير) أى محتاج ولتضمنه معنى السؤال والطلب جىء بلام الدعامة لتقوية العمل وقيل المعنى لما أنزلت إني من خير عظيم هو خير الدارين صرت فقيرا في الدنيا لأنه كان في سعة من العيش عند فرعون قاله عليه الصلاة والسلام إظهارا للتبجح والشكر على ذلك (فجاءته إحداهما) قيل هى كبراهما واسمها صفوراء أو صفراء وقيل صفراهما واسمها صفيراء أى جاءته عقيب ما رجعتا إلى أيهما روى أنهما لما رجعتا إلى أيهما قبل الناس وأغنامهما حفل بطان قال لهما ما أجعلكما قائنا وجدنا رجلا صالحا رحمتا فسقى لنا فقال لإحداهما اذهبي فادعيه لى وقوله تعالى (تمشى) حال من فاعل جاءت وقوله تعالى (على استحياء) متعلق بمحذوف هو حال من ضمير تمشى أى جاءته تمشى كأنه على استحياء فعناه أنها كانت على حالتى المشى والجىء بما لا عند الجىء فقط وتنكير استحياء للتفخيم قيل جاءته متخففة أى شديدة الحياء وقيل قد استترت بكم درعها (قالت) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية جيمها إياه عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فماذا قالت له عليه الصلاة والسلام فقيل قالت (إن أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا) أى جزاء سقيك لنا أسندت الدعوة إلى أبيها وعللتها بالجواز لثلا يوم كلامها ريبة وفيه من الدلالة على كمال العقل والحياء والعفة ما لا يخفى روى أنه عليه الصلاة والسلام أجبها فاطلقا وهى أمامه فأزقت الريح ثوبها بحسدها فوصفته فقال لها امشى خلفى وانتقى لى الطريق ففعلت حتى أتيا دار شعيب عليهما السلام (فلما جاءه وقص عليه القصص) أى ما جرى عليه من الخبر المقصوص فإنه مصدر يسمى به المقصود كالملل .

( قال لا تحض نجوت من القوم الظالمين ) الذى يلوح من ظاهر النظم الكريم أن موسى عليه السلام إنما أجاب المستدعية من غير تعلم ليترك برؤية شعيب عليه السلام ويستظهر برأيه لا يأخذ بمعرفة أجرا حسيما صرحت به ألا يرى إلى ما روى أن شعيبا لما قدم إليه طعاما قال إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الأرض ذهابا ولا نأخذ على المعروف ثمنا ولم يتناول حتى قال شعيب عليه السلام هذه عادةنا مع كل من يزل بنا فتناول بعد ذلك على سبيل التقليل لم يعرف مبتدأ كيف لا وقد قص عليه قصصه وعرفه أنه من بيت النبوة من أولاد يعقوب عليه السلام ومثله حقيقى بأن يضيف ويكرم لا سيما في دار نبى من أنبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام وقيل ليس بمستكر منه عليه الصلاة والسلام أن يقبل الأجر لا اضطرار الفقر والفاقة وقد روى عن عطاء بن السائب أنه عليه السلام رفع صوته بدعائه ليسمعها ولذلك قيل له ليجزيك الخ ولعله عليه السلام إنما فعله ليكون ذريعة إلى استدعائه لا استيفاء الأجر .

( قالت إحدىاهما ) وهى التى استدعته إلى أبيها وهى التى زوجها من موسى عليهما السلام ( يا أبت استأجره ) أى لرعى الغنم والقيام بأمرها ( إن خير من استأجرت القوى الأمين ) تعليل جار مجرى الدليل على أنه حقيقى بالاستئجار وللبالغة في ذلك جعل خير اسم لأن وذكر الفعل على صيغة الماضى للدلالة على أنه أمين مجرب روى أن شعيبا عليه السلام قال لها وما أعلمك بقوته وأمانته فذكرت ما شاهدت منه عليه السلام من إقلال الحجر ونزع الدر ولو أنه صوب رأسه حتى بلغته رسالته وأمرها بالمشى خلفه ( قال إني أريد أن أتكلمك إحدى ابنتي هاتين على تأجرنى ) أى تكون أجيأ لى أو تثبتين من أجرت كذا إذا أثبتته لإياه قوله تعالى ( ثمانى حجج ) على الأول ظرف وعلى الثانى مفعول به على تقدير مضاف أى رعية ثمانى حجج وقيل عن المبرد أنه يقال أجرت دارى وعلوكى غير محدود وأجرت عمدودا والأول أكثر فعلى هذا يكون المفعول الثانى عنذوا والمعنى على أن تأجرنى نفسك وقوله تعالى ثمانى حجج ظرف كالوجه الأول ( فإن أنعمت عثمرا ) فى الجنة

والعمل (فمن عندك) أى فهو من عندك بطريق التفضل لا من عندى بطريق الإلزام عليك وهذا من شعب عرض لرأيه على موسى عليهما السلام واستدعاء منه للمقد لا إنشاء وتحقيق له بالفعل (وما أريد أن أشق عليك) بالزام إتمام العشر أو المناقشة فى مراعاة الأوقات واستيفاء الأعمال واشتقاق المشقة من الشق فإن ما يصعب عليك يشق عليك اعتقادك فى إطاقته ويوزع رأيك فى مزاولته (ستجدنى إن شاء الله من الصالحين) فى حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالهد ومراعاة عليه الصلاة والسلام بالاستثناء التبرك به وتفويض أمره إلى توقيفه تعالى لا تعليق صلاحه بمشيئته تعالى .

(قال ذلك يبق وبينك) مبتدأ وخبر أى ذلك الذى قلته وعاهدتنى فيه وشارطتنى عليه قائم وثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحد منا لأنا عما شرطت على ولا أنت عما شرطت على نفسك وقوله تعالى (أيما الأجلين) أى أكثرهما أو أقصرهما (قضيت) أى وفيتسكه بأداء الخدمة فيه (فلا عدوان على) تصريح بالمراد وتقرر لأمر الخيرة أى لا عدوان على بطلب الزيادة على ما قضيت من الأجلين وتعميم انتفاء العدوان لكلا الأجلين بصدد المشاورة مع عدم تعمق العدوان فى أكثرهما رأسا المقصد إلى التسوية بينهما فى الانتفاء أى كما لا أطالب بالزيادة على العشر لأطالب بالزيادة على الثمان أو أيما الأجلين قضيت فلا أثم على يعنى كالأثم على فى قضاء الأكثر لا أثم على فى قضاء الأقصر فقط وقرئ أى الأجلين ما قضيت فإ مزيدة لتأكيد القضاء كما أنها فى القرأة الأولى مزيدة لتأكيد إلهام أى وشياها وقرئ أيما بسكون الياء كقول من قال :

تنفرت نصرا والساكنين أيهما على من النيث استملت مواطره  
(واقه على ما قول) من الشروط الجارية بيننا (وكيل) شاهد وحفيظ فلا سبيل لأحد منا إلى الخروج عنه أصلا وليس ما حكى عنهما عليهما الصلاة والسلام تمام ما جرى بينهما من الكلام فى إنشاء عقد النكاح وحقد الإيجرة ولقاعهما بل هو بيان لما عزم عليهما واتفقا على إلقاها حسبما

يتوقف عليه مساق القصة إجمالاً من غير تعرض لبيان مواجب العقدين في تلك الشريعة تفصيلاً روى أنها لما أتى العقد قال شعيب لموسى عليهما السلام ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى وكانت عنده عصى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فأخذ عصا هبط بها آدم عليه الصلاة والسلام من الجنة ولم يزل الأنبياء يتوارثونها حتى وقعت إلى شعيب عليه السلام فمسها وكان مكفوفاً ففطن بها فقال خذ غيرها فما وقع في يده إلا هي سبع مرات فلم أن له شأناً وقيل أخذها جبريل عليه السلام بعد موت آدم عليه السلام فكانت معه حتى لقي بها موسى عليه السلام ليلا وقيل أودعها شعيباً ملك في صورة رجل فأمر بنته أن تأتيه بمصافاته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفنها إليه ثم ندم لأنها وديعة فتبعه فاخصمها فيها ورضيا أن يحكم بينهما أول طالع فأتاهما الملك فقال ألقياها فمن رفعها فبى له فمالجها الشيخ فلم يطعها ورفضها موسى عليه السلام وعن الحسن رضى الله عنه ما كانت إلا عصا من الشجر اعترضها اعتراضاً وعن الكلبي رحمه الله الشجرة التي منها نودى شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شعيب صلوات الله وسلامه عليهما إذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فإن الكلال وإن كان بها أكثر إلا أن فيها ثلثين أخشاه عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات العين فلم يقدر على كفها ومشى على أثرها فإذا عشب وريف لم ير مثله فنام فإذا بالثنتين قد أقبلت لحاربه إلى العصا حتى قتلته وعادت إلى جنب موسى عليه السلام دامية فلما أبصرها دامية والثنتين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع إلى شعيب عليهما السلام مس الغنم فوجدما ملائكة البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى عليه السلام بالشأن ففرح وعلم أن لموسى والعصا شأناً وقال له إني وهبت لك من نتاج غنمي هذا العام كل أدرع ودرعاً فاوحى إليه في المنام أن اضرب بعصاك مستقى الغنم ففعل، ثم سقى، فما أخطأت واحدة إلا وضعت أدرع ودرعاً فوقى له بشرطه .

والفاء في قوله تعالى : ( فلما قضى موسى الأجل ) فصيحة ، أى فمقدا المقدين وياشر موسى ما التزمه فلما أتم الأجل ( وسار بأهله ) نحو مصر يأذن من شعيب عليهما السلام روى أنه عليه الصلاة والسلام قضى

أبعد الأجلين ومكث عنده بعد ذلك عشر سنين ثم عزم على العود إلى مصر فاستأذنه في ذلك فأذن له فخرج بأهله ( أنس من جانب الطور ) أى أبصر من الجهة التى تلى الطور ( نارا قال لأهله امكثوا لاني آنست نارا لى آتكم منها بخير ) أى بخير الطريق وقد كانوا عذابه ( أو جذوة ) أى عود غليظ سواء كانت في رأسه نارا أولا ، قال قائلهم :

باتت حواصل ليلى يلتصقن لها جزل الجذوى غير خوار ولا دعر

وقال :

والتى على قيس من النار جذوة شديدا عليها حرها وانهاها  
ولذلك بين بقوله تعالى ( من النار ) وقرىء بكسر الجيم وبضمها وكلها لغات ( لعلكم تصطلون ) أى تستدفئون .

( فلما أتاهما ) أى النار التى آنسها ( نودى من شاطئ الوادى الأيمن ) أى أتاه النداء من الشاطئ الأيمن بالنسبة إلى موسى عليه السلام ( فى البقعة المباركة ) متصل بالشاطئ أو صلة لنودى ( من الشجرة ) بدل اشتغال من شاطئ لأنها كانت ثابتة على الشاطئ ( أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين ) وهذا وإن خالف لفظا لما فى طه والنمل لكنه موافق له فى المعنى المراد ( وأن أتى عصاك ) عطف على أن يا موسى وكلاهما مفسر لنودى والقاء فى قوله تعالى ( فلما رآها تهتز ) فصيحة مفصصة عن جعل قد حذفت تمويلا على دلالة الحال عليها وإشعارا بآية سرعة تحقق مدلولاتها أى فالتقاها فصارَتْ ثعبانا فاهتزت فلما رآها تهتز ( كأنها جان ) أى فى سرعة الحركة مع غاية عظم جثتها ( ولى مدبرا ) أى منهزما من الخوف ( ولم يعقب ) أى لم يرجع ( يا موسى ) أى قيل يا موسى ( أقبل ولا تحف إنك من الأمنين ) من المخاوف فإنه لا يخاف لدى المرسلون ( أسلك يدك فى جيبك ) أى أدخلها فيه ( فخرج يضاه من غير سوء ) أى عيب .

( واحضم إليك جناحك ) أى يدك المبسوطين لتتقي بهما الحية كالخائف الفروع يا ضحال البنى تحت المضد الأيسر والبسرى تحت الأيمن أو يادخالها فى



الجيب فيكون تكررا لفرض آخر هو أن يكون ذلك في وجه العدو إظهار  
جرأة ومبدأ لظهور معجزة ويجوز أن يراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب  
العصا ثعبانا استعارة من حال الطائر فإنه إذا خاف نشر جناحيه وإذا أمن  
واطمأن ضمهما إليه (من الرهب) أى من أجل الرهب أى إذا عراك الخوف  
فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرىء بعنم الرأ وسكون الهاء وبضمهما  
والكل لغات (فذلك) إشارة إلى العصا واليد وقرىء بتشديد النون فالخفف  
مثنى ذاك والمشدد مثنى ذلك (برهانان) حجتان نيرتان وبرهان فعلان لقولهم  
أبره الرجل إذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل إذا أبيض ويقال للبراه  
البيضاء برهأ وبرهره ونظيره تسمية الحجّة سلطانا من السليط وهو الزيت  
لإفارتها وقيل هو ضلال لقولهم برهن ومن في قوله تعالى (من بك) متعلقة  
بمحلوف هو صفة لبرهانان أى كائنان منه تعالى (إلى فرعون وملئه) (وإعلان  
ومتبھان إليهم) (لنهم كانوا فاسقين) خارجين عن حدود الظالم  
والعدوان فكانوا أحقاء بأن ترسل اليهم بهاتين المعجزتين الباهرتين (قال رب  
إني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون) بمقابلتها (وأخى هرون هو أفصح  
منى لسانا فارسه معنى رده) أى معينا وهو في الأصل اسم ما يمان به كالفاء  
وقرىء ردا بالتخفيف (يصدقني) بتلخيص الحق وتقرير الحجّة بتوضيحها  
وتزيف الشبهة (إني أخاف أن يكذبون) ولسان لا يطاوعنى عند الحاجة  
وقيل المراد تصديق القوم لتقريره وتوضيحه لكنه أسند إليه إسناد الفعل إلى  
السبب وقرىء يصدقني بالجزم على أنه جواب الأمر (قال سنشد عضدك  
بأخيك) أى سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الأمور  
ولذلك يعبر عنه باليد وشدها بشدة العضد (ونحمل لك سلطانا) أى تسلطا  
وخلبة وقيل حجة وليس بذلك (فلا يصلون اليك) باستيلاء أو بحاجة  
(بآياتنا) متعلق بمحذوف قد صرح به في مواضع آخر أى أذهب بآياتنا أو  
بنجل أى نسلطك بآياتنا أو بمعنى لا يصلون أى تمتنعون منهم بها وقيل هو قسم  
(٧٠ - أبو السعود - أراج).

وجوابه لا يصلون وقيل هو بيان للغالبون في قوله تعالى ﴿أتما ومن اتبعكما الغالبون﴾ بمعنى أنه صلة لما بينته أو صلة له على أن اللام التعريف لا بمعنى الذي ﴿فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات﴾ أى واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى عليه السلام منه تعالى والمراد بها العصا واليد إذ هما اللتان أظهرهما موسى عليه السلام إذ ذاك والتعبير عنهما بصيغة الجمع قد مر سره في سورة طه ﴿قالوا ما هذا إلا سحر مفترى﴾ أى سحر منخلق لم يفعل قبل هذا مثله أو سحر عمله ثم تفتربه على الله تعالى أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أصناف السحر ﴿وما سمعنا بهذا﴾ أى السحر أو ادعاء النبوة ﴿في آياتنا الأولى﴾ أى واقعا في أيامهم .

﴿وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده﴾ يريد به نفسه وقرئ قال بغير واور لأنه جواب عن مقالهم ووجه العطف أن المراد حكاية القولين ليوازن السامع بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد ﴿ومن تكون له عاقبة الدار﴾ أى العاقبة المحمودة في الدار وهى الدنيا وعاقبتها الآتية هى الجنة لأنها خلقت مجازا إلى الآخرة وموردة لها والمقصود بالذات منها الثواب وأما العقاب فمن نتائج أعمال العصاة وسيئات النواة وقرئ يكون بالياء التحتية ﴿إنه لا يفلح الظالمون﴾ أى لا يفوزون بمطلوب ولا ينجون عن محذور ﴿وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيرى﴾ قاله القين بعد ما جمع السحرة وتصدى للمعارضة فكان من أمرهم ما كان ﴿فاوقدلى ياها مان على الطين﴾ أى اصنع أجرا ﴿فاجعل لى﴾ منه ﴿صرحا﴾ أى قصر ارفيما ﴿لعلى أطلع إلى إله موسى﴾ كأنه توهم أنه لو كان لكان جسما فى السماء يمكن الرقى إليه ثم قال ﴿وانى لأظنه من الكاذبين﴾ أو أراد أن يبقى له رسدا يترصد منه أو ضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بثة رسول وتبدل دولته وقيل المراد بنى العلم فى المعلوم كما فى قوله تعالى ﴿قل أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الأرض﴾ فإن معناه بما ليس فيه وهذا من خواص العلوم العقلية فأنها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفاءها انتفاء معلوماتها ولا كذلك

العلوم الانفعالية قيل أول من اتخذ الأجر فرعون ولذلك أمر باتخاذ على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تنظيم ولذلك نادى هامان باسمه يا في وسط الكلام ( واستكبر هو وجنوده في الأرض ) أرض مصر ( بغير الحق ) بغير استحقاق ( وظنوا أنهم لنا لا يرجعون ) بالبعث للجزاء وقرى " يفتح الياء وكسر الجيم من رجع رجوعا والاول من رجع رجعا وهو الانسب بالمقام .

( فأخذناه وجنوده ) عقيب ما بلغوا من الكفر والعنوا أقصى الغايات ( فنبذناهم في اليم ) قدم مر تفصيله وفيه من تفخيم شأن الأخذ وتهويله واستحقار المخوذين المبذوين ما لا يخفى كأنه تعالى أخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في البحر ونظيره قوله تعالى ( وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ) ( فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ) وبينها للناس ليعتبروا بها ( وجعلناهم ) أى صيرناهم في عهدهم ( أئمة يدعون ) الناس ( إلى النار ) إلى ما يؤدي إليها من الكفر والمعاصي أى قدوة يقتدى بهم أهل الضلال لما صرفوا اختيارهم إلى تعصيل تلك الحالة وقيل سميناهم أئمة دعاة إلى النار كما في قوله تعالى ( وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا ) فالأنسب حيثئذ أن يكون الجعل بعدم فيما بين الأمم وتكون الدعوة إلى نفس النار وقبل معنى الجعل منع الأنطاف الصارفة عن ذلك ( ويوم القيامة لا ينصرون ) بدفع العذاب عنهم بوجه من الوجوه ( وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ) طردا وإبعادا من الرحمة ولعنا من اللعنين حيث لا يزال يلصقهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام والمؤمنون خلفا عن سلف ( ويوم القيامة هم من المقبوحين ) من الطارودين المبعدين وقبل من الموسومين بعلامة منكورة كزوجة العيون وسرود الوجه قاله ابن عباس رضى الله عنهما يقال قبحه الله وقبحه إذا جمعه قبيحا وقال أبو عبيدة من المقبوحين من المهلكين ويوم القيامة إما متعلق بالمقبوحين على أن اللام للتعريف لا بمعنى الذى أو بمحذوف يفسره ذلك كأنه قيل وقبحوا يوم القيامة نحر لمهلككم من الغالين ( ولقد آتينا موسى الكتاب ) أى التوراة ( من بعدما أهلكنا القرون الأولى ) هم أقوام نوح وهود وصالح ولوط

عليهم السلام والتعرض لبيان كون إيتائها بعد اهلاكهم للإشعار بمساس الحاجة الداعية إليه تمهيدا لما يقبه من بيان الحاجة الداعية الى إزال القرآن الكريم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن اهلاك القرون الأولى من موجبات اندراس معالم الشرائع وانطماس آثارها وأحكامها المؤديين الى اختلال نظام العالم وفساد أحوال الأمم المستدعين للتشريع الجديد بتقرير الأصول الباقية على مر الدهور وترتيب الفروع المتبدلة بتبدل العصور وتذكير أحوال الأمم الحالية الموجبة للاعتبار كأنه قيل ولقد آتينا موسى التوراة على حين حاجة الى إيتائها (بصائر للناس) أى أنوارا لقلوبهم تبصر الحقائق وتميز بين الحق والباطل حيث كانت عميا عن الفهم والإدراك بالكلية فان البصيرة نور القلب الذى به يستبصر كما أن البصر نور العين الذى به تبصر (وهدى) أى هداية الى الشرائع والأحكام التى هى سبيل الله تعالى (ورحمة) حيث ينال من عمل به رحمة الله تعالى واتصاف الكل على الحالية من الكتاب على أنه نفس البصائر والهدى والرحمة أو على حذف المضاف أى ذا بصائر الخ وقيل على العلة أى آتيناها الكتاب للبصائر والهدى والرحمة (لعلهم يتذكرون) ليكونوا على حال يرجى منه التذكر وقد مر تحقيق القول فى ذلك عند قوله تعالى لعلكم تتقون من سورة البقرة وقوله تعالى :

(وما كنت بجانب الغربي) شروع فى بيان أن إزال القرآن الكريم أيضا واقع فى زمان شدة مساس الحاجة إليه واقتضاء الحكمة له البتة وقد صدر بتحقيق كونه وحيا صادقا من عند الله عز وجل بيان أن الوقوف على ما فصل من الأحوال لا يتسنى إلا بالمشاهدة أو التعلم عن شاهدها وحيث اتفقت كلاهما تبين أنه بوسعى من علام الغيوب لا محالة على طريقة قوله تعالى (وما كنت لهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) الآية أى وما كنت بجانب الجبل الغربي أو المسكوك الغربي الذى وقع فيه الميقات على حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه أو الجانب الغربي على إضمار الموصوف الى الصفة كسجد الجامع (إذ قضينا إليك موسى الأمر) أى عهدنا إليه وأحكمنا أمر نبوته بالوحي وإيتاء التوراة.

(وما كنت من الشاهدين) أى من جملة الشاهدين للوحي وهم السبعون المختارون للبيقات حتى تشاهد ما جرى من أمر موسى في ميقاته وكتبته التوراة له في الألواح فتخبره للناس (ولكننا أنشأنا قرونا) أى ولكننا خلقنا بين زمانك وزمان موسى قرونا كثيرة (فتطاول عليهم العمر) وتنادى الأمد فتضربت الشرائع والأحكام وعميت عليهم الأنبياء لا سيما على آخرهم فاقضى الحال التشريع الجديد فأوحينا إليك لحذف المستدرك اكتفاء بذكر ما يوجه ويدل عليه وقوله تعالى (وما كنت ثاويا في أهل مدين) نفى لاحتقال كون معرفته عليه الصلاة والسلام للقصة بالسماع عن شاهدا أى وما كنت مقبلا في أهل مدين من شبيب والمؤمنين به وقوله تعالى (تتلو عليهم) أى تقرأ على أهل مدين بطريق التعلم منهم (آياتنا) الناطقة بالقصة إما حال من المستكن في ثاوريا أو خبر ثان لكنت (ولكننا كنا مرسلين) إياك ومرحين إليك تلك الآيات ونظائرهما (وما كنت بجانب الطور إذ نادينا) أى وقت فدائنا موسى (إني إني أنا الله رب العالمين) واستبانتا إياه وإرسالنا له إلى فرعون (ولكن رحمة من ربك) أى ولكن أرسلناك بالقرآن الناطق بما ذكر وبخبره لرحمة عظيمة كاتمة منك للناس وقيل عليك وقيل عرفناك ذلك وليس بذلك كما ستعرفه والالتفات إلى اسم الرب للإشعار بعلو الرحمة وتشريفه عليه الصلاة والسلام بالإضافة وقد اكتفى عن ذكر المستدرك هنا بذكر ما يوجه من جهته تعالى كما اكتفى عنه في الأول بذكر ما يوجه من جهة الناس وصرح به فيما بينهما تنصيحا على ما هو المقصود وإشعارا بأنه المراد فيهما أيضا وفيه درشان للتنزيل وقوله تعالى (لنتنذر قوما) متعلق بالفعل المطلق بالرحمة فهو ما ذكرنا من إرساله عليه الصلاة والسلام بالقرآن حتما لما أنه المطلق بالإلزام لا تعليم ما ذكر وقرئ رحمة بالرفع على أنه خير مبتدأ محذوف وقوله تعالى (ما أتاهم من نذير من قبلك) صفة لقوما أى لم يأتهم نذير لوقوعهم في فترة بينك وبين عيسى وهى خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين إسماعيل بناء على أن دعوة موسى وعيسى عليهما السلام كانت عتصة بيني إسرائيل (المعلم يتذكرون) أى يتعظون

يا نذارك وتغيير الترتيب الوقوعى بين قضاء الأمر والثواب فى أهل مدين والنداء للتبنيه على أن كلامن ذلك برهان مستقل على أن حكايته عليه الصلاة والسلام للقصة بطريق الوحى الإلهى ولو ذكر أولا نفى نواته عليه الصلاة والسلام فى أهل مدين ثم نفى حضوره عليه الصلاة والسلام عند النداء ثم نفى حضوره عند قضاء الأمر كما هو الموافق للترتيب الوقوعى لربما توهم أن الكل دليل واحد على ما ذكر كما فى قصة البقرة .

( ولولا أن تصيبهم مصيبة ) أى عقوبة ( بما قدمت أيديهم ) أى بما اقترفوا من الكفر والمعاصى ( فيقولوا ) عطف على تصيبهم داخل فى حيز لولا الامتناعية على أن مدار انتفاء ما يجاب به هو امتناعه لا امتناع المعطوف عليه ولإنا ذكره فى حيزها للإيدان بأنه السبب الملجئ لهم الى قولهم ( ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا ) أى هلا أرسلت إلينا رسولا مؤيدا من عندك بالآيات ( فتنبئ آياتك ) الظاهرة على يده وهو جواب لولا الثانية ( ونكون من المؤمنين ) بها وجواب لولا الأولى محذوف ثقة بدلالة الحال عليه والمعنى لولا قولهم هذا عند إصابة عقوبة جنائياتهم التى قدموها ما أرسلناك لكن لما كان قولهم ذلك محققا لا محيد عنه أرسلناك قطعا لما ذيرهم بالكلىة ( فلما جاءهم ) أى أهل مكة ( الحق من عندنا ) وهو القرآن المنزل عليه عليه الصلاة والسلام ( قالوا ) تعنتا واقتراحا ( لولا أوتى ) يمنونه عليه الصلاة والسلام ( مثل ما أوتى موسى ) من الكتاب المنزل جملة وأما اليد والمعصاة فلا تعلق لهما بالمقام كسائر معجزاته عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى ( أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل ) رد عليهم وإظهار لكون ما قالوه تعنتا محضا لا طلبا لما يرشدن الى الحق أى ألم يكفروا من قبل هذا القول بما أوتى موسى من الكتاب كما كفروا بهذا الحق وقوله تعالى ( قالوا ) استئناف مسوق لتقرر كفرهم المستفاد من الإنكار السابق وبيان كيفيته وقوله تعالى ( سحران ) خبر لمبتدأ محذوف أى هما يمتنون ما أوتى محمد وما أوتى موسى عليهما السلام سحران ( تظاهرا ) أى تعاونا بتبنيه بى كل واحد منهما الآخر وذلك أنهم بشوا رهطا منهم لى رؤساء اليهود

في عيد لهم فسألهم عن شأنه عليه الصلاة والسلام فقالوا إنا نجده في التوراة بنعنه وصفته فلما رجع الرهط وأخبرهم بما قالت اليهود قالوا ذلك وقوله تعالى ﴿وقالوا إنا بكل﴾ أى بكل واحد من الكتابين ﴿كافرون﴾ تصريح بكفرهم بهما وتأكيدهم لكفرهم المفهوم من تسميتهما سحرا وذلك لغاية عنوم وتماديهم في الكفر والعنيان وقرىء سحران تظاهرا بمنون موسى وعمدا صلى الله عليهما وسلم هذا هو الذي تستدعيه جراحة النظم الجليل فتأمل ودع عنك ما قيل وقيل . ألا ترى الى قوله تعالى ﴿قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما﴾ بما أوتياه من التوراة والقرآن وسيمتوهما سحرين فانه نص فيها ذكر وقوله تعالى ﴿اتبعه﴾ جواب للأمر أى إن تأتوا به أتبعه ومثل هذا الشرط مما يأتي من بدل بوضوح حجته وسنوح حجته لأن الاتيان بها هو أهدى من الكتابين أمر بين الاستحالة فيوسع دائرة الكلام للتبكيك والإلغام ﴿إن كنتم صادقين﴾ أى في أنهما سحران مختلفان وفي إيراد كلمة إن مع امتناع صدقهم نوع تهكم بهم ﴿فإن لم يستجيبوا لك﴾ أى فإن لم يفعلوا ما كلفتهم من الاتيان بكتاب أهدى منها كقوله تعالى فإن لم تفعلوا ولما عبر عنه بالاستجابة إيداناً بأنه عليه الصلاة والسلام على كمال أمن من أمره كأن أمره عليه الصلاة والسلام لهم بالاتيان بما ذكر دعاه لهم الى أمر يريد وقوعه والاستجابة تسمى الى الدعاء بنفسه والى الدعاء باللام فيعذف الدعاء عند ذلك غالباً ولا يكاد يقال استجاب الله دعاه ﴿فاعلم أنما يتبعون أهواءهم﴾ الزائفة من غير أن يكون لهم متمسك ما أصلا إذ لو كان لهم ذلك لآتوا به ﴿ومن أضل ممن اتبع هواه﴾ استهزاء بآفكارى للنفي أى لا أضل ممن اتبع هواه ﴿بغير هدى من الله﴾ أى من أضل من كل ضال وإن كان ظاهر السبك لنفي الأصل لا لنفي المساوى كما هو في نظائره مراراً وتقييد اتباع الهوى بعدم الهدى من الله تعالى لزيادة التقرير والاشباع في التشنيع والتضليل والافقارته لهدايته تعالى بيته الاستحالة ﴿إن الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ الذين ظلموا أنفسهم بالانهماك في اتباع الهوى والإعراض عن الآيات الهادية إلى الحق المبين .

( ولقد وصلنا لهم القول ) وقرىء بالتخفيف أى أنزلنا القرآن عليهم متوасلاً بعضه اثر بعض حسيماً تقتضيه الحكمة والمصلحة أو متتابعاً وعداً ووعيداً قصداً وعبراً ومواعظ ونصائح ( لعلهم يتذكرون ) فيؤمنون بما فيه ( الذين آتيناكم الكتاب من قبله ) أى من قبل إتياء القرآن ( هم به يؤمنون ) وهم مؤمنوا أهل الكتاب وقيل أربعون من أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا منع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام ( وإذا يتلى ) أى القرآن عليهم ( قالوا آمنا به انه الحق من ربنا ) أى الحق الذى كنا نعرف حقيقته وهو استئناف لبيان ما أوجب لإيمانهم وقوله تعالى ( إنا كنا من قبله ) أى من قبل نزوله ( مسلمين ) بيان لكون لإيمانهم به أمراً متقادماً العهد لما شاهدوا ذكره فى الكتب المتقدمة وأنهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن ( أولئك ) الموصوفون بما ذكر من المنعوت ( يؤتون أجرهم مرتين ) مرة على لإيمانهم بكتبهم ومرة على لإيمانهم بالقرآن ( بما صبروا ) بصبرهم وثباتهم على الايمانين أو على الإيمان بالقرآن قبل النزول وبعده أو على أذى من هاجرهم من أهل دينهم ومن المشركين ( ويدرون بالحسنة السيئة ) أى يدفعون بالطاعة المعصية لقوله عليه الصلاة والسلام وأتبع السيئة الحسنة تمحها ( وعما رزقناهم ينفقون ) فى سبيل الخير ( وإذا سمعوا اللغو ) من اللاغين ( أعرضوا عنه ) عن اللغو تكرباً كقوله تعالى ( وإذا مروا باللغو مروا كراماً ) .

( وقالوا ) لهم ( لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم ) بطريق المتاركة والتوديع ( لا نبغى الجاهلين ) لا نطلب صحبتهم ولا نريد مخالطتهم ( إنك لاتهدى ) هداية موصلة إلى البقية لا محالة ( من أحببت ) من الناس ولا تقدر على أن تدخله فى الإسلام وإن بذلت فيه غاية المجهود وجاوزت فى السعى كل حد مهود ( ولكن الله يهدي من يشاء ) أن يهديه فيدخله فى الإسلام ( وهو أعلم بالمهتدين ) بالمستعدين لذلك والجمهور على أنها نزلت فى أبى طالب فإنه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له ياعم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج بها لك عند الله قال له يا ابن أعمى قد علمت إنك لصادق



ولكني أكره أن يقال خرج عند الموت ولولا أن يكون عليك وعلى بنى أهلك  
 ضاحكة بعدى لقلتها ولأقررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك  
 ونصبتك ولكني سوف أموت على ملة ملة الأشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد  
 مناف ( وقالوا إن قبيح الهدى معك تتخطف من أرضنا ) نزلت في الحشر  
 ابن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حيث أتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال نحن  
 نعلم أنك على الحق ولكننا نخاف إن اتبعناك وغالفنا العرب وإنما نحن أكلة  
 رأس أن يتخطفونا من أرضنا فرد عليهم بقوله تعالى ( أو لم نمكن لهم حرما  
 آمنا ) أى ألم نصممهم ولم نجعل مكانهم حرما ذا أمن لحرمه البيت الحرام الذى  
 تتناحر العرب حوله وهم آمنون ( يهجي إليه ) وقرئ يهجي أى يجمع ويعمل  
 إليه ( ثمرات كل شيء ) من كل أوب والجملة صفة أخرى لحرمها دافعة  
 لما عسى يتوهم من تضردهم باقطاع الميرة ( رزقا من لدنا ) فإذا كان حالهم  
 ما ذكر وهم عبدة أصنام فكيف يخافون التخطف إذا ضموا إلى حرمة البيت  
 حرمة التوحيد ( ولكن أكثرهم لا يعلمون ) أى جهلة لا يتفطنون له  
 ولا يتفكرون ليعلموا ذلك وقيل هو متعلق بقوله تعالى من لدنا أى قليل منهم  
 يتدبرون فيعلمون أن ذلك رزق من عند الله تعالى إذ لو علموا لما خافوا غيره  
 واتصبا رزقا على أنه مصدر مؤكد لمعنى يهجي أو حال من ثمرات على أنه بمعنى  
 مرزوق لتخصصها بالإضافة ثم بين أن الأمر بالعكس وأنهم أحقاء بأن يخافوا  
 بأس الله تعالى بقوله :

( ولم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها ) أى وكثير من أهل قرية كانت  
 حالهم كحال هؤلاء فى الأمن وخفض العيش والندوة حتى أشروا فسرنا عليهم  
 وخربنا ديارهم ( فلكم مساكنهم ) خاوية بما ظلموا ( لم تسكن من بعدهم )  
 من بعد تدميرهم ( إلا قليلا ) أى إلا زمانا قليلا إذ لا يسكنها إلا المارة يوما  
 أو بعض يوم أو لم يبق من يسكنها إلا قليلا من شوم معاصيهم ( وكنا نحن  
 الوارثين ) منهم إذ لم يخلفهم أحد يتصرف تصرفهم فى ديارهم وسائر ذات  
 أيديهم واتصبا معيشتها بيزع الخافض أو يحطها طرقا بنفسها كقولك زيد على

مقيم أو باضهار زمان مضاف إليه أو مجمله مفعولا لبطرت بتضمنين معنى كفرت  
 ﴿ وما كان ربك مهلك القرى ﴾ بيان للعناية الربانية اثر بيان لإهلاك القرى  
 المذكورة أى وما صح وما استقام بل استحال فى سقته المبلىة على الحكم البالغة  
 أو ما كان فى حكمه الماضى وقضائه السابق أن يهلك القرى قبل الإنذار بل كانت  
 عادته أن لا يهلكها ﴿ حتى يبعث فى أمها ﴾ أى فى أصلها وقصبتها التى هى أعمالها  
 وتوابعها لكون أهلها أظنن وأنبى ﴿ رسولا يتلو عليهم آياتنا ﴾ الناطقة بالحق  
 ويدعوهم إليه بالترغيب والترهيب وذلك لازام الحجة وقطع المغذرة بأن يقولوا  
 لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك والالتفات إلى نون العظمة لقرية المهابة  
 وإدخال الروعة وقوله تعالى ﴿ وما كنا مهلكي القرى ﴾ عطف على ما كان  
 ربك وقوله تعالى ﴿ الا وأهلها ظالمون ﴾ استثناء مفرغ من أهم الأحوال  
 أى وما كنا مهلكين لأهل القرى بعد ما بشنا فى أمها رسولا يدعوهم إلى الحق  
 ويرشدهم إليه فى حال من الأحوال إلا حال كونهم ظالمين بتكذيب رسولنا  
 والكفر بآياتنا فالبعث غاية لعدم صحة الإهلاك بموجب السنة الإلهية لا لعدم  
 وقوعه حتى يلزم تحقق الإهلاك عقيب البعث وقد مر تحقيقه فى سورة بنى اسرائيل .

﴿ وما أوتيتهم من شئ ﴾ من أمور الدنيا ﴿ فتنازع الحياة الدنيا وزينتها ﴾  
 أى فهو شئ شأنه أن يتمتع ويترين به أيا ما قلائل ﴿ وما عند الله ﴾ وهو  
 الثواب ﴿ خير ﴾ فى نفسه من ذلك لأنه لذة خالصة عن شوائب الألم وبهجة  
 كاملة عارية عن سمة الهم ﴿ وأبقى ﴾ لأنه أبدى ﴿ أفلا تعقلون ﴾ ألا تفكرون  
 فلا تعقلون هذا الأمر الواضح فتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير وقرئ  
 بالياء على الالتفات المبني على اقتضاء سوء صنيعهم الاعراض عن مخاطبتهم  
 ﴿ أفن وعدناه وعدا حسنا ﴾ أى وعدا بالجنة فإن حسن الوعد بحسن الموعد  
 ﴿ فهو لائق ﴾ أى مدرك لا محالة لاستحالة الخلف فى وعده تعالى ولذلك جىء  
 بالجملة الإسمية المفسدة لتحقيق البتة وعطفت بالنفاء المنبهة عن معنى السببية  
 ﴿ كن متعناه متاع الحياة الدنيا ﴾ الذى هو مشوب بالآلام منزه بالأكدار  
 مستنبح للتمسك على الاتقطاع ومعنى الفاء الأولى ترتيب لإنكار التشابه بين أهل

الدنيا وأهل الآخرة على ما قبلها من ظهور التفاوت بين متاع الحياة الدنيا وبين ما عند الله تعالى أى أبعد هذا التفاوت الظاهر يسوى بين الفريقين وقوله تعالى ﴿ثم هو يوم القيامة من المحضرين﴾ عطف على متعناه داخل معه في حيز الصلة مؤكداً لإنكار التشابه ومقرر له كأنه قيل كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم نحضره أو أحضرناه يوم القيامة النار أو العذاب وإيثار الجملة الاسمية للدلالة على التحقق حتماً وفي جملة من جملة المحضرين من التحويل مالا يخفى وثم للتراخي في الزمان أو في الرتبة وقرئ ثم هو بسكون الهاء تشبيهاً للتفصل بالمتصل ﴿ويوم يناديهم﴾ منصوب بالعطف على يوم القيامة لاختلافهما عنواناً وإن اتحدتا ذاتاً أو بإضمار اذكر ﴿فيقول﴾ تفسير للنداء ﴿أين شركائي الذين كنتم تزعمون﴾ أى الذين كنتم تزعمونهم شركائي لحذف المفعولان مما تفة بدلالة الكلام عليهما .

﴿قال﴾ استئناف مبنى على حكاية السؤال كأنه قيل فاذا صدر عنهم حينئذ فقيل قال ﴿الذين حق عليهم القول﴾ وهم شركاؤهم من الشياطين أو رؤسائهم الذين اتفقوا على أن يكونوا من دون الله تعالى بأن أطاعوه في كل ما أمرهم به ونهوا عنه ومعنى حق عليهم القول أنه ثبت مقتضاه وتحقيق مؤداه وهو قوله تعالى ﴿لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ وغيره من آيات الوعيد وتخصيصهم بهذا الحكم مع شموله للإتباع أيضاً لأصالتهم في الكفر واستحقاق العذاب جميعاً يشعر به قوله تعالى ﴿لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم﴾ ومسارعتهم إلى الجواب مع كون السؤال للعبدة إما لتفتنهم أن السؤال عنهم لاستحضارهم وتوبيخهم بالإخلال وجزمهم بأن العبدة سيقولون هؤلاء أضلونا وإما لأن العبدة قد قالوه اعتذاراً وهؤلاء إنما قالوا ما قالوا لرد لقولهم إلا أنه لم يحك قول العبدة إجماعاً لظهوره ﴿ربنا هؤلاء الذين أغويانا﴾ أى هم الذين أغويانهم لحذف الراجع إلى الموصول ومرادهم بالإشارة بيان أنهم يقولون ما يقولون بمحض منهم وأنهم غير قادرين على إنكاره وردده وقوله تعالى ﴿أغويانهم كما أغويانا﴾ هو الجواب حقيقة ومأقبلة تهديد له أى ما أكرهناهم على النفي وإنما أغويانهم بطريق الوسوسة

والتسويل لا بالقسر والإلجاء فغفوا باختيارهم غيا مثل غينا باختيارنا ومجوز أن يكون الذين صفة لاسم الإشارة وأغوينام الخير (تبرأنا إليك) ومنهم وما اختاروه من الكفر والمعاصي هو منهم وهو تقرير لما قبله ولذلك لم يسقط عليه وكذا قوله تعالى (ما كانوا إيانا يعبدون) أى ما كانوا يعبدوننا وإنما كانوا يعبدون أهواءهم وقيل ماصدرية متصلة بقوله تعالى تبرأنا أى تبرأنا من عبادتهم إيانا (وقيل ادعوا شركاءكم) إما تهكما بهم أو تبكيتا لهم .  
(فدعوم) لفط الحيرة (فلم يستجيبوا لهم) ضرورة عدم قدرتهم على الاستجابة والتهرة (ورأوا العذاب) قد غشيهم (لو أنهم كانوا يهتدون) لوجه من وجوه الخيل يدفعون به العذاب أو إلى الحق لما لقوا وقيل لو ، لثمنى أى تمنوا لو أنهم كانوا مهتدين .

(ويوم يتأديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) عطف على ما قبله سئلوا أولا عن إشراكهم وثانيا عن جوابهم لرسول الذين نهوم عن ذلك (فعميت عليهم الأنبياء يومئذ) أى صارت كالعمى عنهم لا تهتدى إليهم وأصله فعموا عن الأنبياء وقد عكس للبالغة والتثنية على أن ما يحضر الذهن يفيض عليه ويصل إليه من خارج فإذا أخطأ لم يكن له حيلة إلى استحضارة وتعدية الفعل بعلی لنضمته معنى الحفاء والاشتباه والمراد بالأنبياء إما ما طلب منهم بما أجاوبوا به الرسل أو جميع الأنبياء وهى داخلة فيه دخولا أوليا وإذا كانت الرسل عليهم الصلاة والسلام يفوضون العلم في ذلك المقام الهائل إلى علام الغيوب مع زواهم عن غائلة المسؤول فما ظنك بأولئك الضلال من الأمم (فهم لا يتساءلون) لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفط الدهشة أو العلم بأن الكل سواء في الجهل (فأما من تاب) من الشرك (وآمن وعمل صالحا) أى جمع بين الإيمان والعمل الصالح (فمضى أن يكون من المفlichen) أى الفائزين بالمطلوب بحسنة تعالى التاجين عن المهروب وعسى لتحقيق على عادة الكرام أو للترجيح من قبل الثائب بمعنى فليتوقع الإفلاح (وبيك يخلق ما يشاء) أن يخلقه (لم يختار) ما يشاء اختياره من غير إيجاب عليه ولا منع له أصلا (ما كان لهم الخيرة) أى التحجير كالطير بمعنى التخليص والمراد قى الاختيار المؤثر عنهم

وذلك مما لا ريب فيه وقبل المراد أنه ليس لأحد من خلقه أن يختار عليه  
ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روى أنه نزل في قول الوليد ابن المغيرة  
(ولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) والمعنى لا يبعث الله تعالى  
الرسول باختيار المرسل إليهم وقيل معناه ويختار الذي كان لهم فيه الخير والصلاح  
(سبحان الله) أى تنزه بذاته تنزهها خاصا به من أن ينازعه أحد أو يراحم  
اختياره اختيار (وتعالى عما يشركون) عن إشراكهم أو عن مشاركة  
ما يشركونه به (وربك يعلم ما تكن صدورهم) كعداوة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وحقده (وما يعلنون) كالظن فيه (وهو الله) أى المستحق  
للمبادأة (لا إله إلا هو) لا أحد يستحقها إلا هو (له الحمد فى الأولى  
والآخرة) لأنه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها على الخلق كافة يحمد المومنون  
فى الآخرة كما حمدوه فى الدنيا بقولهم الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد لله  
الذى صدقنا وعده ابتهاجا بفضلته والتناذا بحمده (وله الحكم) أى القضاء النافذ  
فى كل شيء من غير مشاركة فيه لغيره (وإليه ترجعون) بالبعث لا إلى غيره .  
(قل) تقريراً لما ذكر (أرأيتم) أى أخبروني (إن جعل الله عليكم  
الليل سرمداً) دائماً من السرد وهو المتابعة والإطراد والميم مزيدة كما فى دلائل  
من الدلائل يقال درع دلائل أى ملساء لينة (إلى يوم القيامة) يأسكان  
الشمس تحت الأرض أو تحريكها حول الأفق الفائر (من إله غير الله) صفة  
لإله (يأتيكم بضياء) صفة أخرى له عليها يدور أمر التبيكيت والإلزام كما فى  
قوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والأرض) وقوله تعالى (فن يأتيكم بماء  
معين) ونظائرهما خلا أنه قصد بيان انتفاء الموصوف بانتفاء الصفة ولم يقل هل  
إله الخ لإيراد التبيكيت والإلزام على دعهم وقرىء بضماء بهمزة تين (أفلا  
تسمعون) هذا الكلام الحق سماع تدبر واستبصار حتى تدعوا له وتعملوا  
بموجبه (قل أرأيتم إن جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة) يأسكانها  
فى وسط السماء أو بتحريكها على مدار فوق الأفق (من إله غير الله يأتيكم بليل  
تسكنون فيه) استراحة من متاعب الأشغال ولعل تجريد الضياء عن ذكر

منافعه لكونه مقصوداً بذاته ظاهر الاستبـاع لما يـبـط به من المنافع ( أفلا تبصرون ) هذه المنفعة الظاهرة التي لا تخفى على من له بصـر .  
 ( ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ) أى فى الليل ( ولتبتغوا من فضله ) فى النهار بأنواع المكاسب ( ولعلكم تشكرون ) ولكى تشكروا نعمته تعالى فعل ما فعل أو لى تعرفوا نعمته تعالى وتشكروه عليها ( ويوم يناديهم ) منه وب باذكر ( فيقول أين شركاؤ الذين كنتم تزعمون ) تقرير إثر تقرير للإشعار بأنه لا شيء أجلب لغضب الله عز وجل من الإشراك كما لا شيء أدخل فى مرضاته من توحيد سبـحانه وقوله تعالى ( ونوعنا ) عطف على يناديهم وصيغة الماضى للدلالة على التحقق أو حال من فاعله يا ضمار قد والالتفات إلى نون العظمة لإبراز كمال الاعتناء بشأن الزرع وتهويله أى أخرجنـا ( من كل أمة ) من الأمم ( شيداً ) نيا يشهد عليهم بما كانوا عليه كقوله تعالى ( فكيف إذا جئنا من كل أمة بشيـد ) ( فقلنا ) لكل أمة من تلك الأمم ( ها تو برهانكم ) على صحة ما كنتم تدبون به ( فـعلوا ) يومئذ ( أن الحق لله ) فى الإلهية لا يشارك فيها أحد ( وضل عنهم ) أى غاب عنهم غيبة العنانـع ( ما كانوا يفكرون ) فى الدنيا من الباطل .

### موسى وقارون

( إن قارون كان من قوم موسى ) كان ابن عمه يصهر بن قاهـت بن لاوى ابن يعقوب عليه السلام وموسى عليه السلام ابن عمران بن قاهـت وقيل كان موسى عليه السلام ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وقيل كان أقرأ بنى إسرائيل للثورة ولكنه نافق كما نافق السامرى وقال إذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان لهرود فالى وروى أنه لما جاوز بهم موسى عليه السلام البحر وصارت الرسالة والحبورة والقربان لهرود وجد قارون فى نفسه وحسدهما فقال لموسى الأمر لكـا ولست على شيء إلى متى أصبر قال موسى عليه السلام هذا صهيح الله تعالى قال لا أصدقك حتى تأتى بآية فأمر رؤساء بنى إسرائيل أن

يحيى كل واحد بمصاة لحزمها وألفاها في القبة التي كان الوحي ينزل إليه فيها  
فكأبوا يحرسون عصيهم بالليل فأصبحوا فإذا بمصاهرون تهتز ولها ورق أخضر  
فقال قارون ما هو بأعجب مما صنعت من السحر وذلك قوله تعالى ﴿فبني عليهم﴾  
فطلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت أمره أو ظلمهم قيل وذلك حين ملكه  
فرعون على بني إسرائيل وقيل حصد من ذلك ما ذكر منه في حق موسى وهرون  
عليهما السلام ﴿وآتيناه من الكنوز﴾ أي الأموال المدخرة ﴿ما لمان مفاتحه﴾  
أي مفاتيح صناديقه وهو جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه  
وقياس واحدها المفتاح بالفتح ﴿لتنوء بالعصبة أوى القوة﴾ خبران والجملة  
صلة ما هو ثاني مفعولي آتوا به الحل إذا أثقله حتى أماله والعصبة والعصابة  
الجماعة الكثيرة وقرئ لينوء بالياء على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه كما  
مر في قوله تعالى ﴿إن رحمة الله قريب من المحسنين﴾ ﴿إذ قال له قومه﴾  
منسوب بقتوه وقيل ببنى ورد بأن البنى ليس مقيدا بذلك الوقت وقيل بآتيناه  
ورد بأن الإتياء أيضاً غير مقيد به وقيل بمضمر فقيل هو أذكر وقيل هو أظهر  
الفرح ويجوز أن يكون منصوبا بما بعده من قوله تعالى قال إنما أوتيته وتسكون  
الجملة مقررة لبنية ﴿لا تفرح﴾ أي لا تبطر والفرح في الدنيا منعم مطلقا  
لأنه نتيجة حبها والرضا بها والنهول عن ذهابها فإن العلم بأن ما فيها من اللذة  
ممارقة لا محالة يوجب الترح حتما ولذلك قال تعالى ﴿ولا تفرحوا بما آتاكم﴾  
وعلى النهي هنا بكوته مانعا من محبته عز وعلا فقيل ﴿إن الله لا يحب  
الفرحين﴾ أي يزعارف الدنيا .

﴿وابتغ﴾ وقرئ وانبغ ﴿فيا آتاك الله﴾ من النفي ﴿الدار الآخرة﴾  
أي ثواب الله تعالى فيها يصرفه إلى ما يكون وسيلة إليه ﴿ولا تنس﴾ أي لا تنترك  
ترك المنى ﴿نفسيك من الدنيا﴾ وهو أن تحصل بها آخرتك وتأخذ منها  
ما يكفيك ﴿وأحسن﴾ أي إلى عباد الله تعالى ﴿كما أحسن الله إليك﴾ فبما أنعم  
به عليك وقيل أحسن بالشكر والطاعة كما أحسن الله إليك بالإعانة ﴿ولا تبغ﴾  
الفساد في الأرض ﴿نبي عما كان عليه من الظلم والبنى﴾ ﴿إن الله لا يحب

المفسدين) لسوء أفعالهم (قال) يجيبنا لناصحيه (إنما أوتيته على علم عندى) كأنه يريد به الرد على قولهم كما أحسن الله إليك لآياته عن أنه تعالى أنعم عليه بتلك الأموال والذخائر من غير سبب واستحقاق من قبله أى فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالمال والجاه وعلى علم في موقع الحال وهو علم التوراة وكان أعلم بها وقيل علم الكيمياء وقيل علم التجارة والفقهنة وسائر المكاسب وقيل علم الكنوز والدقائق وعندى صفة له أو متعلق بأوتيته كقولك جاز هذا عندى أو في ظنى ورأى (أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا) توبيخ له من جهة الله تعالى على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك قراءة فى التوراة وتلقيا من موسى عليه السلام وسماحا من حفاظ التواريخ وتعجب منه فالملعى ألم يقرأ التوراة ولم يعلم ما فعل الله تعالى بأضرابه من أهل القرون السابقة حتى لا يفتخر بما اغتروا به أو رد لأدعائهم العلم وتعظمه به بنفى هذا العلم منه فالملعى اعلم منه فالملعى اعلم ما ادعاه ولم يعلم هذا حتى يقى به نفسه مصارع الهالكين .

(ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعلام بل يعذبون بها بنته كان قارون لما هدد بذكر إهلاك من قبله من كان أقوى منه وأغنى أكد ذلك بأن بين أن ذلك لم يكن مما يخص أولئك المهلكين بل الله تعالى مطلع على ذنوب كافة المجرمين بما فهم عليها لا محالة (نخرج على قومه) عطف على قال وما بينها اعتراض وقوله تعالى (في زيلته) إما متعلق بخروج أو بمحذوف هو حال من فاعله أى فخرج عليهم كأننا في زيلته قيل خرج على بلفة شبيه عليه الأرجوان عليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على ربه وقيل عليهم وعلى خيولهم الدجاج الأحمر وعن يمينه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الخلى والدجاج وقيل فى تسعين ألفا عليهن المعصفرات وهو أول يوم رعى فيه المعصفر (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من المؤمنين جريا على سنن الجبلية البشرية من الرغبة فى السعة واليسار (يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون) وعن قتادة أنهم تمنوه ليتقربوا به إلى الله تعالى وينفقوه فى سبل الخير وقيل كان الثمنون قوما كفارا (إنه لى وحط عظيم) تعليل لثمنهم وتأكيد له .



(وقال الذين أوتوا العلم) أى بأحوال الدنيا والآخرة كما ينبغي وإنما لم يوصفوا بإرادة ثواب الآخرة تنبيها على أن العلم بأحوال الفئتين يقتضى الإعراض عن الأولى والإقبال على الثانية حتما وأن تمنى المتقين ليس إلا لعدم علمهم بهما كما ينبغي (ويلكم) دعاء بالهلاك شاع استعماله في الزجر عما لا يرتضى (ثواب الله) فى الآخرة (خير) مما تتمنونه (لن آمن وعمل صالحا) فلا يليق بكم أن تتمنوه غير مكتفين بثوابه تعالى (ولا يلقاها) أى هذه الكلمة التى تكلم بها العلماء أو الثواب فإنه بمعنى المثوبة أو الجنة أو الإيمان والعمل الصالح فليتها فى معنى السيرة والطريقة (إلا الصابرون) أى على الطاعات وعن الشهوات .

(فخسفنا به وبداره الأرض) روى أنه كان يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو يداربه لقرابته حتى زلت الزكاة فصالحه عن كل ألف على واحد لحسبه فاستكثره فعمد إلى أن يفضح موسى عليه السلام بين بنى إسرائيل فجعل لبغى من بنيامين ألف دينار وقيل طشنا من ذهب بمائة ذهابا فلما كان يوم عيد قام موسى عليه السلام خطيبا فقال من سرق قطمناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصنا رجمناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال إن بنى إسرائيل يزعمون أنك فجرت بفلاة فاحضرت فنادى عليه السلام أن تصدق فقال جعل لي قارون جملا على أن أرميك بنفسى فخر موسى ساجدا لربه يبكى ويقول يا رب إن كنت رسولك فاضرب لي فأوحى إليه أن مر الأرض بما شئت فإنها مطيعة لك فقال يا بنى إسرائيل إن الله يعطى إلى قارون كما يعطى إلى فرعون فن كان معه فليزوم مكانه ومن كان معى فليعزل عنه فاعزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا أرض خنيتهم فأخنتهم إلى الركب ثم قال خنيتهم فأخنتهم إلى الأوساط ثم قال خنيتهم فأخنتهم إلى الأعناق وهم ينادونه عليه الصلاة والسلام بالله تعالى وبالرحم وهو لا يلتصق إليهم لشدة غيظه ثم قال خنيتهم فأنطقت عليهم فأصبحت بنو إسرائيل يتناجون فيما بينهم إماما دعا عليه موسى عليه الصلاة والسلام ليلسب بداره وكنوزه فدعا الله تعالى حتى خيف

(٢١) - أبو السعود - (الرابع)

بداره وأمواله (فأكان له من فئة) جماعة مشفقة (ينصرونه من دون الله) بدفع العذاب عنه (وما كان من المنتصرين) أى الممتنعين منه بوجه من الوجوه يقال نصره من عدوه فانتصر أى منعه فامتنع (وأصبح الذين تمنوا مكانه من منزلته (بالأس) منذ زمان قريب) يقولون ويكان الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) أى يفعل كل واحد من البسط والقدر بمحض مشيئته لا لكرامة توجب البسط ولا لهُوان يقتضى القبض ويكان عند البصريين مركب من وى التعجب وكان للتقصيه والمعنى ما أشبه الأمر أن الله يسط الخ وعند الكوفيين من ويك بمعنى ويملك وأن وتقديره ويك اعلم أن الله وإنما يستعمل عند التنبيه على الخطأ والتندم والمعنى أنهم قد تهبوا على خطيئهم في تمنيم وتندموا على ذلك .

(لولا أن من الله علينا) بعدم إعطائه إياها ما تمنيناها وإعطائنا مثل ما أعطاه إياه وقرئ لولا من الله علينا (لخسف بنا) كما خسف به وقرئ لخسف بنا على البناء للفعول وبنا هو القائم مقام الفاعل وقرئ لا تخسف بنا كقولك انقطع به وقرئ لتخسف بنا (ويكان لا يفلح الكافرون) لنعمة الله تعالى أو المكذبون برسله وبما وعدوا من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) إشارة تعظيم وتضخيم كأنه قيل تلك التى سمعت خبرها وبلغك وصفها (تجعلها للذين لا يريدون علواً فى الأرض) أى غلبة وتسلطاً (ولا فساداً) أى ظُلماً وعدواناً على العباد كدأب فرعون وقارون وفى تعليق الموضع بترك إرادتهما لا بترك أنفسهما مريد تحذير منهما وعن على رضى الله عنه أن الرجل ليعجبه أن يكون شراك فعله أجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها (والعاقبة) الحميدة (للمتقين) أى الذين يتقون ما لا يرضاه الله من الأفعال والأقوال (من جاء بالحسنة فله) بمقابلتها (خير منها) ذاتاً ووصفاً وقدرًا (ومن جاء بالسئة فلا يجرى الذين عملوا الصالحات) ووضع فيه الموصول والظاهر موضع الضمير لتجيين حاطم بتكرير إسناد السئة إليهم (إلا ما كانوا يعملون) أى إلا مثل ما كانوا يعملون فخطب المثل وأقيم مقلعه ما كانوا يعملون بمبالغة فى المبالغة .

(إن الذي فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به (لرائدك إلى معاد) أي معاد تمتد إليه أعناق المهتم وتروى إليه أحداق الأمم وهو المقام المحمود الذي وعدك أن يمتك فيه وقيل هو مكة المعظمة على أنه تعالى قد وعده وهو بمكة في أذية وشدة من أهلها أنه مهاجر به منها ثم بيده إليها بمن ظاهر وسلطان قاهر وقيل نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجره وقد اشتاق إلى مولده ومولد آباءه وحرم إبراهيم عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فقال له أنتشاق إلى مكة قال نعم فأوحاها إليه (قل ربني أعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منتصب بفعل يدل عليه أعلم أي أعلم وقيل بأعلم على أنه بمعنى عالم (ومن هو في ضلال مبين) حوا استحقه من العذاب والإذلال يعني بذلك نفسه والمشركون وهو تقرير للوعيد السابق وكذا قوله تعالى: (وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب) أي سيردك إلى معادك كما ألقى إليك الكتاب وما كنت ترجوه (إلا رحمة من ربك) ولكن ألقاه إليك رحمة منه ويجوز أن يكون استثناء محمولا على المعنى كأنه قيل وما ألقى إليك الكتاب إلا رحمة أي لأجل الترحم (فلا تكون ظهيرا للكافرين) بمداراتهم والتحمل عنهم والإجابة إلى طلبتهم (ولا يصدنك) أي الكافرون (عن آيات الله) أي عن قراءتها والعمل بها (بعد إذ أنزلت إليك) وفرضت عليك وقرىء يصدنك من أصد المنقول من صد اللزوم (وادع) الناس (إلى ربك) إلى عبادته وتوحيده (ولا تكون من المشركين) بمساعدتهم في الأمور (ولا تدع مع الله إلها آخر) هذا وما قبله التوبيخ والإهابة وقطع أطماع المشركين عن مساعدته عليه الصلاة والسلام لهم وإظهار أن المنهى عنه في القبح والشرية بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه أصلا (لا إله إلا هو) وحده (كل شيء هالك إلا وجهه) إلا ذاته فإن ما عداه كائن ما كان يمكن في حد ذاته عريضة للهلاك والعدم (له الحكم) أي القضاء النافذ في الخلق (وليه ترجعون) عند البعث للجواز بالحق والعدل عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ طسم القصص كان له من الأجر بعدد

من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والأرض إلا شهد له يوم  
القيامة أنه كان صادقا .

\*\*\*

### سورة النكبات

( مكية وهي تسع وستون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( ألم ) الكلام فيه كالذي مر مرارا في نظائره من الفوائج الكريمة  
خلا أن ما بعده لا يحتمل أن يتعلق به تعلقا إعرابيا ( أحسب الناس )  
الحسبان ونظائره لا يتعلق بمعاني المفردات بل بمضامين الجمل المفيدة لثبوت  
شيء لنسوة أو انتفاء شيء عن شيء بحيث يتحصل منها مفعولاه إما بالفعل كما في  
عامة المواقع وأما بنوع تصرف فيها كما في الجمل المصدرة بأن الواقعة صلة  
للموصول الاسمى أو الحرفي فإن كلامها سالحة لأن يسبك منها مفعولاه لأن  
قوله تعالى أحسب الناس ( أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ) في قوة  
أن يقال أحسبوا أنفسهم متروكين بلا فتنة بمجرد أن يقولوا آمنا أو أن يقال  
أحسبوا تركهم غير مفتونين بقولهم آمنا حاصل متحققا والمعنى إنكار الحسبان  
الذكور واستبعادهم وتحقيق أنه تعالى يمتحنهم بمشق التكليف كالمهاجرة  
والجاهدة ورفض ما تشتهيه النفس ووظائف الطاعات وفنون المصائب في  
الأنفس والأموال لتمييز المخلص من المنافق والراسخ في الدين من المترلزل فيه  
وبمازهم بحسب مراتب أعمالهم فإن مجرد الإيمان وإن كان عن خلوص  
لا يقتضى غير الخلاص من الخلود في النار روى أنها نزلت في ناس من الصحابة  
رضوان الله عليهم أجمعين جرعوا من أذى المشركين وقيل في عمار قد  
عذب في الله وقيل في مهجع مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنهما رماه عامر

ابن الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله لجزع عليه أبوه وامرأته وهو أول من استشهد يومئذ من المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة .

( ولقد فتنا الذين من قبلهم ) متصل بقوله تعالى أحسب أو بقوله تعالى لا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة مبنية على الحكم البالغة جارية فيما بين الأمم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافها والمعنى أن الأمم الماضية قد أصابهم من ضروب الفتن والمحن ما هو أشد مما أصاب هؤلاء فصبروا كما يعرب عنه قوله تعالى (وكان من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا) الآيات وعن النبي عليه الصلاة والسلام قد كان من قبلكم يؤخذ فيوضع الميثاق على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد ما دون عظمه من اللحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه (فليعلن الله الذين صدقوا) أى في قولهم آمنا ( وليعلن الكاذبين ) في ذلك والفناء لترتيب ما بعدها على ما يفصح عنه ما قبلها من وقوع الامتحان واللام جواب القسم والالتفات إلى الاسم الجليل لإدخال الروعة وتربية المهابة وتكرير الجواب لزيادة التأكيد والتقرير أى فوائده ليتعلقن عليه بالامتحان تعلقا حاليا يتميز به الذين صدقوا في الإيمان الذي أظهروه والذين هم كاذبون فيه مستمرون على الكذب ويترتب عليه أجرهم من الثواب والعقاب ولذلك قيل المعنى ليعين أو ليجازين وقرئ وليعلن من الإعلام أى وليعرفهم الناس أو ليسمنهم بسمه يعرفون بها يوم القيامة كيباض الوجوه وسوادها (أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ) أى يفوتونا فلا تقدر على مجازاتهم بمساوى أفعالهم وهو سادس مفعول حسب لاشتغاله على مسند ومسند إليه وأم منقطعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال عن التوبيخ بإنكار حسابهم متروكين غير مفتوتين إلى التوبيخ بإنكار ما هو أبطل من الحساب الأول وهو حسابهم أن لا يجازوا بهيتاتهم وهم وإن لم يحسبوا أنهم يفوتونه تعالى ولم يحدثوا قوسهم بذلك لكنهم حيث أصرروا على المعاصي ولم ينكروا

في العاقبة نزلوا منزله من طمع في ذلك كما في قوله تعالى (يحسب أن ماله أخلده)  
(سأء ما يحكمون) أى بشئ الذى يحكمونه حكمهم ذلك أو بشئ حكما يحكمونه  
حكمهم ذلك .

(من كان يرجو لقاء الله) أى يتوقع ملاقة جزائه ثوابا أو عقابا  
أو ملاقة حكمه يوم القيامة وقيل يرجو لقاء الله عز وجل في الجنة وقيل  
يرجو ثوابه وقيل يخاف عقابه وقيل لقاءه تعالى عبارة عن الوصول إلى  
العاقبة من تلقى ملك الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل تلك  
الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد علم مولاه بجميع ما كان  
يأتى وينذر فاما أن يلقاه ببشر وكرامة لما رضى من أفعاله أو بعذبه لما سخطه  
(فإن أجل الله) الأجل عبارة عن غاية زمان تمت عيشت لأمر من الأمور  
وقد يطلق على كل ذلك الزمان والاول هو الأشهر في الاستعمال أى فإن الوقت  
الذى عينه تعالى لذلك (لآت) لاحالة من غير صارف يلويه ولا عاطف  
ينثيه لأن أجزاء الزمان على التقضى والتصرم دائما فلا بد من إتيان ذلك الجزاء  
أيضا البتة وإتيان وقته موجب لإتيان اللقاء حتيا والجواب مخوف أى فليختر  
من الأحوال ما يؤدي إلى حسن الثواب وليحذر ما يسوقه إلى سوء العذاب كما  
في قوله تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة  
ربه أحدا) وفيه من الوعد والعيد ما لا يخفى وقيل فليبادر ما يحقق أمله ويصدق  
رجاءه أو ما يوجب القربة والرفق (وهو السميع) لأقوال العباد (العليم)  
بأحوالهم من الأعمال الظاهرة والعقائد (ومن جاهد) في طاعة الله عز وجل  
(فإنما يجاهد لنفسه) لعود منفعتها إليها (إن الله لفي عن العالمين) فلا  
حاجة له إلى طاعتهم وإنما أمرهم بها تعريضا لهم للثواب بموجب رحمته (والذين  
آمَنُوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم) الكفر بالإيمان والمعاصي  
بما يتبعها من الطاعات (ولنجزينهم أحسن الذين كانوا يعملون) أى أحسن  
جزاء أعمالهم لاجزاء أحسن أعمالهم فقط .

(ووضينا الإنسان بوالديه حسنا) أى يأتاه والديه ولزلاهما فضلا  
 ذا حسن أو ما هو فى حد ذاته حسن لفرط حسنه كقوله تعالى (وقولوا الناس  
 حسنا) ووصى بيجرى بيجرى أمر معنى وتصرفا غير أنه يستعمل فيما كان  
 فى الأمور به نفع عائد إلى الأمور أو غيره وقيل هو بمعنى قال فإلغى وقتلنا  
 أحسن بوالديك حسنا وقيل اقتصاب حسنا بمضمر على تقدير قول مفسر  
 للتوصية أى وقتلنا أولها أو أفضلهما حسنا وهو أوفق لما بعده وعليه يحسن  
 الوقف على بوالديه وقرئ حسن وإحسانا (وإن جاهداك لتشرك بى ما ليس  
 لك به علم) أى بالهيئة عبر عن فيها بنى العلم بها للإيدان بأن ما لا يعلم  
 صحته لا يجوز اتباعه وإن لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه (فلا تعلمهما)  
 فى ذلك فإنه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ولا بد من اضمار القول إن  
 لم يضمر فيما قبل وفى تعليق النهى عن طاعتها بمجاهدتهما فى التكليف إشعار  
 بأن موجب النهى فيبادونها من التكليف ثابت بطريق الأولوية (إلى مرجعكم)  
 أى مرجع من آمن منكم ومن أشرك ومن بر بوالديه ومن عى (فأنشكم بما  
 كنتم تعملون) بأن أجازى كلا منكم بعمله إن خيرا فخير وإن شرا فشر  
 والآية نزلت فى سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه عند إسلامه حيث  
 حلفت أمه حمنة بنت أبى سفيان بن أمية أن لا تتقل من الضع إلى الظل  
 ولا تطعم ولا تشرب حتى يركب فلبثت ثلاثة أيام كذلك وكذا التى فى سورة  
 لقمان وسورة الأحقاف وقيل نزلت فى عياش بن أبى ربيعة المخزومي وذلك  
 أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه حتى نزل المدينة فخرج أبو جبل  
 والحريث أخواه لأمه أسماء فنزلا بعياش وقالاه إن من دين محمد صلى الله عليه  
 وسلم حلة الأرحام وبر الوالدين وقد تركت أمك لا تطعم ولا تشرب  
 ولا تأوى بيتا حتى تراك فأخرج معنا وقتلناه فى الدروة والغارب واستشار  
 عمر رضى الله عنه فقال ما غدا نالك ولك على أن أقسم ما لى بينى وبينك فأزالاه  
 حتى أطاعهما وصصى عمر رضى الله عنه فقال عمر رضى الله عنه أما إذا عصيتى  
 فخذ ناقى فليس فى الدنيا بغير يلحقها فإذ رابك منهما ريب فارجع فلما اتهاوا

إلى البيداء قال أبو جهل إن نأقي قد كلت فأحلتى معك فنزل ليوطىء نفسه وله فأخذاه فشداه وثاقا وجلده كل واحد مائة جلدة وذهب به إلى أمه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد

(والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) أى فى زمرة الراسخين فى الصلاح والكمال فى الصلاح متبى درجات المؤمنين وغاية مأمول أنبياء الله المرسلين قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام (وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين) وقال فى حق إبراهيم عليه السلام وإنه فى الآخرة لمن الصالحين أو فى مدخل الصالحين وهو الجنة (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى فى الله) أى فى شأنه تعالى بأن عذيبهم الكفرة على الإيمان (جعل فتنة الناس) أى ما يصيبه من أذيتهم (كعذاب الله) فى الهدية والفرق فيترد عن الدين مع أنه لا قدر لها عند قسمة من عذابه تعالى أصلا (ولئن جاء نصر من ربك) أى فتح وعزيمة (ليقولن) بضم اللام، نظرا إلى معنى من كان الإفراد فيما سبق بالنظر إلى لفظها وقرىء بالفتح (إننا كنا معكم) أى مشايين لكم فى الدين فاشركونا فى المغنم وهم فاس من ضعف المسلمين كانوا إذا مسهم أذى من الكفار واقفوم وكانوا يكتبونه من المسلمين فرد عليهم ذلك بقوله تعالى (أو ليس الله باعلم بما فى صدور العالمين) أى باعلم منهم بما فى صدورهم من الإخلاص والنفاق حتى يفعلون من الارتداد والاختفاء عن المسلمين وإدعاء كونهم منهم لنيل النعمة وهذا هو الأوفق لما سبق ولما لحق من قوله تعالى (وليعلمن الله الذين آمنوا) أى بالإخلاص (وليعلمن المنافقين) سواء كان كفرهم باذية الكفرة أولا أى ليجزئهم بما لهم من الإيمان والنفاق (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) ببيان لمسلم المؤمنين على الكفر بالاستمالة بعد بأن حملهم لهم عليه بالأذية والوعيد ووصفهم بالكفر ههنا دون ما سبق لما أن ساق الكلام لبيان جنائهم وفيما سبق لبيان جنات من أضلوه واللام للتبليغ أى قالوا مخاطبين لهم (اتبعوا سبلنا) أى اسلكوا طريقنا التى نسلكها فى الدين عبر عن ذلك



بالاتباع الذى هو المشى خلف ماش آخر تنزيلا للمسلك منزلة السالك فيه  
أو اتبعونا في طريقنا ( ولنحمل خطايكم ) أى إن كان ذلك خطيئة  
يؤاخذ عليها بالبعث كما تقولون وإنما أمروا أنفسهم بالحل عاطفين له على  
أمرهم بالاتباع للمبالغة في تعليق الحل بالاتباع والوعد بتخفيف الأوزار عنهم  
إن كان ثمة وزر فرد عليهم بقوله تعالى ( ومأم بحاملين من خطاياهم من شيء )  
وقرىء من خطيئاتهم أى ومأم بحاملين شيئا من خطاياهم لئى التزموا أن يحملوا  
كلها على أن من الأولى للتيين والثانية مزيدة للاستغراق والجملة اعتراض أحوال  
( لهم لكاذبون ) حيث أخبروا في ضمن وعدم بالحمل بأنهم قادرون  
على إنجاز ما وعدوا فإن الكذب كما يطرق إلى الكلام باعتبار منطوقه يطرق  
إليه باعتبار ما يلزم مدلوله كما مر في قوله تعالى ( أنبئني بأسماء هؤلاء إن كنتم  
صادقين ) ( وليحملن أثقالهم ) بيان لما يستتبع قولهم ذلك في الآخرة من  
المعصرة لأنفسهم بعد بيان عدم منفعتهم لمخاطبيهم أصلا والتعبير عن الخطايا  
بالأثقال للإيدان بثابة ثقلها وكونها فادحة واللام جواب قسم مضمرة أى وبأثقال  
ليحملن أثقال أنفسهن كاملة ( وأثقالا ) آخر ( مع أثقالهم ) لما تسبوا  
بالاضلال والحمل على الكفر والمعاصى من غير أن يقتصر من أثقال من  
أضلوه شيء ما أصلا ( وليسألن يوم القيامة ) سؤال تقرير وتبيكيت  
( عما كانوا يفترون ) أى يحتلقونه في الدنيا من الأكاذيب والأباطيل لئى  
من حملتها كنبيهم هذا

( ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما )  
شروع في بيان اقتتان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأذية أهم أثر بيان اقتتان  
المؤمنين بأذية الكفار تأكيدا للانكار على الذين يحسبون أن يتركوا بمجرد  
الإيمان بلا ابتلاء وحشا لهم على الصبر فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
حيث ابتلوا بما أصابهم من جهة أهم من فنون المكارة وصبروا عليها فلا ن  
يصبر هؤلاء أولى وأحرى قالوا كان عمر نوح عليه السلام ألف وخمسين عاما  
بعث على رأس أربعين سنة ودعا قومه تسعة وتسعين سنة وعاش بعد البظرفان

ستين سنة وعن وهب أنه عاش ألفا وأربعمائة سنة ولعل ما عليه النظم الكريم  
للدلالة على كمال العدد فإن تسعمائة وخمسين قد يطلق على ما يقرب منه ولما في  
ذكر الألف من تخيل طول المدة فإن المقصود من القصة تسلية رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وتبئته على ما كان عليه من مكابدة ما يناله من الكفرة  
وإظهار ركاكة رأى الذين يحسبون أنهم يزكون بلا ابتلاء واختلاف المميز  
لما في التكرير من نوع بشاعة ( فأخذهم الطوفان ) أى عقيب تمام المدة  
الذكورة والطوفان يطلق على كل ما يطوف بالشئ على كثرة وشدة من السبل  
والرياح والظلام وقد غلب على طوفان الماء ( وهم ظالمون ) أى والحال  
أنهم مستمررون على الظلم لم يتأثروا بما سمعوا من نوح عليه السلام من الآيات  
ولم يعرفوا أحوالهم عليه من الكفر والمعاصي هذه المدة المتبادلة .

( فأجتناه ) أى نوحا عليه السلام ( وأصحاب السفينة ) أى ومن ركب  
فيها معه من أولاده وأتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة وقيل  
ثمانية نصفهم ذكور ونصفهم إناث ( وجعلناها ) أى السفينة أو الحادثة  
والقصة ( آية للعالمين ) يتعلمون بها .

( وإبراهيم ) نصب بالعطف على نوحا وقيل بإظهار أذكر وقرئ  
بالرفع على تقدير ومن المرسلين إبراهيم ( إذ قال لقومه ) على الأول ظرف  
للإرسال أى أرسلناه حين تكامل عقله وقدر على النظر والاستدلال وترقى من  
رتبة الكمال إلى درجة التكامل حيث تصدى لإرشاد الخلق إلى طريق الحق  
وعلى الثانى بدل اشتغال من إبراهيم ( اعبدوا الله ) أى وحده ( واتقوه )  
أن تشركوا به شيئا ( ذلك ) أى ما ذكر من العبادة والتقوى ( خير لكم )  
أى مما أتم عليه ومعنى التفضيل مع أنه لا خيرية فيه قطعا باعتبار زعمهم الباطل  
( إن كنتم تعلمون ) أى الخير والشر وتميزون أحدهما من الآخر أو إن كنتم  
تعلمون شيئا من الأشياء بوجه من الوجوه فإن ذلك كاف في الحكم بغيرية  
ما ذكر من العبادة والتقوى ( إنما تعبدون من دون الله آوتانا ) يان لبطلان  
دينهم وشريته في نفسه بعد يان شرته بالنسبة إلى الدين الحق أى إنما تعبدون

من دونه تعالى أو ثانياً هي في نفسها تماثيل مصنوعة لكم ليس فيها وصف غير ذلك (وتخلقون إفكا) أي وتكذبون كذبا حيث تسمونها آلهة وتدعون أنها شفعاؤكم عند الله تعالى أو تعملونها وتحتونها للإفك وقرىء تخلقون بالتشديد للتكثير في الخلق بمعنى الكذب والافتراء وتخلقون بحذف إحدى التاءين من تخلق بمعنى تكذب وتخفص وقرىء أفكا على أنه مصدر كالكذب واللعب أو نعت بمعنى خلقا ذا إفك (إن الذين تعبدون من دون الله) بيان لشبهة ما يعبدونه من حيث إنه لا يكاد يجهلهم نفعا (لا يملكون لكم رزقا) أي لا يقدرُونَ على أن يرزقوكم شيئا من الرزق (فابتنوا عند الله الرزق) كله فإنه هو الرزاق ذو القوة المتين (واعبدوه) وحده (واشكروا له) على نعمائه متوسلين إلى مطالبكم بعبادته مقيدين بالشكر العتيد ومستجلين للزبد (إليه ترجعون) أي بالموت ثم بالبعث لا إلى غيره فافعلوا ما أمرتكم به وقرىء ترجعون من رجوع رجوعا (وأن تكذبوا) أي تكذبوني فيها أخبرتكم به من أنكم إليه ترجعون بالبعث (فقد كذب أمم من قبلكم) تعليل للجواب أي فلا تضروني بتكذيبكم فإن من قبلكم من الأمم قد كذبوا من قبلي من الرسل وهم شيت وإدريس ونوح عليهم السلام فلم يضرم تكذيبهم شيئا وإنما ضرا أنفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم (وما على الرسول إلا البلاغ المبين) أي التبليغ الذي لا يبق معه شك وما عليه أن يصدق قومه البته وقد خرجت عن عهد التبليغ بما لا مزيد عليه فلا يضري تكذيبكم بعد ذلك أصلا .

### الرد على منكري البعث

(أو لم يروا كيف يبدئ الله الخلق) كلام مستأنف مسوق من جهة الإنكار على تكذيبهم بالبعث مع وضوح دليله وسنوح ميله والهمزة لإنكار عدم رؤيتهم الموجب لتقريرها والواو للمطالع على مقتضى أي ألم ينظروا ولم يعلموا هلما جاريا مجرى الرؤية في الجلاء والظهور كيفية خلق الله تعالى الخلق ابتداء

من مادة ومن غير مادة أى قد علوا ذلك وقرئ بصيغة الخطاب لتشديد الإنكار وتأكيد وقرئ يداً وقوله تعالى (ثم يبدى) عطف على أو لم يروا لا على يبدى لعدم وقوع الرؤية عليه فهو اخبار بأنه تعالى بعد الخلق قياساً على الابداء وقد جوز العطف على يبدى بتأويل الإعادة بإنشائه تعالى كل سنة مثل ما أنشأه في السنة السابقة من النبات والثمار وغيرهما فإن ذلك مما يستدل به على صحة البحث ووقوعه من غير ريب (إن ذلك) أى ما ذكر من الإعادة (على الله يسير) إذ لا يقتصر فعله إلى شيء أصلاً (قل سيروا في الأرض) أمر لإبراهيم عليه السلام أن يقول لهم ذلك أى سيروا فيها (فانظروا كيف بدأ الخلق) أى كيف خلقهم ابتداء على أطوار مختلفة وطبائع متنايرة وأخلاق شتى فإن ترتيب النظر على السير في الأرض مؤذن بتبع أحوال أصناف الخلق القاطنين في أقطارها (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الأولى التي شاهدتموها والتعبير عن الإعادة التي هي عمل النزاع بالنشأة الآخرة المشمرة بكون البدء نشأة أولى للثانية على أنها شأن واحد من شئون الله تعالى حقيقة واسماً من حيث إن كلا منهما اختراع وإخراج من العدم إلى الوجود ولا فرق بينهما إلا بالأولية والآخرية وقرئ النشأة بالمد وهما لغتان كالرأفة والرأفة وعملها نصب على أنها مصدر مؤكد لينشئ بحذف الزوائد والأصل الإنشأة أو بحذف العامل أى ينشئ فينشأون للنشأة الآخرة كما في قوله تعالى (وأنبئها نباتاً حسناً والجملة معطوفة) على جملة سيروا في الأرض داخلة معها في حيز القول وإظهار الاسم الجليل وإيضاحه مبتدأ مع إضماره في بدأ لإبراز مزيد الاعتناء ببيان تحقق الإعادة بالإشارة إلى علة الحكم وتكرير الاستناد وقوله تعالى (إن الله على كل شيء قدير) تعليل لما قبله بطريق التحقيق فإن من علم قدرته تعالى على جميع الأشياء التي من جمعتها الإعادة لا يتصور أن يتردد في قدرته عليها ولا في وقوعها بعد ما أخبر به (يعذب) أى بعد النشأة الآخرة (من يشاء) أن يعذبه وهم المكرون لها حتماً (ويرحم من يشاء) أن يرحمه وهم المصدقون

بها والجملة تسكلة لما قبلها ويقدم التعذيب لما أن الترهيب أنسب بالمقام من الترهيب ( وإليه تقليبون ) عند ذلك لا إلى غيره فيفعل بكم ما يشاء من التعذيب والرحمة ( وما أتم بمحجرين ) له تعالى عن إجراء حكمه وقضائه عليكم ( في الأرض ولا في السماء ) أى بالتوارى في الأرض أو الهبوط في ماؤها ولا بالتحصن في السماء التي هي أفسح منها لو استطعتم الرق فيها كما في قوله تعالى ( إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا ) أو القلاع الذاهبة فيها وقيل في السماء صفة مخدوف معطوف على أتم أى ولا من في السماء ( وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ) يحرسكم عما يهيبكم من بلاء يظهر من الأرض أو ينزل من السماء ويدفعه عنكم .

( والذين كفروا بآيات الله ) أى بدلائله التكوينية والتنزيلية الدالة على ذاته وصفاته وأفعاله فيدخل فيها النشأة الأولى الدالة على تحقق البعث والآيات الناطقة به دخولا أوليا وتخصيصها بدلائل وحدانيته تعالى لا يناسب المقام ( ولقائه ) الذى تنطق به تلك الآيات ( أولئك ) الموصوفون بما ذكر من الكفر بآياته تعالى ولقائه ( يسوا من رحمى ) أى يأسون منها يوم القيامة وصيغة الماضى للدلالة على تحققه أو يسوا منها في الدنيا لإنكارهم البعث والجزاء ( وأولئك لهم عذاب أليم ) وفي تكرار اسم الإشارة وتكرير الإسناد وتذكير العذاب ووصفه بالأليم من الدلالة على كمال فظاعة حالهم ما لا ينفى أى أولئك الموصوفون بالكفر بآيات الله تعالى ولقائه وباليأس من رحمته المتأزون بذلك عن سائر الكفرة لهم بسبب تلك الأوصاف القبيحة عذاب لا يقادر قدره في العدة والإيلام ( فما كان جواب قومه ) بالنصب على أنه خير كان واسمها قوله تعالى ( إلا أن قالوا قتله أوحرقوه ) وقرئ بالرفع على السكبر وقدر ما فيه في نظائره وليس المراد أنه لم يصدر عنهم بسند الجواب عن حجج إبراهيم عليه السلام إلا هذه المقالة الشنيعة كما هو المتبادر من ظاهر النظم الكريم بل إن ذلك هو الذى استقر عليه جوابهم بعد القيا والتي في المرة الأخيرة وإلا فقد صدر عنهم من الحرافات والأباطيل

مالا يحصى ( فأنجاه الله من النار ) الفاء فصيحة أى فالقوه فى النار فأنجاه الله تعالى منها بأن جعلها عليه الصلاة والسلام بردا وسلاما حسبا بين فى مواضع أخر وقد مر فى سورة الأنبياء بيان كيفية إلقائه عليه الصلاة والسلام فيها وأنجاهه تعالى إياه تفصيلا قليل لم يلتصع يومئذ بالنار فى موضع أصلا ( إن فى ذلك ) أى فى إنجاهه منها ( لآيات ) بينة عجيبة هى حفظه تعالى إياه من حرها وإخمادها فى زمان يسير وإنشاء روض فى مكانها ( لقوم يؤمنون ) وأما من عدام فهم عن اجتلائها غافلون ومن الفوز بمغناهم آثارها محرومون .

( وقال ) أى إبراهيم عليه السلام مخاطبا لهم ( إنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا ) أى لتوادو بينكم وتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها وأتلافكم وثانى مفعولى اتخذتم محذوف أى أوثانا آلهة ويجوز أن يكون مودة هو المفعول بتقدير المضاف أو بتأويلها بالمودودة أو جعلها نفس المودة مبالغة أى اتخذتم أوثانا سبب المودة بينكم أو مودودة أو نفس المودة وقرئ مودة منونة منصوبة قاصبة الظرف وقرئت بالرفع والاضافة على أنها خبر مبتدأ محذوف أى هى مودودة أو نفس المودة أو سبب مودة بينكم والجملة صفة أوثانا أو خبر إن على أن ما مصدرية أو موصولة قد حذف عاندها وهو المفعول الأول وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح بينكم كما قرئ لند تقطع بينكم على أحد الوجهين وقرئ إنما مودة بينكم والمعنى أن اتخاذهن لإياها مودة بينكم ليس إلا فى الحياة وقد أجزيت أحكامه حيث فعلتم فى ما فعلتم لأجل مودتكم لما اقتضاه منى كما يلى عنه قوله تعالى وانصروا أنفسكم ( ثم يوم القيامة ) تنقلب الأمور ويتبدل التواد تباعضا والتلاطف تلاعنا حيث ( يكفر بعضهم ) وهم المبدة ( ببعض ) وهم الأوثان ( ويلعن بعضهم بعضا ) أى يلعن كل فريق منكم ومن الأوثان حيث ينطقها الله تعالى الفريق الآخر ( وما أواكم النار ) أى هى منزلكم الذى تأوون إليه ولا ترجعون منه أبدا ( وما لكم من

فناصريين ) بمخالصونكم منها كما خالصني ربي من النار التي ألقيتوني فيها وجمع  
الناصر لوقوعه في مقابلة الجمع أي ما لأحد منكم من ناصر أصلا .

( فآمن له لوط ) أي صدقه في جميع مقالاته لا في نبوته وما دعا إليه من  
التوحيد فقط فإنه كان منزها عن الكفر وما قيل إنه آمن له حين رأى النار لم  
تحرقه ينبغي أن يحمل على ما ذكرنا أو على أن يراد بالإيمان الرتبة العالية منها  
وهي التي لا يرتقي إليها إلا أهم الأفراد السكل ولوط هو ابن أخيه عليهما السلام  
( وقال إني مهاجر ) أي من قومي ( إني ربي ) إلى حيث أمرني ربي  
( إنه هو العزيز ) الغالب على أمره فيمنعني من أعدائي ( الحكيم ) الذي  
لا يفعل فضلا إلا وفيه حكمة ومصلحة فلا يأمرني إلا بما فيه خلاص ربي أنه  
هاجر من كرثي سواد الكوفة مع لوط وسارة أبنه عمه إلى حران ثم منها إلى  
الشام فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم ( ووهبنا له إسحق ويعقوب ) ولدا  
ونافذة حين أبس من صجود عاقر ( وجعلنا في ذريته النبوة ) ففكر منهم  
الأنبياء ( والكتاب ) أي جنس الكتاب المتناول للكتب الأربعة ( وآتيناه  
أجره ) بمقابلة هجرته البنا ( في الدنيا ) باعطاء الولد والذرية الطيبة واستمرار  
النبوة فيهم وانتفاء أهل الملل إليه والثناء والصلاة عليه إلى آخر الدهر ( ولأنه  
في الآخرة لمن الصالحين ) أي الكاملين في الصلاح ( ولوطا ) منصوب أما  
بالمطف على نوحا أو على إبراهيم والكلام في قوله تعالى ( إذ قال لقومه )  
كالذي مر في قصة إبراهيم عليه السلام ( أنكم لاتأتون الناحية ) أي النعمة  
المتناهية في القبح وقرئ أنكم ( ما سبقكم بها من أحد من العالمين ) استئناف  
مقرر لكلال قبها فإن إجماع جميع أفراد العالمين على التحاشي عنها ليس إلا  
لكونها مما تشمئز منه الطباع وتنفّر منه النفوس .

( أنكم لاتأتون الرجال وتقطعون السيل ) وتعرضون للسابقة أي  
بالفاحة حيث روى أنهم كانوا كثيرا ما يفعلونها بالغرياء وقيل تقطعون سيل  
النساء بالإعراض عن الحرث وإتيان ما ليس يحترث وقيل تقطعون السيل

بالقتل وأخذ المال (وتأتون في ناديتكم) أى تفعلون في مجلسكم الجامع لأصحابكم (المتكر) كالجماع والضراط وحل الأزار وغيرها بما لاخير فيه من الأفاعيل المتكررة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو الحذف بالحصى والرمى بالبنادق والفرقة ومضغ العلك والسواك بين الناس وحل الأزار والسباب والفحش في المراح وقيل السخرية بمن مر بهم وقيل المجاهرة في ناديتهم بذلك العمل (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اتقنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين) أى فما كان جوابا من جهتهم شئ من الأشياء إلا هذه الكلمة الشليحة أى لم يصدر عنهم في هذه المرة من مرات مواظ لوط عليه السلام وقد كان أرحم فيها بالعذاب وأما ما في سورة الاعراف من قوله تعالى (وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجه من قريتك) الآية وما في سورة القمل من قوله تعالى (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجه آل لوط من قريتك) الآية فهو الذى صدر عنهم بعده هذه المرة وهى المرة الأخيرة من مرات المقاولات الجارية بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام وقد مر تحقيقه في سورة الاعراف

(قال رب انصرنى) أى يازال العذاب الموعود (على القوم المفسدين) بابتداع الفاحشة وسنها فيمن بعدهم والإصرار عليها واستمجال العذاب بطريق الاستهزاء وإنما وصفهم بذلك مبالغة في استئزال العذاب عليهم (ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى أى بالبشارة بالولد والناقة (قالوا) أى لإبراهيم عليه السلام في تضاعف الكلام حسبا فصل في سورة هود وسورة الحجر (إننا مهلكو أهل هذه القرية) أى قرية سدوم والإضافة لفظية لأن المعنى على الاستقبال (إن أهلها كانوا ظالمين) تعليل للاهلاك بأصرارهم على الظلم وتماديهم في فثون الفساد وأنواع المعاصى (قال إن فيها لوطا) فكيف تهلكونها (قالوا) نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله (أرادوا أنهم غير غافلين عن مكان لوط عليه السلام فيها بل عمن لم يعرض له إبراهيم عليه السلام من أتباعه المؤمنين وأنهم محشون بشأنهم أتم اعتناء حسبا يبنى عنه تصدير الوعد بالتنجية بالقسم أى وافة له (إلا امرأته كانت من الغابرين) أى الباقيين في العذاب أو القرية



(ولما أن جاءت رسلنا) المذكورين بعد مفارقتهم لإبراهيم عليه السلام (لو عا  
مى بهم) اعتراه المساء بسبيهم غافة أن يمرض لهم فومه بسوء وكلة أن صلة  
لتأكيد ما بين الصليين من الاتصال (وضاق بهم ذرعا) أى ضاق بشأنهم وتدير  
أمرهم ذرعه أى طاقته كقولهم ضاقت يده وبأزائه رجب زرعه بكذا إذا كان  
مطلقا به قادرا عليه وذلك أن طويل الذراع يقال ما لا يتاله قصير الذراع .

(وقالوا) ربنا شاعدا في غاييل التضجر من جهنهم وعانوا أنه قد عجز  
عن مدافعة قومه بعد اللثا والتي حتى آلت به الحال الى أن قال لو أن لى بك قوة  
أو آوى إلى ركن شديد (لا تخف) أى من قومك علينا (ولا تحزن) أى  
على شيء وقيل ياهلاكنا إياهم (إنا منجوك وأهلك) بما يصيبهم من العذاب  
(إلا أمرأتك كانت من الفارين) وقرئ لتنجينك ومنجوك من الإنجاء  
وأيا ما كان فعل الكاف الجر على المختار ونصب أهلك باخبار فعل أو بالعطف  
على محلها باعتبار الأصل (إنا منزلون على أهل هذه القرية رجرا من السماء)  
استئناف مسوق لبيان ما أشير إليه بوعده التنجية من زول العذاب عليهم والرجو  
العذاب الذى يقلق المعذب أى يرجعه من قولهم ارتجس إذا ارتجس واضطرب  
وقرئ منزلون بالتشديد (بما يفسقون) بسبب فسقهم المستمر (ولقد تركنا  
منها) أى من القرية (آية بينة) هى فصتها العجبية آثار ديارها الخربة وقيل  
الحجارة المطمورة فإنها كانت باقية بعدها وقيل الماء الأسود على وجه الأرض  
(لنقوم يقولون) يستعملون عقولهم فى الاستبصار والاعتبار وهو متعلق بإما  
بتركنا أو ببنية (وللى مدين أعام شعيا) متعلق بمضمن معطوف على أرسلنا  
فى قصة نوح عليه السلام أى وأرسلنا للمدين شعيا (فقال يا قوم اعبدوا الله)  
وحده (وارجوا اليوم الآخر) أى توقوه وما سيقع فيه من فنون الأحوال  
وافعلوا اليوم من الأعمال ما تأمنون غائلته وقيل وارجوا ثوابه بطريق إقامة  
السبب مقام السبب وقيل الرجاء بمعنى الخوف (ولا تشوا فى الأرض مفسدين  
فكذبوه فأخذتهم الرجفة) أى الزلزلة الشديدة وفى سورة هود وأخذت الذين  
( ٣٧ - أبو العمود - راج )

ظلموا الصيحة أى صيحة جبريل عليه السلام فلما الموجة <sup>(١)</sup> للرجفة بسبب  
تمويهها للهواء وما يجاورها من الأرض ( فأصبحوا فى دارهم ) أى بدم أو  
منازلهم والإفراد لأمن اللبس ( جاثمين ) باركين على الركب ميتين .  
( وعاداً وثمود ) منصوبان بإضمار فعل يبنى عنه ما قبله أى أهلكتنا  
وقرىء ثموداً بتأويل الحى ( وقد تبين لكم من مساكنهم ) أى وقد ظهر لكم  
إهلاكنا لإيمان من جهة مساكنهم بالنظر إليها عند اجتيازكم بها ذهاباً إلى الشام  
ولإياباً منه ( وزين لهم الشيطان أعمالهم ) من فنون الكفر والمعاصى ( فصدم  
عن السيل ) السوى الموصل إلى الحق ( وكانوا مستبشرين ) متمكنين من النظر  
والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ذلك أو متبينين أن العذاب لاحق بهم بإخبار  
الرسول عليهم الصلاة والسلام لهم ولكنهم لجوا حتى لقوا ما لقوا ( وقارون  
وفرعون وهامان ) معطوف على عاداً قيل تقديم قارون لشرف نسبه ( ولقد جاءهم  
موسى بالبينات واستكبروا فى الأرض وما كانوا سابقين ) مفلتين فائتين من قولهم  
سبق طالبه إذا فاته ولم يدركه ولقد أدركم أمر الله عز وجل أى إدراك فقداركم  
نحو العمار والهلاك ( فكلوا ) تفسير لما يبنى عنه عدم سبقهم بطريق الإيهام  
أى فكل واحد من المذكورين ( أخذنا بذنبه ) أى عاقبناه بمعنايته لأبعثه دون  
بعض كما يشعر به تقديم المفعول ( فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ) تفصيلاً  
للأخذ أى ريحاً عاصفاً فيها حصباء وقيل ملكاً رماهم بها وهم قوم لوط ( ومنهم  
من أخذته الصيحة ) كدين وثمود ( ومنهم من خسفنا به الأرض ) كفارون  
( ومنهم من أغرقنا ) كقوم نوح وفرعون وقومه ( وما كان الله ليظلمهم )  
بما فعل بهم فإن ذلك محال من جهته تعالى ( ولكن كانوا أنفسهم يظلمون )  
بالاستمرار على مباشرة ما يوجب ذلك من أنواع الكفر والمعاصى ( مثل الذين  
اتخذوا من دون الله أولياء ) أى فيما اتفقوه معتمداً ومتكلاً ( كمثل النعكوت  
اتخذت بيتاً ) فيها نسجت فى الوهن والخور بل ذلك أو هن من هذا لأن له حقيقة

واتقاعاً في الجلة أو مثلهم بالإضافة إلى الموحد كنهه بالإضافة إلى رجل بنى بيتاً من حجر وجص والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب في الاستعمال التأنيث وتأوّه كطاء غوت وجمع على عنكب وعنكبوتات واما العنكب والعكب والأعكب فاسماء المجموع ﴿ وإن أو هن البيوت لبيت العنكبوت ﴾ حيث لا يرى شيء يدانيه في الوهن والوهي ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ أى شيئاً من الأشياء لجزموا أن هذا مثلهم وأن دينهم أوهى من ذلك ويجوز أن يحمل بيت العنكبوت عبارة عن دينهم تحقيقاً للتشليل فالمعنى وإن أو هن ما يعتمد به في الدين دينهم .

﴿ إن الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء ﴾ على إضمار القول أى قل للكفرة إن الله الخ وما استهامية منصوبة يدعون معلقة ليعلم ومن للتبيين أو نافية ومن مزينة وشيء مفعول يدعون أو مصدرية وشيء عبارة عن المصدر أو موصولة مفعول ليعلم ومفعول يدعون عائد المحذوف وقرئ تدعون بالتاء والكلام على الأولين تجهيل لهم وتأكيدهم على الآخرين وعيد لهم ﴿ وهو العزيز الحكيم ﴾ تمثيل على المعنيين بأن إشراك ما لا يعد شيئاً بمن هذا شأنه من فرط التباوة وإن الجهاد بالنسبة إلى القادر القاهر على كل شيء البالغ في العلم وإتقان الفعل الغاية القاصية كالمعدم البحث وأن من هذه صفاته قادر على مجازاتهم ﴿ وتلك الأمثال ﴾ أى هذا المثل وأمثاله ﴿ نضربها للناس ﴾ تقريباً لما بعد من أنباهم ﴿ وما يعقلها ﴾ على ما هي عليه من الحسن واستتباع الفوائد ﴿ إلا العالون ﴾ الراسخون في العلم المتدبرون في الأشياء على ما يفيض وعنه عليه الصلاة والسلام أنه تلا هذه فقال العالم من عقل عن الله تعالى وعمل بطاعته واجتنب سنخه ﴿ خلق الله السموات والأرض بالحق ﴾ أى محققاً مراعيّاً للحكم والمصالح على أنه حال من فاعل خلق أو ملتبسة بالحق الذي لا محيد عنه مستتعبة للمنافع الدينية والدنيوية على أنه حال من مفعوله فلأنها مع اشتغالها على جميع ما يتعلق به معاشهم شواهد دالة على شؤفه تعالى المخلقة بذاته وصفاته كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿ إن في ذلك لآية للؤمنين ﴾ دالة لهم ما ذكر من شؤفه .

سبحانه وتخصيص المؤمنين بالذكر مع عموم الهداية والإرشاد في خلقهما للكل لأنهم المتضمنون بذلك .

(أول ما أوحى إليك من الكتاب) تقريباً إلى الله تعالى بقراءته وتذكراً لما في تضاعيفه من المعاني وتذكيراً للناس وحلاً لهم على العمل بما فيه من الأحكام ومحاسن الآداب ومكارم الأخلاق (وأقم الصلاة) أى داوم على إقامتها وحيث كانت الصلاة منتظمة للصلوات المكتوبة المؤداة بالجماعة وكان أمره عليه الصلاة والسلام بإقامتها متضمناً لأمر الأمة بها علل بقوله تعالى (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) كأنه قيل وصل بهم أن الصلاة تنهاهم عن الفحشاء والمنكر ومعنى نهيا عنهم أنها سبب للانتهاء عنهم لأنها مناجاة لله تعالى فلا بد أن تكون مع إقبال تام على طاعته وإعراض كلى عن معاصيه قال ابن مسعود وابن عباس رضى الله تعالى عنهما دعى الصلاة منتهى ومزجج عن معاصي الله تعالى فمن لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزد بصلاته من الله تعالى إلا بدأءاً ، وقال الحسن وقنادة من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه وروى أنس رضى الله عنه : إن قتي من الأنصار كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا يدع شيئاً من الفواحش إلا ركبها فوصف له عليه الصلاة والسلام حاله فقال إن صلاته ستناهى ، فلم يلبث أن تاب وحسن حاله (ولذكر الله أكبر) أى والصلاة أكبر من سائر الطاعات وإنما جبر عنها به كما في قوله تعالى (فاسموا إلى ذكر الله) للإيدان بأن ما فيها من ذكر الله تعالى هو العروة في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات وقيل ولذكر الله تعالى عند الفحشاء والمنكر وذكر نبيه عنهما ووعيده عليهما أكبر في الزجر عنهما وقيل ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم إياه بطاعته (والله يعلم ما تصنعون) منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم بها أحسن الجزاء (ولا تجادلوا أهل الكتاب) من اليهود والنصارى (إلا بالتي هي أحسن) أى بالخصلة التي هي أحسن كقابلة الخشونة باللين والنضب بالكظم والمشاغبة بالصبر والسورة بالأناة على وجه لا يدل على الضعف ولا يؤدى إلى إعطاء

الدنية وقيل مفسوخ بآية السيف (إلا الذين ظلموا منهم) بالافراط في الاعتداء والعناد أو بإثبات الولد وقولهم يد الله مغلوله ونحو ذلك فانه يجب حينئذ المدافعة بما يليق بمآلهم

(وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا) من القرآن (وأنزل إليكم) أي وبالذي أنزل إليكم من التوراة والإنجيل وقد مر تحقيق كيفية الإيمان بهما في عامة سورة البقرة وعن النبي عليه الصلاة والسلام لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسله فإن قالوا باطلا لم تصدقوهم وإن قالوا حقاً لم تكذبوهم (وللهنا وإلحكم واحد) لا شريك له في الألوهية (ونحن له مسلمون) مطيعون خاصة وفيه تعرض بحال الفريقين حيث اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله (وكذلك) تجريد الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلة المشار إليه في الفضل أي مثل ذلك الإنزال البديع الموافق لإتزال سائر الكتب (أنزلنا إليك الكتاب) أي القرآن الذي من جملة هذه الآيات الناطقة بما ذكر من المجادلة بالحسنى (فالذين آتيناهم الكتاب) من العاقلين (يؤمنون به) أريد بهم عبد الله بن سلام وأضرابه من أهل الكتابين خاصة كآمن من عداهم لم يؤثروا الكتاب حيث لم يعملوا بما فيه أو من تقدم عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم حيث كانوا مصدقين بزوله حسباً شاهدوا في كتابيهما وتخصيصهم بإيتاء الكتاب للإيدان بأن من بعدهم من معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزع عنهم الكتاب بالنسخ فلم يؤثروه والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن إيمانهم به مترتب على إنزاله على الوجه المذكور (ومن هؤلاء) أي ومن العرب أو أهل مكة على الأول أو من في عصره عليه الصلاة والسلام على الثاني (من يؤمن به) أي بالقرآن (وما يصحح بآياتنا) عبر عن الكتاب بالآيات للتنبية على ظهور دلالتها على معانيها وعلى كونها من عند الله تعالى وأضيفت إلى نون العظمة لمزيد تفضيلها وغاية تشجيع من يصحح بها (إلا الكافرون)

للمتوغلون في الكفر المصممون عليه فإن ذلك يصددهم عن التأمل فيما يؤديهم إلى معرفة حقيقتها وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه

(وما كنت تتلو من قبله) أى ما كنت قبل إنزالنا إليك الكتاب تقدر على أن تتلو شيئاً من كتاب (ولا تحطه) أى ولا تقدر على أن تحطه (بيمينك) حسبما هو المعتاد أو ما كانت عادتك أن تتلوه ولا أن تحطه (إذا لارتاب المبطلون) أى لو كنت ممن يقدر على التلاوة والخط أو ممن يعتادهما لارتابوا وقالوا لعله التقطه من كتب الأوائل وحيث لم تكن كذلك لم يبق في شأنك ملشأ ريب أصلاً وتسميهم مبطلين في ارتيابهم على التقدير المفروض لكونهم مبطلين في اتباعهم للاحتمال المذكور مع ظهور نزاهته عليه الصلاة والسلام عن ذلك (بل هو) أى القرآن (آيات بينات) واضحات ثابتة راسخة (في صدور الذين أوتوا العلم) من غير أن يلتقط من كتاب يحفظونه بحيث لا يقدر أحد على تحريفه (وما يمحذو بآياتنا) مع كونها كما ذكر (إلا الظالمون) المتجاوزون للحدود في الشر والمكابرة والفساد (وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه) مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام وقرىء آية (قل إنما الآيات عند الله) ينزلها حسبما يشاء من غير دخل لأحد في ذلك قطعا (ولأنما أنا نذير مبين) ليس من شأنى إلا الإنذار بما أوتيت من الآيات (أولم يكفهم) كلام مستأنف وارد من جهته تعالى رداً على اقتراحهم ويأينا لبطلانه والهمزة للإنكار والنفي والواو العطف على مقدر يقتضيه المقام أى أقصر ولم يكفهم آية مغنية عن سائر الآيات (أنا أنزلنا عليك الكتاب) الناطق بالحق المصدق لما بين يديه من الكتب السماوية وأنت بمجزل عن مدارسها وعمارستها (يتلى عليهم) في كل زمان ومكان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضمحل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون مكان أو يتلى على اليهود بتحقيق ما في أيديهم من نعمتك ونعت دينك (إن في ذلك) الكتاب العظيم الشأن الباقي على مر الدهور (لرحمة) أى نعمة عظيمة (وذكرى) أى تذكرة (لقوم يؤمنون)

أى لقوم مهم الإيمان لا التعت كاولئك المقترحين وقيل إن ناسا من المؤمنين أنوا رسول الله صلى عليه وسلم يكتب فيها بعض ما يقوله اليهود فقال كفى بها ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى ما جاء به غير نبيهم فزلت

( قل كفى بالله بيني وبينكم شيذا ) بما صدر عن وعنكم ( يعلم ما فى السموات والأرض ) أى من الأمور التى من جملتها شأى وشأنكم فهو تقرير لما قبله من كفايته تعالى شيذا ( والذين آمنوا بالباطل ) وهو ما يعبد من دون الله تعالى ( وكفروا بالله ) مع تعاود موجبات الإيمان به ( أولئك هم الخاسرون ) المخبونون فى صفقتهم حيث اشترؤا الكفر بالإيمان بأن ضيعوا الفطرة الأصلية والأدلة السمعية الموجبة للإيمان والآية من قبيل المجادلة التى هى أحسن حيث لم يصرح بلبسة الإيمان بالباطل والكفر بالله والخسران إليهم بل ذكر على مناهج الإيهام كما فى قوله تعالى ( ولأنا أولياكم لملى هدى أو فى ضلال مبين ) ( ويستعجلونك بالعذاب ) على طريقة الاستعزاء بقولهم ( متى هذا الوعد ) وقولهم ( أطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب ) ونحو ذلك ( ولولا أجل مسمى ) قد ضربه الله تعالى لعذابهم وبينه فى اللوح ( لجاءهم العذاب ) المعين لهم حسبما استعجلوا به قيل المزداد بالأجل يوم القيامة لما روى أنه تعالى وعد رسول الله صلى عليه وسلم أن لا يعذب قومه بعذاب الاستتصال وأن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة وقيل يوم بدر وقيل وقت فنائهم بأجلهم وفيه بعدظاهر لما أنهم ما كانوا يوعدون بفنائهم الطيبى ولا كانوا يستعجلون به ( وليأتينهم ) جملة مستأفة مينة لما أشير إليه فى الجملة السابقة من مجيء العذاب عند عمل الأجل أى وباقة ليأتينهم العذاب الذى عين لهم عند حلول الأجل ( بشتة ) أى لجناة ( وهم لا يشعرون ) أى يأتياه ولعل المراد يأتياه كذلك أنه لا يأتيتهم بطريق التعجيل عند استعجالهم والإجابة إلى مسؤولهم فإن ذلك إتيان برأيهم وشعورهم لأنه يأتيتهم وهم غارون آمنون لا يخطرونه بالبال كدأب بعض العقوبات النازلة على بعض الأمم ياتى وهم فائمون أو حصى وهم يلعبون لما أن إتيان عذاب الآخرة وعذاب يوم بدر ليس من هذا القبيل .

(يستمجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين) استئناف مسوق لغاية تمجيلهم وركاكة رأيهم وفيه دلالة على أن ما استعجلوه عذاب الآخرة أى يستعجلونك بالعذاب والحال أن محل العذاب الذى لا عذاب فوقه يحيط بهم كأنه قيل يستعجلونك بالعذاب وإن العذاب لمحيط بهم وإنما جرى بالجملة الإسمية دلالة على تحقق الإحاطة واستمرارها أو تنزيلا لحال السبب منزلة حال المسبب فإن الكفر والمعاصى الموجهة لدخول جهنم محيطة بهم وقيل إن الكفر والمعاصى هى النار فى الحقيقة لكننا ظهرت فى هذه النشأة بهذه الصورة وقد مر تفصيله فى سورة الأعراف عند قوله تعالى (والوزن يومئذ الحق) ولام الكافرين إما للعهد ووضع الظاهر موضع المضمر للإشعار بملء الحكم أو للجنس وهم داخلون فيه دخولا أولياً (يوم يتشامم العذاب) ظرف للمضمر قد طوى ذكره لإدناؤه بزيادة كثرة وقضاة كأنه قيل يوم يتشامم العذاب الذى أشين إليه بإحاطة جهنم بهم يكون من الأحوال والأحوال ما لا ينفى به المقال وقيل ظرف للإحاطة (من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أى من جميع جهاتهم (ويقول) أى الله عز وجل ويمضيه القراءة بنون العظمة أو بعض ملائكته بأمره (ذوقوا ما كنتم تعملون) أى جزاء ما كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار من السيئات التى من جعلتها الاستعجال بالعذاب (بأعبادى الذين آمنوا) خطاب تشريف لبعض المؤمنين الذين لا يتمكنون من إقامة أمور الدين كما يلبى للمانة من جهة الكفرة وإرشادهم إلى الطريق الأسلم (إن أرضى واسعة فيأبى فأعبدون) أى إذا لم يتيسر لكم العبادة فى بلد ولم يتيسر لكم إظهار دينكم فهاجروا إلى حيث يتسنى لكم ذلك وعنه عليه الصلاة والسلام من فر يدينه من أرض إلى أرض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ومحمد عليهما السلام والثاء جواب شرط محذوف إذ المعنى إن أرضى واسعة إن لم تخلصوا العبادة لى فى أرض فأخلصوها فى غيرها ثم حذف الشرط وعوض عنه تقديم المفعول مع إفادة تقديمه معنى الاختصاص والإخلاص .

(كل نفس ذائقة الموت ثم إلينا ترجعون) جملة مستأنفة جىء بها حثا



على المسارعة في الامثال بالامر أى كل نفس من النفوس واجدة مرارة الموت  
 وكرهه فراجعة إلى حكمتنا وجزائنا بحسب أعمالها فمن كانت هذه عاقبته فليس  
 له بد من التزود والاستعداد لها وقرىء يرجعون (والذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات لنبوئهم) لننزلهم (من الجنة غرقاً) أى عللى وهو مفعول ثان  
 للبوئ وقرىء لنثوبهم من الثواب بمعنى الإقامة فانتصاب غرقاً حيثئذ إما باجرائه  
 مجرى لنزلهم أو بنزع الخافض أو بتشبيه الطرف الموقت بالمهم كما في قوله  
 تعالى (لأقعدن لهم صراطك المستقيم) (تجمرى من تحتها الأنهار) صفة لغرقا  
 (خالدين فيها) أى في الثرى أو في الجنة (نعم أجر العاملين) أى الأعمال  
 الصالحة والمخصوص بالمدح مخذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه وقرىء فنعم (الذين  
 صبروا) إما صفة للعاملين أو نصب على المدح أى صبروا على أذية المشركين  
 وشذائد المهاجرة وغير ذلك من المحن والمشاق (وعلى ربهم يتوكلون) أى ولم  
 يتوكلوا فيما يأتون وينزون إلا على الله تعالى (وكأين من دابة لا تحمل رزقاً)  
 روى أن النبي عليه الصلاة والسلام لما أمر المؤمنين الذين كانوا بمكة بالمهاجرة  
 إلى المدينة قالوا كيف نقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فزلت أى وكمن دابة  
 لا تطيق حمل رزقها لضعضها أو لاندخره وإنما تصبح ولا معيشة عندها (الله  
 يرزقها وإياكم) ثم اتها مع ضعفها وتوكلها وإياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء  
 في أنه لا يرزقها وإياكم إلا الله تعالى لأن رزق الكل بأسباب هو المسبب لها  
 وحده فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة (وهو السميع) المبالغ في السمع فيسمع  
 قولكم هذا (العليم) المبالغ في العلم فيعلم خفاياكم (ولئن سألتهم) أى أهل  
 مكة (من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله)  
 إذ لا سبيل لهم إلى إنكاره ولا إلى التردد فيه (فأنى يؤفكون) إنكار واستبعاد  
 من جهة تعالى لتركهم العمل بموجبه أى فكيف يصرفون عن الإقرار بتفرده  
 تعالى في الإلية مع إقرارهم بتفرده تعالى فيما ذكر من الخلق والتسخير .

(الله يسط الرزق لمن يشاء) أن يسطه له (من عباده ويقدر له)  
 أى يقدر لمن يشاء أن يقدر له منهم كائناً من كان على أن الضمير بهم حسب

لهم مرجعهم أو يقدر لمن يبسطه له على التعاقب ﴿إن الله بكل شيء عليم﴾  
 فيعلم من يليق ببسط الرزق فيبسطه له ومن يليق بقدره له فيقدره له أو فيعلم  
 أن كلا من البسط والقدر في أي وقت يوافق الحكمة والمصلحة فيفعل كلا منهما  
 في وقته ﴿ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأجيبه الأرض من بعد موتها  
 ليقولن الله﴾ معترفين بأنه الموجد للممكنات بأسرها أصولها وفروعها ثم لأنهم  
 يشركون به بعض مخلوقاته الذي لا يكاد يتوهم منه القدرة على شيء ما أصلاً .

﴿قل الحمد لله﴾ على أن جعل الحق بحيث لا يجترى البطالون على وجوده  
 وأنه أظهر حججك عليهم وقيل على أن عصمك من هذه الضلالات ولا يخفى بعده  
 ﴿بل أكثرهم لا يعقلون﴾ أي شيئاً من الأشياء فلذلك لا يعملون بمقتضى قولهم  
 هذا فيشركون به سبحانه أخص مخلوقاته وقيل لا يعقلون ما تريد بتحميدك عند  
 مقابلهم ذلك ﴿وما هذه الحياة الدنيا﴾ إشارة تحقير وإزدراء للعالمية وكيف لا وقد  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة  
 ما سقى الكافر منها شربة ماء ، ﴿إلا هو ولعب﴾ أي إلا كما يلعب ويلعب به  
 الصبيان يجمعون عليه وينتهجون به ساعة ثم يتفرقون عنه ﴿وإن الدار الآخرة  
 أولى الحىوان﴾ أي أولى دار الحياة الحقيقية لا متاع طربان الموت والفناء عليها  
 أروى في فاتها حياة للبالبغة والحىوان مصدر حي سقى به ذو الحياة وأصله  
 حيان فقلبت الياء الثانية وآوا لما في بناء فعلا من معنى الحركة والاضطراب  
 اللارم للحىوان ولذلك اختير على الحياة في هذا المقام المقتضى للبالبغة ﴿لو كانوا  
 يعلمون﴾ أي لما آثروا عليها الحياة الدنيا التي أصلها عدم الحياة ثم ما يحدث  
 فيها من الحياة عارضة سريعة الزوال وشبكة الاضمحلال ﴿فإذا ركبوا في الفلك﴾  
 متصل بما دل عليه شرح حالهم والركوب هو الاستعلاء على الشيء المتحرك  
 وهو متد بنفسه كما في قوله تعالى (والخيل والبغال والحمير لتركبوها) واستعماله هنا  
 وفي أمثاله بكلمة في للإيدان بأن المركوب في نفسه من قبيل الأمكنة وحركته  
 قسرية غير إرادية كما مر في سورة هود والمعنى أنهم على ما وصفوا من الإشتراك  
 فلذا ركبوا في البحر ولقوا شدة ﴿دعوا الله مخلصين له الدين﴾ أي كائنين على

صورة المخلصين لدينهم من المؤمنين حيث لا يدعون غير الله تعالى لعلمهم بأنه لا يكفهم القendants عنهم إلا هو (أغلبا نجاة إلى البر إذا هم يشركون) أى فاجزوا المعاودة إلى الشرك (ليكفروا بما آتيناكم وليتبعوا) أى فاجتنبوا الإشرار ليكفروا كافرين بما آتيناكم من نعمة الإنجاء التى حقها أن يشكروها (فسوف يعلدون) أى عاقبة ذلك وغائلته حين يرون العذاب (أولم يروا) أى ألم ينظروا ولم يشاهدوا (أنا جعلنا) أى بلدهم (حرما آمنا) مصرنا من التوب والتبى ساءلأ أهله من كل سوء (ويضطف الناس من حولهم) أى والحال أنهم يحتلسون من حولهم قتلا وسبيا إذ كانت العرب حوله فى فتاور وتناهب (أبالباطل يؤمنون) أى أبعد ظهور الحق الذى لا ريب فيه بالباطل خاصة يؤمنون دون الحق (وبنعمه الله يكفرون) وهى المستوجبة للفكر حيث يشركون به غيره وتقديم الصلة فى الموضعين لإظهار كمال شناعة ما فعلوا (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بأن زعم أن له شريكا أى هو أظلم من كل ظالم وإن كان سبك النظم دالا على نفى الأظلم من غير تعرض لنفى المساوى وقد مر مرارا (أو كذب بالحق لما جاءه) أى بالرسول أو بالقرآن وفى لما تسفيه لهم بأن لم يتوقفوا ولم يتأملوا حين جاءهم بل سارعوا إلى التكذيب أثر ذى أثر (أليس فى جهنم مثوى للكافرين) تقرير لثوابهم فيها كقول من قال • أستم خير من ركب المطايا • أى ألا يستوجبون الثواب فيها وقد فعلوا ما فعلوا من الاقتراء على الله تعالى والتكذيب بالحق الصريح أو إنكار واستبعاد لاجترائهم على ما ذكر من الاقتراء والتكذيب مع علمهم بحال الكفرة أى ألم يعلموا أن فى جهنم مثوى للكافرين حتى اجترؤا هذه الجرأة (والذين جاهدوا فىنا) أى فى شأننا ولو جهبا غالبا أطلق المجاهدة ليم جهاد الأعاصى الفائرة والباطنة (لندينهم سبلنا) سبل السير إلينا والوصول إلى جنابنا أو لندينهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقا لسلوكها كقوله تعالى (والذين اهتدوا زادهم هدى) وفى الحديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (وإن الله لمح المحسنين) معية النصر

والمعونة. عنه عليه الصلاة والسلام «من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات يبدد كل المؤمنين والمنافقين» .

\*\*\*

### سورة الروم

مكية إلا قوله ( فسبحان الله ) الآية . وهي ستون أو تسع وخمسون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( ألم ) الكلام فيه كالذي مر في أمثاله من الفوائج الكريمة ( غلبت الروم في أدنى الأرض ) أى أدنى أرض العرب منهم إذ هى الأرض الممهودة عندهم وهى أطراف الشام أو فى أدنى أرضهم من العرب على أن اللام عوض عن المضاف إليه قال مجاهد هى أرض الجزيرة وهى أدنى أرض الروم إلى فارس وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الأردن وفلسطين وقرىء أذانى الأرض ( وم ) أى الروم ( من بعد غلبهم ) أى بعد مغلوبيتهم وقرىء بسكون اللام وهى لغة كالجلب والجلب ( سيفلبون ) أى سيفلبون فارس ( فى بضع سنين ) روى أن فارس غزوا الروم فوافوهم بأذخطات وبصرى وبقيل بالجزيرة كما مر فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشمئوا بالمسلمين وقالوا أنتم والنصارى أهل كتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر اخوانتنا على إخوانكم فلنظاهرن عليكم فقال أبو بكر رضى الله عنه لا يقرر الله أعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبى بن خلف العيين كذبت اجعل يئتنا أجيلا أنا حيك عليه فتأجبه على عشر قلائص من كل منهما وجعلنا الأجل ثلاث سنين فأخبر به أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايده فى الخطر وماده فى الأجل فجعلها مائة قلوص إلى تسع سنين ومات أبى من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهرت

الروم على فارس عند رأس سبع سنين وذلك يوم الحديبية وقيل كان النصر  
للفريقين يوم بدر فأخذ أبو بكر الخطار من خربة أبي لجاء به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال تصدق به وكان ذلك قبل تحريم القمار وهذه الآيات من  
البيانات الباهرة الشاهدة بصحة النبوة وكون القرآن من عند الله عز وجل حيث  
أخبرت عن الغيب الذي لا يعلمه إلا العليم الخبير وقرئ غلبت على البناء للفاعل  
وسيقبلون على البناء للفعل والمعنى أن الروم غلبت على ريف الشام وسيقبلهم  
المسلمون وقد غزاهم المسلمون في السنة التاسعة من نزولها ففتحوا بعض بلادهم  
فإضافة الغلب حيثئذ إلى الفاعل .

(فه الأمر من قبل ومن بعد) أى في أول الوقتين وفي آخرهما حين غلبوا وحين  
يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم  
مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين والمعنى أن كلام كونهم مغلوبين أولاً وغالبين آخراً  
ليس إلا بأمر الله تعالى وقضائه وتلك الأيام ندأولها بين الناس وقرئ من  
قبل ومن بعد بالجر من غير تقدير مضاف إليه واقتطاعه كأنه قيل قبلًا وبعدًا  
بمعنى أولاً وآخرًا (ويومئذ) أى يوم إذ يغلب الروم على فارس ويحل  
ما وعده الله تعالى من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له  
كتاب على من لا كتاب له وغيظ من شمت بهم من كفار مكة وكون ذلك من  
دلائل غلبة المؤمنين على الكفار وقيل نصر الله إظهار صدق المؤمنين فيما  
أخبروا به المشركين من غلبة الروم على فارس وقيل نصره تعالى أنه ولي بعض  
الظالمين بعضًا وفرق بين كلمتهم حتى تناقصوا وتفاووا وقل كل منهما شوكة  
الأخر وفي ذلك قوة وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أنه وافق ذلك  
يوم بدر وفيه من نصر الله العزيز للمؤمنين وفرحهم بذلك ما لا يخفى والأول  
هو الأنسب لقوله تعالى (ينصر من يشاء) أن ينصره من عباده على عدوه  
ويغلبه عليه فإنه استئناف مقرر لمضمون قوله تعالى فه الأمر من قبل ومن بعد  
(وهو العزيز) المبالغ في المزة والفتلة فلا يمجزه من يشاء أن ينصر عليه  
كائنًا من كان (الرحيم) المبالغ في الرحمة فينصر من يشاء أن ينصره أى

فريق كان والمراد بالرحمة هي الدنيوية أما على القراءة المشهورة فظاهر لما أن كلا الفريقين لا يستحق الرحمة الآخروية وأما على القراءة الأخيرة فلأن المسلمين وإن كانوا مستحقين لها لكن المراد هنا نصرهم الذي هو من آثار الرحمة الدنيوية وتقديم وصف العزة لتقدمه في الاعتبار (وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لأن ما قبله في معنى الوعد كأنه قيل وعد الله وعدا (لا يخلف الله وعده) أي وعد كان عما يتعلق بالدنيا والآخرة لاستحالة الكذب عليه سبحانه وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتلليل الحكم وتفضيحه وإجلاله استئناف مقرر لمعنى المصدر وقد جوز أن تكون حالا منه فيكون كالصدر الموصوف كأنه قيل وعد الله وعدا غير مخلف (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي ماسبق من شئونه تعالى .

(يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) وهو ما يشاهدونه من زخارفها وملاذها وسائر أحوالها الموافقة لسهواتهم الملائمة لأهوائهم المستدعية لانها كهم فيها وعكوفهم عليها لا تمتنعهم بزخارفها وتنعمهم بملاذها كما قيل فإنها ليسا بما علوه منها بل من أفعالهم المترتبة على علومهم وتنكير ظاهرا للتحقير والتخصيس دون الوحدة كما توهم أي يعلمون ظاهرا حقيرا خسيسا من الدنيا (وم عن الآخرة) التي هي الغاية القصوى والمطلب الأسنى (هم غافلون) لا يخطرورها بالبال ولا يدركون من الدنيا ما يؤدي إلى معرفتها من أحوالها ولا يتفكرون فيها كما سيأتى وإجللة معطوفة على يعلمون وإيرادها اسمية للدلالة على استمرار غفلتهم ودوامها وهم الثانية تكرير للأولى أو مبتدأ وخافلون خبره وإجللة خبر للأولى وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى إجللة المتقدمة تقريراً لجهااتهم وتعجبها لهم بالهائم المقصور إدراكاتها من الدنيا على ظواهرها الخسيسة دون أحوالها التي هي مبادئ العلم بأموال الآخرة وإشعاراً بأن العلم المذكور وعدم العلم رأسا سيان (أولم يتفكروا) إنكار واستفحاح لقصر نظرهم على ما ذكر من ظواهر الحياة الدنيا مع الغفلة عن الآخرة والواو للعطف على مقدّر يقتضيه المقام وقوله تعالى (في أنفسهم) ظرف للتفكير

وذكره مع ظهور استحالة كونه في غيرها لتحقيق أمره وتصوير حال المنكرين وقوله تعالى (ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما) الخ متعلق إما بالعلم الذي يؤدي إليه التفكير ويدل عليه أو بالقول الذي يترتب عليه كما في قوله تعالى (ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا) أى أعلوا ظاهر الحياة الدنيا فقط أو أقصروا النظر عليه ولم يحدثوا التفكير في قلوبهم فيعلموا أنه تعالى ما خلقهما وما بينهما من المخلوقات التي هم من جعلها ملتبسة بشيء من الأشياء .

(إلا) ملتبسة (بالحق) أو يقولوا هذا القول معترفين بمضمونه إثر ما علوه والمراد بالحق هو الثابت الذي يحق أن يثبت لا محالة لا بقنائه على الحكمة البالغة والفرض الصحيح الذي هو استعهاد المكلفين بنواتها وصفاتها وأحوالها المتغيرة على وجود صانعها عز وجل و وحدته وعلوه وقدرته وحكمته واختصاصه بالمعبودية وصحة أخباره التي من جعلها لإحيائهم بعد الفناء بالحياة الأبدية ومجازاتهم بحسب أعمالهم غب ما تبين المحسن من الممىء وامتازت درجات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز طبقات علومهم واعتقاداتهم المترتبة على أنظارهم فيما نصب في المصنوعات من الآيات والدلائل والأمارات والمخايل كما نطق به قوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا) فإن العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك فسره عليه الصلاة والسلام بقوله (أيكم أحسن عقلا وأورع من محارم الله وأسرع في طاعة الله وقد مر تحقيقه في أوائل سورة هود عليه السلام وقوله تعالى (وأجل مسمى) عطف على الحق أى وبأجل معين قدره الله تعالى لبقائها لا بد لها من أن تنتهي إليه لا محالة وهو وقت قيام الساعة هذا وقد جوز أن يكون قوله تعالى في أنفسهم صلة للتفكير على معنى أولم يتفكروا في أنفسهم التي هي أقرب المخلوقات إليهم وهم أعلم بشئوننا وأخبر بأحوالها منهم بأحوال ما عداها فيتدبروا ما أودعها الله تعالى ظاهرها وباطنها من غرائب الحكم العادلة على التدبير دون الإعمال وأنه لا بد لها من انتهاء إلى وقت يجازيها

فيه الحكيم الذي دبر أمرها على الإحسان وإحساناً وعلى الإساءة مثلها حتى يعلموا عند ذلك أن سائر الخلائق كذلك أمرها جار على الحكمة والتدبير وأنه لا بد لها من الانتهاء إلى ذلك الوقت وأنت خير بأن أمر معاد الإنسان ومجازاته بما عمل من الإساءة والإحسان هو المقصود بالذات والمحتاج إلى الإثبات فجعله ذريعة إلى إثبات معاد ما عده مع كونه بمحول من الجزاء تعكيس للأمة فتدبر وقوله تعالى ﴿ وإن كثيرا من الناس بلفاء ربهم لكافرون ﴾ تذييل مقرر لما قبله ببيان أكثرهم غير مقتصرين على ما ذكر من الغفلة عن أحوال الآخرة والأعراض عن التفكير فيما يرشدهم إلى معرفتها من خلق السموات والأرض وما بينهما من المصنوعات بل هم منكرون جاحدون بلفاء حسابها تعالى وجزائه بالبحث .

﴿ أولم يسيرا ﴾ توبيخ لهم بعد انما ظلم بمشاهدة أحوال انما ظلم الدالة على عاقبتهم ومآلهم والهمزة لتقرير المنفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أقعدوا فى أماكنهم ولم يسيرا ﴿ فى الأرض ﴾ وقوله تعالى ﴿ فينظروا ﴾ عطف على يسيرا داخل فى حكم التقرير والتوبيخ والمعنى أنهم قد ساروا فى أقطار الأرض وشاهدوا ﴿ كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ﴾ من الأمم المهلكة كعاد وثمود وقوله تعالى ﴿ كانوا أشد منهم قوة ﴾ الخ بيان لمبدأ أحوالهم ومآلها يعنى أنهم كانوا أقدر منهم على التمتع بالحياة الدنيا حيث كانوا أشد منهم قوة ﴿ وأناروا الأرض ﴾ أى قلبوها للزراعة والحراث وقيل لاستنباط المياه واستخراج المعادن وغير ذلك ﴿ وعمروها ﴾ أى عمروها أولئك بفنون العمارات من الزراعة والفرس والبناء وغيرها بما يد عماره لها ﴿ أكثر مما عمروها ﴾ أى عماره أكثر كماً وكيفاً وزماناً من عماره هؤلاء إياها كيف لا وهم أهل واد خير ذى رزق لا تبسط لهم فى غيره وفيه تهكم بهم حيث كانوا مغترين بالدنيا مفتخرين بمناخها مع ضعف حالهم وضيق عطنهم لاذ مدار أمرها على التبسط فى البلاد والتبسط على العباد والتقلب فى أكناف الأرض بأصناف التصرفات وهم نجيفه بلحاظون إلى واد لا نفع فيه يخافون أن يتخطفهم الناس ﴿ وجاءهم سلبهم



بالبينات) بالمعجزات أو الآيات الواضحات (فما كان الله ليظلمهم) أى فكذبهم فاهلكهم فما كان الله ليهلكهم من غير حرم يستدعيه من قبلهم والتعير عن ذلك بالظلم مع أن إهلاكهم بلا جرم ليس من الظلم فى شيء على ما تقرر من قاعدة أهل السنة لإظهار كمال نزاهته تعالى عن ذلك بإبرازه فى معرض ما يستحيل صدوره عنه تعالى وقد مر فى سورة الأنفال وسورة آل عمران (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بأن استرقوا على إقرار ما يوجب من المعاصى العظيمة.

(ثم كان عاقبة الذين أساءوا) أى عملوا السيئات وضع الموصول موضع ضميرم للتسجيل عليهم بالإساءة والإشعار ببله الحكم (السوئى) أى العقوبة التى هى أسوأ العقوبات وأفظعها التى هى العقوبة بالنار فإنها تأنيث الأسوأ كالجسنى تأنيث الأحسن أو مصدر كالشرى وصف به العقوبة بمبالغة كأنها نفس السوئى وهى مرفوعة على أنها اسم كان وخبرها عاقبة وقرئ على العكس وهو أدخل فى الجزالة وقوله تعالى (أن كذبوا بآيات الله) على لما أشير إليه من تزييفهم الدينوى والآخرى أى لأن كذبوا أو بأن كذبوا بآيات الله المنزلة على رسله عليهم الصلاة والسلام ومعجزاته الفاضحة على أيديهم وقوله تعالى (وكانوا بها يستهزئون) عطف على كذبوا داخل معه فى حكم العلية ولإيراد الاستهزاء بصيغة المضارع للدلالة على استمراره وتجدده هذا هو الاتق بمجرأة النظم الجليل وقد قبل وقبل .

(الله يبدأ الخلق) أى ينشئهم (ثم يبعثه) بعد الموت بالبعث (ثم إليه ترجعون) إلى موقف الحساب والجزاء والانتقام للمبالغة فى الترهيب وقرئ بالياء (ويوم تقوم الساعة) التى هى وقت إعادة الخلق ورجعهم إليه (يئس المجرمون) أى يسكتون متحيرين لا ينبسون يقال فاعترته فأبلس إذا سكوت وأيس من أن يمتنع وقرئ بفتح اللام من أبلسه إذا ألهمه وأسكنه (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء) يحيرونهم من عذاب الله تعالى كما كانوا يذمونهم وصيته الجمع لوقوعها فى مقابلة الجمع أى لم يكن لواحد (٢٤ - أبو السعود - بابم)

منهم شفيح أصلاً ( وكانوا بشركائهم كافرين ) أى بالهيتيم وشركتهم لله سبحانه حيث وقفوا على كنهه أمرهم وصيغة الماضي للدلالة على تحققه وقيل كانوا في الدنيا كافرين بسببهم وليس بذلك إذ ليس في الإخبار به فائدة يعتد بها ( ويوم تقوم الساعة ) أعيد لتحويله وتقطيع ما يقع فيه وقوله تعالى : ( يومئذ ينفرون ) تحويل له أثر تحويل وفيه رمز إلى أن التفرق يقع في بعض منه وضيم ينفرون لجميع الخلق المنلول عليهم بما تقدم من بشئهم وعادتهم ورجعهم لا المجرمون خاصة وليس المراد بتفرقهم افتراق كل فرد منهم عن الآخر بل تفرقهم إلى فريقين المؤمنين والكافرين كما في قوله تعالى (فريق في الجنة وفريق في السعير) وذلك بعد تمام الحساب وقوله تعالى ( فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون ) تفصيل ويان لأحوال ذينك الفريقين والروضة كل أرض ذات نبات وماء ورووق ونضارة وتشكيرها للتخيم والمراد بها الجنة والحبور السرور يقال حبره إذا مره سرورا تهل له وجهه وقيل الخبرة كل نعمة حسنة والتحجير التحسين واختلفت فيه الأقاويل لاحتماله وجوه جميع المسار فمن ابن عباس ومجاهد يكرمون وعن قتادة ينعمون وعن ابن كيسان يحلون وعن بكر بن عياش التيجان على رؤسهم وعن وكيع السماع في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم أعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال عليه الصلاة والسلام : يا أعرابي إن في الجنة لنهرأ حافتاه الأبكار من كل بيضاء خوصانية يتغنين بأصوات لم يسمع الخلاق بمثله قط فذلك أفضل نعيم الجنة ، قال الراوى فسألت أبا الدرداء رضى الله عنه بم يتغنين قال بالتيسيح وروى إن في الجنة لأشجارا عليها أجراس أمن فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع يبعث الله تعالى ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لماتوا طربا .

(وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا) التي من حملتها هذه الآيات الناطقة بما فصل (ولقاء الآخرة) صرح بذلك مع اندراج في تكذيب الآيات

للاعتناء بأمره وقوله تعالى ﴿ فأولئك ﴾ إشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب بآياته تعالى وبلقاء الآخرة للايدان بكال تميزم بذلك عن غيرهم وانتظامهم في سلك المشاهدات وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للاشعار ببعده منزلتهم في الشر أى أولئك الموصوفون بما فصل من القبايح ﴿ في العذاب محضرون ﴾ على النوام لا يضيون عنه أبدا ﴿ فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون ﴾ أثر ما بين حال فريق المؤمنين العاملين للصالحات والكافرين المكذبين بالآيات وما لحقها من الثواب والعذاب أمروا بما ينجي من الثاني ويفضي إلى الأول من تزيه الله عز وجل عن كل ما لا يليق بشأنه سبحانه ومن حمده تعالى على نعمه العظام وتقديم الأول على الثاني لما أن التخلية متقدمة على التحلية والماء للزيت ما بعدها على ما قبلها أى إذا علمت ذلك فسبحوا الله تعالى أى زهوه عما ذكر سبحانه أى تسبيحه اللائق به في هذه الأوقات واحمدوه فإن الإخبار بثبوت الحمد له تعالى ووجوبه على المميزين من أهل السموات والأرض في معنى الأمر به على أبلغ وجه وآكده وتوسطه بين أوقات التسبيح للاعتناء بشأنه والاشعار بأن حقهما أن يجمع بينهما كل بنى عنه قوله تعالى ﴿ ونحن نسبح بحمدك ﴾ وقوله تعالى ﴿ فسبح بحمد ربك ﴾ وقوله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله ومحمده مائة مرة جعلت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر وقوله عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله ومحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه وقوله عليه الصلاة والسلام كحنتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وغير ذلك مما لا يحصى من الآيات والأحاديث وتخصيصها بتلك الأوقات للدلالة على أن ما يحدث فيها من آيات قدرته وأحكام رحمته ونعمته شواهد فاطقة بتزعمه تعالى واستحقاقه الحمد وموجبه لتسبيحه وتحميده حتماً وقوله تعالى وعشيا عطف على حين تمسون وتقديمه على حين تظهرون لمراعاة التواصل

وتعير الأسلوب لما أنه لا يحى منه القمل بمعنى الدخول في العشى كالمساء والصباح والظهيرة ولعل السر في ذلك أنه ليس من الأوقات التي تختلف فيها أحوال الناس وتغير تغيراً ظاهراً مصححاً لوصفهم بالخروج عما قبلها والدخول فيها كالأوقات المذكورة فإن كلا منها وقت تنغير فيه الأحوال تغيراً ظاهراً أما في المساء والصباح فظاهر وأما في الظهيرة فلأنها وقت يعتاد فيه التجرد عن الشباب للقبولة كما مر في سورة النور وقيل المراد بالتسريح والحد الصلاة لا شتائها عليهما وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك ذهب الحسن إلى أنها مدنية إذ كان يقول إن الواجب بمكة ركعتان في أى وقت اتفقنا وإنما فرضت الخمس بالمدينة والجهور على أنها فرضت بمكة وهو الحق لحديث المعراج وفي آخره من خمس صلوات كل يوم وليلة . عن النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالقفيز الأوفى فليقل فسيبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فسيبحان الله حين تمسون وحين تصبحون إلى قوله تعالى وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في يومه ومن قالها حين يمسي أدرك ما فاته في ليلته وقرئ : حيننا تمسون وحيننا تصبحون أى تمسون فيه وتصبحون فيه ( يخرج الحي من الميت ) كالإنسان من النطفة والطير من البيضة .

( ويخرج الميت من الحى ) النطفة والبيضة من الحيوان ( ويحيى الأرض ) بالنبات ( بعد موتها ) يسها . وكذلك ( ومثل ذلك الإخراج ) تخرجون ( من قبوركم ) وقرئ : تخرجون بفتح التاء وضم الراء وهذا نوع تفصيل لقوله تعالى الله يبدأ الخلق ثم يعيده ( ومن آياته ) الباهرة الدالة على أنكم تبعثون دلالة أوضح مما سبق فإن دلالته بدء خلقهم على إعادتهم أظهر من دلالته لإخراج الحى من الميت وإخراج الميت من الحى ومن دلالته لإحياء الأرض بعد موتها عليها ( أن خلقكم ) أى فى ضمن خلق آدم عليه السلام لما مر مرارا من أن خلقه عليه الصلاة والسلام منطوق على خلق ذرياته انطواء لإجماليا ( من تراب )

لم يشم رائحة الحياة قط ولا مناسبة بينه وبين ما أتم عليه في ذاتكم وصفاتكم  
 ﴿ ثم إذا أتم بشر تنفثرون ﴾ أى فاجأتم بعد ذلك وقت كونكم بشرا  
 تنفثرون في الأرض وهذا يحمل ما فصل في قوله تعالى (يا أيها الناس إن كنتم  
 في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة) الآية (ومن آياته)  
 الدالة على ما ذكر من البعث وما بعده من الجزاء ﴿ أن خلق لكم ﴾ أى  
 لأجلكم ﴿ من أنفسكم أزواجا ﴾ فإن خلق أصل أزواجكم حواء من ضلع  
 آدم عليه السلام متضمن لخلقهم من أنفسكم على ما عرفته من التحقيق أو من  
 جنسكم لا من جلس آجر وهو الأوفق لقوله تعالى ﴿ لتسكنوا إليها ﴾ أى  
 لتألفوها وتميلوا إليها وتطمثوا بها فإن المجانسة من دواعي التضام والتعارف  
 كما أن المخالفة من أسباب التفرق والتنافر .

﴿ وجعل بينكم ﴾ أى بين الأزواج إما على تغليب الرجال على النساء  
 في الخطاب أو على حذف ظرف مطوف على الظرف المذكور أى جعل  
 بينكم وبينكم كما مر في قوله تعالى (لا فرق بين أحد من رسله) وقيل أو بين  
 أفراد الجنس أى بين الرجال والنساء وبأباه قوله تعالى ﴿ مودة ورحمة ﴾ فإن  
 المراد بهما ما كان منهما بصمة الزواج قطعا أى جعل بينكم بالزواج الذى  
 شرعه لكم توادا وتراحما من غير أن يكون بينكم سابقة معرفة ولا رابطة  
 مصححة للتعاطف من قرابة أو رحم قيل المودة والرحمة من قبل الله تعالى  
 والفرق من الشيطان وعن الحسن رحمه الله المودة كناية عن الجماع ، والرحمة  
 عن الولد كما قال تعالى ورحمة منا ﴿ إن في ذلك ﴾ أى فيما ذكر من خلقهم  
 من تراب وخلق أزواجهم من أنفسهم وإلقاء المودة والرحمة بينهم وما فيه من  
 معنى البعد مع قرب الهد بالمشار إليه للإشمار ببعده منزلة ﴿ لايات ﴾ عظيمة  
 لا يكتنه عنها كثيرة لا يقادر قدرها ﴿ لقوم يفكرون ﴾ فى تضعيف تلك  
 الأنامل المنيبة على الحكم البالغة والجملة تفصيل مقرر لمضمون ما قبله مع التنبية  
 على أن ما ذكر ليس بآية فظة كما يبيء عنه قوله تعالى ومن آياته بل هى مشتلة  
 على آيات شتى .

(ومن آياته) (والدالة على ما ذكر من أمر البعث وما يتلوه من الجزاء  
 (خلق السموات والأرض) إما من حيث أن القادر على خلقهما بما فيهما  
 من المخلوقات بلا مادة مستعدة لها أظهر قدرة على إعادة ما كان حيا قبل ذلك  
 وإما من حيث أن خلقهما وما فيهما ليس إلا لمعان البشر ومعاده كما يفصح عنه  
 قوله تعالى (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا) وقوله تعالى (وهو الذي خلق  
 السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا)  
 (واختلاف ألسنتكم) أى لغاتكم بأن علم كل صنف لغته وألهمه وضعها  
 وأقدره عليها أو أجناس نطقكم وأشكاله فإنك لا تكاد تسمع منطقتين متساويتين  
 في الكيفية من كل وجه (وألوانكم) ببياض الجلد وسواده وتوسطه فيما  
 بينهما أو تضطربات الأعضاء وهيئاتها وألوانها وحلاها بحيث وقع بها التباين بين  
 الأشخاص حتى أن التوأمين مع توافق موادهما وأسبابهما والأمور المتلاقية  
 لهما في التخليق يختلفان في شيء من ذلك لا محالة وإن كانا في غاية التقابه وإنما  
 نظم هذا في سلك الآيات الآفاقية من خلق السموات والأرض مع كونه من  
 الآيات الانفسية الحقيقية بالاتظام في سلك ما سبق من خلق أنفسهم وأزواجهم  
 للائذان باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه من تمامات خلقهم (إن في ذلك)  
 أى فيها ذكر من خلق السموات والأرض واختلاف الألسنة والألوان  
 (لآيات) عظيمة في أنفسها كثيرة في عددها (للمالين) أى المتصفين بالعلم  
 كما في قوله تعالى (وما يعقلها إلا العالمون) وقرىء بفتح اللام وفيه دلالة على كمال  
 وعنوع الآيات وعدم خفائها على أحد من الخلق كافة (ومن آياته منامكم  
 بالليل والنهار) لاستراحة القوى النفسانية وتقوى القوى الطبيعية (وابتغواكم  
 من فضله) فيها فإن كلا من المنام والابتغاء الفضل يقع في المألوف وإن كان  
 الأغلب وقوع الأول في الأول والثاني في الثاني أو منامكم بالليل وابتغواكم  
 بالنهار كما هو المعتاد والموافق لسائر الآيات الواردة في ذلك خلا أنه فصل  
 بين القرنيين الأولين بالقرنيين الأخيرين لأنهما زمان والزمان مع ما وقع  
 فيه كشيء واحد مع إعادة اللف على الاتحاد (إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون)

أى شأنهم أن يسموا الكلام سماع فهم واستبصار حيث يأملون في تضاعيف هذا البيان ويستدلون بذلك على شئونه تعالى (ومن آياته يريكم البرق القطر) الفصل إما مقدر بأن كما في قول من قال :

« ألا أيها الزاجرى أحضر الوغى » أى لن أحضر أو منزل أو منزلة المصدر وبه فسر المثل المشهور تسمع بالمعدي خير من أن تراه أو هو على حاله صفة مخدوف أى آية يريك بها البرق كقول من قال :

وما الدهر إلا نارتان فمنها أموت وأخرى أبقي العيش أكدح  
أى فمنها تارة أموت فيها وأخرى أبقي فيها أو ومن آياته شئ أو سحب يريك البرق (خوفا) من الصاعقة أو للسافر (وطعما) في الفئس أو للقيم ونصيبها على العلة لفعل يستلزمه المذكور فإن إرامتهم البرق مستلزمة لرؤيتهم إياه أو للمذكور نفسه على تقدير مضاف نحو إرامه خوف وطمع أو على تأويل الخوف والطمع بالإخافة والاطماع كقولاك فقلته رغبا للفيضان أو على الحال نحو كلبته شفاها .

(ويزل من السماء ماء) وقرئ بالتخفيف (فيحيي به الأرض) بالنبات (بعد موتها) يبسا (إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون) فإنها من الظهور بحيث يكفي في إدراكها مجرد العقل عند استعماله في استنباط أسبابها وكيفية تكونها (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره) أى بإرادته تعالى لقيامهما والتعبير عنها بالأمر للدلالة على كمال القدرة والنفى عن المبادىء والأسباب وليس المراد بإقامتهما إنشاءهما لأنه قد بين حاله بقوله تعالى (ومن آياته خلق السموات والأرض) ولا إقامتهما بغير مقيم محسوس كما قيل فإن ذلك من تنبأت إنشائهما وإن لم يصرح به تعويلا على ما ذكر في غير موضع من قوله تعالى (خلق السموات بغير عمد ترونها) الآية بل قياسهما واستمرارهما على ما هما عليه إلى أجلهما الذى نعلق به قوله تعالى فيما قبل (ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى) وحيث كانت هذه الآية متأخرة عن سائر الآيات المعودة متصلة بالبعث في الوجود أخرت عنهن وجعلت متصلة به في

الذكر أيضا قبيل (ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون) فانه كلام مسوق للاخبار يوقوع البعث ووجوده بعد انقضاء أجل قيامهما مرتب على تعداد آياته الدالة عليه غير منتظم في سلكها كما قيل كانه قيل ومن آياته قيام السموات والأرض على هيئتهما بأمره تعالى إلى أجل مسمى قدره الله تعالى لقيامهما ثم إذا دعاكم أى بعد انقضاء الأجل من الأرض وأنتم في قبوركم دعوة واحدة بأن قال أيها الموتى اخرجوا فاجأتم الخروج منها وذلك قوله تعالى يومئذ يتبعون الداعي ومن الأرض متعلق بدعاكم إذ يكفى في ذلك كون المدعو فيها يقال دعوته من أسفل الودى فطلع إلى لا تخرجون لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبلها .

(وله) خاصة (من في السموات والأرض) من الملائكة والتقلين خلقا وملكا وتصرفا ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه (كل له قانتون) أى متقادون لفعله لا يمتنعون عليه في شأن من شئته تعالى (وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد موتهم وتكريره لزيادة التقرير والتأكيد لما بعده من قوله تعالى (وهو أهون عليه) أى بالإضافة إلى قدركم والقياس على أصولكم وإلا فهما عليه سواء وقيل أهون بمعنى هين وقد كبر الضمير مع رجوعه إلى الإعادة لما أنها مؤولة بأن يعيد وقيل هو راجع إلى الخلق وليس بذلك وأما ما قيل من أن الإنشاء بطريق التفضل الذى يتخير فيه الفاعل بين الفعل والأمر والإعادة من قبيل الواجب الذى لا بد من فعله حتما فكان أقرب إلى الحصول من الإنشاء المتردد بين الحصول وعدمه فبمعزل من التحصيل إذ ليس المراد بأهوية الفعل أقربيته إلى الوجود باعتبار كثرة الأمور الداعية للفاعل إلى إجماده وقوة اقتضائها لتعلق قدرته به بل أسهلية تأتية وصدوره عنه بعد تعلق قدرته بوجوده وكونه واجبا بالغير ولا تفاوت في ذلك بين أن يكون ذلك التعلق بطريق الإيجاب أو بطريق الاختيار (وله المثل الأعلى) أى الوصف الأعلى العجيب الشأن من القدرة العامة والحكمة التامة وسائر صفات الكمال التى ليس لغيره ما يداينها فضلا عما يساويها ومن فسره بقوله لا إله إلا الله أراد به الوصف بالوحدانية (وهو اليوماوي والأرض) متعلق بضمون الجملة المتقدمة على معنى أنه تعالى



قد وصف به وعرف فيها على ألسنة الخلائق وألسنة الدلائل وقيل متعلق بالأعلى وقيل بمخوف هو حال منه أو من المثل أو من ضميره في الأعلى (وهو العزيز) القادر الذي لا يسجد عن يده يمكن وإعادته (الحكيم) الذي يجرى الأفعال على سنن الحكمة والمصلحة .

(حرب لكم مثلا) يبين به بطلان الشرك (من أنفسكم) أى متزعا من أحوالها التى هى أقرب الأمور إليكم وأعرفها عنكم وأظهرها دلالة على ما ذكر من بطلان الشرك لكونها بطريق الأولوية وقوله تعالى (هل لكم) الخ تصوير للشل أى هل لكم (عما ملكت أيانكم) من العبيد والاماء (من شركاء فيما رزقناكم) من الأموال وما يجرى مجراها مما تصرفون فيها فن الأولى ابتدائية والثانية تبعية والثالثة مزية لتأكيد النفي المستفاد من الاستفهام .

فقوله تعالى (فأتم فيه سواء) تحقيق لمضى الشركة وبيان لكونهم وشركاتهم متساوين فى التصرف فيما ذكر من غير مزية لهم عليها على أن هناك مخلوقا معطوفا على أتم لأنه عام للفريقين بطريق التعليل أى هل ترضون لأنفسكم والحال أن عبيدكم أمثالكم فى البشرية وأحكامها أن يشاركوكم فيما رزقناكم وهو مستعار لكم فأتم وهم فيه سواء شرع يتصرفون فيه كتصرفكم من غير فرق بينكم وبينهم .

(تخافونهم) خير آخر لأتم أو حال من ضمير الفاعل فى سواء أى نهايون أن تستبدوا بالتصرف فيه بدون رأيهم (كخيفتكم أنفسكم) أى خيفة كائنة مثل خيفتكم من الأحرار المساهمين لكم فيما ذكر والمعنى نفي مضمون ما فصل من الجملة الاستفهامية أى لا ترضون بأن يشارككم فيما هو معار لكم مما يليكم وهم أمثالكم فى البشرية غير مخلوقين لكم بل لله تعالى فكيف تشركون به سبحانه فى العبودية التى هى من خصائصه الذاتية مخلوقه بل مصنوع مخلوقه حيث تصنعونه بأيديكم ثم تعبدونه .

(كذلك) أى مثل ذلك التفصيل الواضح (تفصل الآيات) أى نيتها ونوضحها لانتفصال أدنى منه فإن التمثيل تصوير للبعاف المعقولة بصورة المحسوس وإبراز لأوابد المذكرات على هيئة المانوس فيكون في غاية الإيضاح والبيان (لقوم يعقلون) أى يسجلون عقولهم في تدبر الأمور وتخصيصهم بالذكر مع عموم تفصيل الآيات للكل لأنهم المتفهمون بها (بل اتبع الذين ظلموا) إعراض عن مخاطبتهم ومحاولة إرشادهم إلى الحق بضرب المثل وتفصيل الآيات واستعمال المقدمات الحققة للمعقولة وبيان لاستعالة تبعيتهم للحق كأنه قيل لم يسئلوا شيئاً من الآيات المفصلة بل اتبعوا (أهواءهم) الزائفة ووضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بأنهم في ذلك الاتباع ظالمون واضعون الشيء في غير موضعه أو ظالمون لأنفسهم بتعرضها للمذاب الحاله (بغير علم) أى جاهلين بيطلان ما أتوا مكين عليه لا يلويهم عنه صارف حسبما يصرف العالم إذا اتبع الباطل عليه ببطلانه (فن يهدي من أضل الله) أى خلق في الضلال بصرف اختياره إلى كسبه أى لا يقدر على هدايته أحد (وما لهم) أى لمن أضله الله تعالى والجمع باعتبار المعنى (من ناصرين) يخلصونهم من الضلال ويحفظونهم من تبعائه وآفاته على معنى ليس لواحد منهم ناصر واحد على ما هو قاعدة مقابلة الجمع بالجمع (فأقم وجهك للدين) تمثيل لإقباله على الدين واستقامته وثباته عليه وإتمامه بترتيب أسبابه فإن من أهم شيء محسوس بالبرعقد عليه طرفه وسدد إليه نظره وقوم له وجهه مقبلاً به عليه أى تقوم وجهك له وعدله غير ملتفت فيما وشالاً وقوله تعالى (حنيفاً) حال من المأمور أو من الدين (فطرة الله) الفطرة الخلقة واتصافها على الإغراء أى الزموا أو عليكم فطرة الله فإن الخطاب للكل كما يفصح عنه قوله تعالى متبين والإفراد في أقم لما أن الرسول عليه الصلاة والسلام إمام الأمة فأمره عليه السلام مستتب لأمرهم والمراد بلزومها الجريان على موجبها وعدم الإخلال به باتباع الهوى وتسويل الشياطين وقيل على المصدر أى فطر الله فطرة وقوله تعالى (التي فطر الناس عليها) صفة لفطرة الله مؤكدة لوجوب الامتثال بالأمر فإن خلق الله الناس

على فطرته التي هي عبارة عن قبولهم للحق وتمكنهم من إدراكه أو عن ملته الإسلام من موجبات لزومها والتمسك بها قطعاً فليُفهم لم يخلوا وما خلقوا عليه أدى بهم إليها وما اختاروا عليها ديناً آخر ومن غوى منهم فليُغوا شياطين الإنس والجن ومنه قوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن رب العزة كل عبادي خلقت حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم وأمرهم أن يشركوا في غيري، وقوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هم الذين يهودانه وينصرانه وقوله تعالى ﴿لا تبدل خلق الله﴾ لتعليل الأمر بلزوم فطرته تعالى أو لوجوب الامتثال به أي لا صحة ولا استقامة لتبديله بالإخلال بموجبه وعدم ترتيب مقتضاه عليه باتباع الهوى وقبول وسوسة الشيطان وقيل لا يقدر أحد على أن يغيره فلا بد حيثئذ من حمل التبديل على تبدل نفس الفطرة بإزالة آثارها ووضع فطرة أخرى مكانها غير مصححة لقبول الحق والتمسك من إدراكه ضرورة أن التبديل بالمعنى الأول مقدور بل واقع قطعاً فالتعليل حيثئذ من جهة أن سلامة الفطرة متحققة في كل أحد فلا بد من لزومها بترتيب مقتضاها عليها وعدم الإخلال به بما ذكر من اتباع الهوى وخطوات الشيطان (ذلك) إشارة إلى الدين المأمور بإقامته الوجه له أو إلى لزوم فطرة الله المستفاد من الإغراء أو إلى الفطرة لأنفسرت بالملة والتذكير بتأويل المذكور أو باعتبار الخبر (الدين القيم) المستوى الذي لا عوج فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فيصدون عنه صدوداً (منيبين إليه) حال من الضمير في الناصب المقدر لفطرة الله أو في أهم لمعومه للآمة حسياً أشير إليه وما بينهما اعتراض أي راجعين إليه من أناب إذا رجع مرة بعد أخرى وقوله تعالى ﴿واقفوه﴾ أي من مخالفة أمره عطف على المقدر المذكور وكذا قوله تعالى:

(واقفوا الصلاة ولا تكونوا من المشركين) المبدلين لفطرة الله تعالى تبديلاً (من الذين فرقوا دينهم) بدل من المشركين بإطاعة الجار وتفريقهم لدينهم اختلافهم فيما يعبّدونه على اختلاف أهوائهم وفائدة الإبدال التحذير من الاتهام إلى حزب من أحزاب المشركين ببيان أن الكل على الضلال المبين

وقرىء فارقوا أى تركوا دينهم الذى أمروا به ( وكانوا شيعة ) أى فرقاً تشيع كل منها إمامها الذى أصلها ( كل حزب بما لديهم ) من الدين الموجع المؤسس على رأى الزائغ والزعيم الباطل ( فرحون ) مسرورون ظناً منهم أنه حق وأنى له ذلك فاجلّة اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من تفریق دينهم وكونهم شيعة وقد جوز أن أن يكون فرحون صفة لكل على أن الخبر هو الطرف المقدم أعنى من الذين فرقوا ولا يخفى بعده ( وإذا مس الناس ضر ) أى شدة ( دعوا ربهم متبينين إليه ) راجعين إليه من دهاء غيره ( ثم إذا أذاقهم منه رحمة ) خلاصاً من تلك العدة ( إذا فريق منهم بربهم ) الذى كانوا دعوه متبينين إليه ( يشركون ) أى فاجباً فريق منهم الإشرارك وتخصيص هذا الفعل ببعضهم لما أن بعضهم لبسوا كذلك كافي قوله تعالى ( فلما نجّاهم إلى البر ففهم مقتصد ) أى مقيم على الطريق القصد أو متوسط فى الكفر لانهجاره فى الجلّة ( ليكفروا بما آتيناكم ) اللام فيه للمعاقبة وقيل للأمر التهديدى كقوله تعالى ( فتمتوا ) غير أنه التفت فيه للبالغة وقرىء وليتمتوا ( فسوف تعلمون ) عاقبة تتمكم وقرىء بالياء على أن تمتوا ماض والالتفات إلى الغيبة فى قوله تعالى ( أم أنزلنا عليهم ) للإيدان بالإعراض عنهم وتعدد جناياتهم لغیرم بطريق المبالغة ( سلطاناً ) أى حجة واضحة وقيل ذا سلطان أى ملكاً معه برهان ( فهو يتكلم ) تكلم دلالة كافي قوله تعالى ( هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق ) أو تكلم نطق ( بما كانوا به يشركون ) ياشراكهم به تعالى أو بالأمر الذى يسببه يشركون ( وإذا أذقنا الناس رحمة ) أى نعمة من صحة وسعة ( فرحوا بها ) بطراً وأشراراً لا حمداً وشكراً .

( وإن نصبهم سيئة ) شدة ( بما قدمت أيديهم ) بشؤم معاصيهم ( إذا هم يقطعون ) فاجزأ القنوط من رحمته تعالى وقرىء بكسر النون ( أو لم يروا ) أى ألم ينظروا ولم يشاهدوا ( أن الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر ) فالهم لم يشكروا ولم يحسبوا فى السراء والضراء كالمؤمنين ( إن فى ذلك لآيات لقوم يرمضون ) فيستلون بهاء على كمال القبرة والحكمة ( فآتت ذا القري

حقه) من الصلة والصدقة وسائر المبرات (والمسكين وابن السبيل) ما يستحقانه والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام أو لمن بسط له كما تؤذن به القاء (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) ذاته أو جهته ويقصدون بمعرفتهم إياه تعالى غالبا أو جهة التقرب إليه لاجبة أخرى (وأولئك هم المفلحون) حيث حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم (وما آتيتكم من ربا) زيادة غالية عن العوض عند المعاملة وقرئ: آتيتكم بالقصر أى غشيتموه أو رهنتموه من إعطاء ربا (ليروا في أموال الناس) ليزيد ويزكوا في أموالهم (فلا يروا عند الله) أى لا يبارك فيه وقرئ: لقرؤا أى لتزيدوا أو لتصيروا ذوى ربا (وما آتيتكم من زكوة تريدون وجه الله) أى تبتغون به وجهه تعالى خالصا (فأولئك هم المضعفون) أى ذوو الأضعاف من الثواب وظهير المضعف المعزى والموسر لذى القوة واليسار أو الذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم بالبركة وقرئ: بفتح العين وفى تنوير النظم الكريم والالتفات من الجزالة ما لا يخفى (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) أثبت له تعالى لوازم الألوهية وخواصها وفضاها وأسا عما اتفقوا شركاء له تعالى من الأصنام وغيرها مؤكدا بالإنكار على ما دل عليه البرهان والبيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج منه تنزهه عن الشركاء بقوله تعالى (سبحانه وتعالى عما يشركون) وقد جوز أن يكون الموصول صفة والخبر هل من شركائكم والرباط قوله تعالى من ذلكم لأنه بمعنى من أفعاله ومن الأولى والثانية تفيضان شيوع الحكم فى جنس الشركاء والأفعال والثالثة مزينة لتعميم المنفى وكل منها مستقلة بالتأكيد وقرئ: تشركون بصيغة الخطاب (ظهر الفساد فى البر والبحر) كالجذب والموتان وكثرة الحرق والخرق وإخفاق الناعة وعنى البركات وكثرة المضار أو الضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرئ: البحر (بما كسبت أيدي الناس) بشؤم معاصيهم أو بكسبهم إياها وقيل ظهر الفساد فى البر بقتل قاتيل أخاه هابيل وفى البحر بأن جلندى كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذى عملوا) أى بعض جزائه فإن تمامه فى الآخرة واللام

اللغة أو العاقبة وقرئ لنذيقهم بالنون ﴿لعلهم يرجعون﴾ عما كانوا عليه ﴿قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل﴾ لبشاهدوا آثارهم ﴿كان أكثرهم مشركين﴾ استئناف للدلالة على أن ما أصابهم لنفوس الشرك فيها بينهم أو كان الشرك في أكثرهم وما حوته من المعاصي في قليل منهم ﴿فأقم وجهك للدين القيم﴾ أي البليغ الاستقامة ﴿من قبل أن يأتي يوم لا مرد له﴾ لا يقدر أحد على رده ﴿من الله﴾ متعلق بيأتي أو يمدد لانه مصدر والمعنى لا يردده الله تعالى لتعلق إرادته القديمة بمجيئه ﴿يومئذ يصدعون﴾ أصله يصدعون أي ينفرون فريق في الجنة وفريق في السعير .

﴿من كفر فعليه كفره﴾ أي وبال كفره وهو النار المؤبدة ﴿ومن عمل صالحا فلأنفسهم يهتدون﴾ أي يسوون منزلا في الجنة وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على الاختصاص ﴿ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله﴾ متعلق يصدعون وقيل يمهدون أي ينفرون بفريق الله تعالى فريقين ليجزى كلا منهما بحسب أعمالهم وحيث كان جزاء المؤمنين هو المقصود بالذات أبرز ذلك في معرض الثناء وصير عنه بالفضل لما أن الإثابة بطريق التفضل لا الوجوب . وأشير إلى جزاء الفريق الآخر بقوله تعالى ﴿إنه لا يحب الكافرين﴾ فإن عدم محبته تعالى كناية عن بغضه الموجب لغضبه المستتبع للعقوبة لا محالة ﴿ومن آياته أن يرسل الرياح﴾ أي الشمال والسماء والجنوب فإنها رياح الرحمة وأما الدبور فرغ العذاب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقرئ الريح على إرادة الجنس ﴿مبشرات﴾ بالمطر ﴿وليذيقكم من رحمته﴾ وهي المنافع التابعة لها وقيل الحصب التابع لنزول المطر المسبب عنها أو الروح الذي هو مع هبوبها واللام متعلقة بيرسل والجملة معطوفة على مبشرات على المعنى كأنه قيل ليشركم بها وليذيقكم أو يحذوف يهضم من ذكر الإرسال تقديره وليذيقكم وليكون كذا وكذا يرسلها لا الأمر آخر لا تعلق له بمنافعكم ﴿ولتجرى الفلك﴾ بسوقها ﴿بأمره﴾ ولتبتغوا من فضله ﴿بتجارة البسر﴾ ولعالمكم تفكرون ﴿ولتشكروا نعمة الله فيما ذكر من النعمات الجليلة

(ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم) كما أرسلناك إلى قومك (لنجزم بالبينات) أى جاء كل رسول قومه بما يخصه من البينات كما جئت قومك بيناتك والقاء فى قوله تعالى (فاتقنا من الذين أجمعوا) نصيحة أى فكذبوهم فاتقنا منهم وإنما وضع موضع ضمير الموصول للتنبية على مكان المحذوف والإشعار بكونه علة للانتقام وفى قوله تعالى (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) مزيد تشرىف وتكرمة للمؤمنين حيث جعلوا مستحقين على الله تعالى أن ينصرهم وإشعار بأن الانتقام من الكفرة لأجله وقد يوقف على حقا على أنه متعلق بالانتقام ولعل توسيط الآية الكريمة بطريق الاعتراض بين ما سبق وما لحق من أحوال الرياح وأحكامها لإنباز الكفرة وتحذيرهم عن الإخلال بمواجب الشكر المطلوب بقوله تعالى لعلكم تشكرون بمقابلة النعم المعدودة المنوطة بإرسالها كيلا يحل بهم مثل ما حل بأولئك الأمم من الانتقام (الله الذى يرسل الرياح) استئناف مسوق لبيان ما أجل فيما سبق من أحوال الرياح (فتثير سحابا فيبسطه) متصلا تارة (فى السماء) فى جوها (كيف يشاء) سائر أوقافا مطبقا وغير مطبق من جانب دون جانب إلى غير ذلك (ويمحله كسفا) تارة أخرى أى قطعاً وقرىء يسكون السين على أنه مخفف جمع كسفة أو مصدر وصف به (قرى الودق) المطر (يخرج من خلاله) فى التارئين .

(فلذا أصاب به من يشاء من عباده) أى بلادهم وأراضهم (إذا هم يستبشرون) فاجزأ الاستبشار بمعنى المحصب (وإن كانوا) إنه عطفة من إن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف أى وإن الثمان كانوا (من قبل أن ينزل عليهم) أى المطر (من قبله) تكرير للتأكيد والإيذان بطول صدمهم بالمطر واستحكام يأثمهم منه وقيل الضمير للمطر أو السحاب أو الإرسال وقيل للكسف على القراءة بالسكون وليس بواضح وأقرب من ذلك أن يكون الضمير للاستبشار ومن متعلقة ينزل لتفيد سرعة قلب قلوبهم من اليأس إلى الاستبشار بالإشادة إلى غاية تقارب زمانهما ببيان اتصال اليأس بالانتزيل

المتمصل بالاستبشار بشهادة إذا الفجائية (لمبسين) خير كانوا واللام فارقة  
 أى آيسين (فاظفر إلى آثار رحمة الله) المترتبة على تنزيل المطر من النبات  
 والأشجار وأنواع الفوار والفاء للدلالة على سرعة ترتبها عليه وقرىء أثر بالتوحيد  
 وقوله تعالى (كيف يحيي) أى الله تعالى (الأرض بعد موتها) في حين  
 النصب بنزع الخافض وكيف معلق لا ينظر أى فانظر إلى إحيائه البديع للأرض  
 بعد موتها وقيل على الحالية بالتأويل وأيا ما كان فالمراد بالامر بالنظر التنبه على  
 عظم قدرته تعالى وسعة رحمته مع ما فيه من التفهيد لما يسبقه من أمر البعث  
 وقرىء يحيي بالتأنيث على الإسناد إلى ضمير الرحمة (إن ذلك) العظيم الشأن  
 الذى ذكر بعض شئونه (لحي الموتى) لقادر على إحيائهم فإنه لإحداث مثل  
 ما كان في مواد أبدانهم من القوى الحيوانية كما أن إحياء الأرض لإحداث مثل  
 ما كان فيها من القوى النباتية أو لحييهم البتة وقوله تعالى (وهو على كل شيء  
 قدير) تذييل مقرر لمضمون ما قبله أى مبالغ في القدرة على جميع الأشياء التى  
 من جملتها إحيائهم لما أن نسبة قدرته إلى الكل سواء .

(ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه) أى الأثر المدلول عليه بالآثار فإنه اسم  
 جنس يعم القليل والكثير (مصغراً) بعد خضرته وقد جوز أن يكون الضمير  
 للسحاب لأنه إذا كان مصغراً لم يحطر ولا يخفى بعده واللام في لئن موطئة للقسم  
 دخلت على حرف الشرط والفاء في فرأوه نصيحة واللام في قوله تعالى (لعلوا)  
 لام جواب القسم السادس الجوابين أى وبالله لئن أرسلنا ريحاً حارة أو باردة  
 فضربت ذرهم بالصفار فرأوه مصغراً ليظن (من بعده يكفرون) من غير  
 تعلم وفيه من ذمهم بعد تثبتهم وسرعة توليهم بين طرفي الإنطراط والتفرط  
 ما لا يخفى حيث كان الواجب عليهم أن يتركوا على الله تعالى في كل حال  
 ويلجؤا إليه بالاستغفار إذا احتبس عنهم القطر ولا يأسوا من روح الله تعالى  
 ويأبوا إلى الشكر بالطاعة إذا أصابهم رحمته ولا يفرطوا في الاستبشار  
 وأن يصيروا على بلائه إذا اعترى ذرهم آفة ولا يكفروا ب نعماته فمكسوا  
 الإمبر وأبوا ما يحجبهم وأتوا بما يردهم (فإنك لا تسمع الموتى) لما أنهم



مثلهم لانسداد مشاعرهم عن الحق (ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين) تقييد الحكم بما ذكر ليان كمال سوء حال الكفرة والتنبيه على أنهم جامعون لخصائص السوء نبو أسماعهم عن الحق وإعراضهم عن الإصغاء إليه ولو كان فيهم إحداهما لكفاهم ذلك فكيف وقد جمعوا فإن الأصم المقبل إلى المتكلم ربما يظن من أوضاعه وحركاته لشيء من كلامه وإن لم يسمعه أصلاً وأما إذا كان مريضاً عنه فلا يكاد يفهم منه شيئاً وقرئء بالياء المفتوحة ورفع الصم (وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) سموا عمياً إما لفقد المقتصد الحقيقي من الإبصار أو لعمى قلوبهم وقرئء تهدى العمى (إن تسمع) أى ما تسمع (إلا من يؤمن بآياتنا) فإن إيمانهم يدعوهم إلى التدبر فيها وتلقيها بالقبول أو إلا من يشارف الإيمان بها ويقبل عليها إقبالا لا تقا (فهم مسلمون) متقادون لما تأمرهم به من الحق (الله الذى خلقكم من ضعف) مبتدأ وخبر أى ابتدأكم ضعفاء وجعل الضعف أساس أمركم كقوله تعالى (وخلق الإنسان ضعيفاً) أى خلقكم من أصل ضعيف هو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف قوة) وذلك عند بلوغكم الحلم أو تعلق الروح بأبدانكم (ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة) إذا أخذ منكم السن وقرئء بضم الضاد فى الكل وهو أقوى لقول ابن عمر رضى الله عنهما قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقرأنى من ضعف وهما لغتان كالغفر والفقير والتذكير مع التكرير لأن المتقدم غير المتأخر (يخلق ما يشاء) من الأشياء التى من جعلها ما ذكر من الضعف والقوة والشيبة (وهو العليم القدير) المبالغ فى العلم والقدرة فإن التزديد فيما ذكر من الأطوار المختلفة من أوضح دلائل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) أى القيامة سميت بها لأنها تقوم فى آخر ساعتين ساعات الدنيا أو لأنها تقع بئته وصارت علما لها كالنتيج للثريا والكوكب للزهرة (يقسم المجرمون ما لبثوا) أى فى القبور أو فى الدنيا والأول هو الأظهر لأن لبثهم مضياً بيوم البعث كما سيأتى وليس لبثهم فى الدنيا كذلك وقيل فيما بين فناء الدنيا والبعث وانقطاع عذابهم وفى الحديث ما بين فناء الدنيا والبعث أربعون وهو محتمل للساعات والأيام والأعوام وقيل (٢٤٣) - أبو السعود - وإية

لا يعلم أمي أربعون سنة أو أربعون ألف سنة (غير ساعة) استقلوا مدة لبثهم نسيانا أو كذبا أو تخميناً (كذلك كانوا يؤفكون) مثل ذلك العرف كانوا يصرفون في الدنيا عن الحق والصدق .

(وقال الذين آمنوا العلم والإيمان) في الدنيا من الملائكة والإنس (لقد لبثتم في كتاب الله) في علمه أو قصائده أو ما كتبه وعينه أو في الروح أو القرآن وهو قوله تعالى (ومن وراءهم برزخ) (إلى يوم البعث) ردوا بذلك ما قالوه وأبدوه بالبين كأنهم من فرط حيرتهم لم يدروا أن ذلك هو البعث الموعود الذي كانوا يشكروه وكانوا يسمعون أنه يكون بعد فناء الخلق كافة ويقدررون لذلك زمانا مديدا وإن لم يعتقدوا تحققه فرد العالمون مقالهم ونهيم على أنهم لبثوا إلى غاية بعيدة كانوا يسمونها وينكرونها وبكتوم بالإخبار بوقوعها حيث قالوا (فهذا يوم البعث) الذي كنتم توعدون في الدنيا (ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق فاستحجولون به استهزاء والفاء جواب شرط محذوف كما في قول من قال :

قالوا خراسان أنصى ما يراد بنا ثم القبول فقد جئنا خراسانا  
(فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم) أي عذرهم وقرىء تنفع بالناء محافظة على ظاهر اللفظ وإن توسط بينهما فاصل (ولاهم يستعيبون) لا يدعون إلى ما يقتضى إعتابهم أي لإزالة عتابهم من التوبة والطاعة كما دعوا إليه في الدنيا من قولهم استعيب فلان فأعتبه أي استرضاني فأرضيته (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي وبقائه لقد بينا لهم كل حال ووصفنا لهم كل صفة كأنها في غرابتها مثل وقصصنا عليهم كل قصة عجيبة الشأن كحكمة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم ويفعل بهم من رد اعتذارهم (ولئن جسهم بآية) من آيات القرآن الناطقة بأمثال ذلك (ليقولن الذين كفروا) لفرط عتوهم وعتادهم وقساوة قلوبهم غاطبين لثبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (إن أتم إلا مبطلون) أي مزورون (كذلك) مثل ذلك الطبع الفظيخ (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) لا يطلبون العلم

ولا يتحرون الحق بل يصرون على خرافات اعتقدها وترات ابتدعوها فإن  
الجهل المركب يمنع إدراك الحق ويوجب تكذيب الحق .

( فاحذر ) على ما تشاهد منهم من الأقوال الباطلة والأفعال السيئة ( إن  
وعد الله حق ) وقد وعدك بالنصرة وإظهار الدين وإعلاء كلمة الحق ولا بد  
من إنجازه والوفاء به لا محالة ( ولا يستحقنك ) لا يحملنك على الخفة والقلق  
( الذين لا يوقنون ) بما تنلو عليهم من الآيات البينة بتكذيبهم إياها وإذاتهم  
لك بأبائهم التي من جعلتها قولهم إن أتم إلا مبطلون فإنهم شاكون ضالون  
ولا يستبعد منهم أمثال ذلك وقرىء بالنون المنقفة وقرىء ولا يستحقنك من  
الاستحقاق أى لا يفتننك فيملكوك ويكونوا أحق بك من المؤمنين وأيا  
ما كان فظاهر النظم الكريم وإن كان نيبا للكفرة عن استغفاره عليه السلام  
عن التأثر من استغفاهم والأفتنان بفتنهم على طريق الكناية كما في قوله تعالى  
( ولا يجرمكم شئآن قوم على أن لا تعملوا ) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الأجر  
عشر حسنات بعدد كل ملك يسبح الله تعالى بين السماء والأرض وأدرك  
حاضيه في يومه وليلته .

## سورة لقمان

مكية ، وقيل ( إلا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة )  
 فإن وجوبهما بالمدينة ، وهو ضعيف لأنه يناقش شرعيتها  
 بمكة ، وقيل إلا ثلاثاً من قوله ( ولو أن مافي الأرض من شجرة  
 أنلام ) وهي أربع أو ثلاث وثلاثون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( ألم تلك آيات الكتاب ) سلف بيانه في نظائره ( الحكيم ) أى ذى  
 الحكمة لاشتراكه عليها أو هو وصف له بنعته تعالى أو أصله الحكيم منزله أو قائله  
 لحذف المضارب وأقيم المضارب إليه مقامه فانقلب مرفوعاً فاستكن في الصفة  
 المشبهة وقيل الحكيم فعيل بمعنى مفعول كما قالوا أعقدت اللين فهو حقيقد أى معقد  
 وهو قليل وقيل بمعنى فاعل ( هدى ورحمة ) بالنصب على الحالية من الآيات  
 والعملل فيها معنى الإشارة وقرئنا بالرفع على أنها خبران آخران لاسم  
 الإشارة أو لمبتدأ محذوف ( للمحسنين ) أى العاملين للحسنات فإن أريد بها  
 مشاهيرها المعبودة في الدين فقوله تعالى ( الذين يقيمون الصلوة ويؤتون  
 الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ) يبان لما عملوها من الحسنات على طريقة  
 قوله :

الألمى الذى يظن بك الفاسن كأن قد رأى وقد سمعا

وإن أريد بها جميع الحسنات فهو تخصيص لهذه الثلاث بالذكر من بين  
 سائر شعبها لإظهار فضلها وإنافتها على غيرها وتخصيص الوجه الأول بصورة  
 كون الوصول صفة للمحسنين والوجه الأخير بصورة كونه مبتدأ ما لا وجه له  
 ( أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ) الفائزون بكل مطلوب  
 والتاجون من كل مهروب لحيازتهم قطرى العلم والعمل وقد مر فيه من المقالة  
 في مطلع سورة البقرة بما لا مزيد عليه .

(ومن الناس) محله الرفع على الابتداء باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف  
ومن في قوله تعالى (من يشتري طهو الحديث) موصولة أو موصوفة محلها  
الرفع على الخبرية والمعنى وبعض الناس أو وبعض من الناس الذي يشتري أو  
خريق يشتري على أن مناط الإفادة والمقصود بالأصالة هو اتصافهم بما في حين  
الصلة أو الصفة لا كونهم ذوات أولئك المذكورين كما مر في قوله تعالى (ومن  
الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر) الآيات وطو الحديث ما يلي  
عما يعنى من المهمات كالأحاديث التي لا أصل لها والأساطير التي لا اعتداد بها  
والمضاحك وسائر ما لا خير فيه من فضول الكلام والإضافة بمعنى من التبيينية  
لأن أريد بالحديث المنكر وبمعنى التبيينية لأن أريد به الأهم من ذلك وقيل  
نزلت الآية في النضر بن الحرث اشترى كتب الأاطعم وكان يحدث بها قريشا  
حيث يقول إن كان محمد عليه الصلاة والسلام يحدثكم بحديث عاد وثمود فأنا أحدثكم  
بحديث رستم واسفنديار والأكاسرة وقيل كان يشتري القيان ويعملهن على  
معاشرة من أراد الإسلام ومنعه عنه (ليضل عن سبيل الله) أى دينه الحق  
الموصل إليه تعالى أو عن قراءة كتابه الهادى إليه تعالى وقرئ ليضل بفتح الياء  
أى ليثبت ويستمر على ضلاله أو ليرداد فيه (بغير علم) أى بحال ما يهتريه  
أو بالتجارة حيث استبدل الشر بالخير المحض (ويتخذها) بالنصب  
عقلًا على يضل والضمير للسبيل فإنه مما يذكر ويؤثث وهو دين الإسلام أو  
القرآن أى ويتخذها (هزوا) مهزوا به وقرئ ويتخذها بالرفع عقلًا على  
يشتري وقوله تعالى :

(أولئك) إشارة إلى من والجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد في الفعلين  
باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بذكر المشار إليه للإيضاح  
يبعد منزلتهم في الشراة أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الاشتراء للإحلال  
(لهم عذاب مبين) لما اتصفوا به من إهانتهم الحق بإثارة الباطل عليه وترغيب  
الناس فيه (وإذا تلى عليه) أى على المشتري أفرد الضمير فيه وفيما بعده  
كالعناير الثلاثة الأول باعتبار لفظية من بعد ما جمع فيما بينهما باعتبار معناها

(آياتنا) التي هي آيات الكتاب الحكيم وهدى ورحمة للحسنيين (ولى) .  
أعرض عنها غير معتد بها (مستكبرا) مبالغا في التكبر (كان لم يسمعا)  
حال من ضمير ولى أو من ضمير مستكبرا والامل كأنه تخفف ضمير الشأن  
وخفت المثقلة أى مشبها حاله حال من لم يسمعا وهو سامع وفيه رمز إلى أن  
من سمعا لا يتصور منه التولية والاستكبار لما فيها من الأمور الموجبة للإقبال  
عليها والخضوع لها على طريقة قول من قال :  
« كأنك لم تجزع على ابن طريف »

(كان في أذنيه وقرا) حال من ضمير لم يسمعا أى مشبها حاله حال من  
في أذنيه ثقل مانع من السماع ويجوز أن يكونا استثنافين وقرىء في أذنيه  
يسكون الذال (فبشره بعباد أليم) أى فاعله بأن العذاب المفرط في الإلزام  
لاحق به لا عالة وذكر البشارة للتهكم (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات)  
بيان لحال المؤمنين بآياته تعالى إثر بيان حال الكافرين بها أى الذين آمنوا بآياته  
تعالى وعملوا بموجبها (لهم) بمقابلة ما ذكر من إيمانهم وأعمالهم (جنات  
النعيم) أى نعيم جنات فمكسر للمبالغة والجملة خير أن والأحسن أن يجعل لهم  
هو الجبر لأن وجنات النعيم مرتفعا به على الفاعلية وقوله تعالى (خالدين فيها)  
حال من الضمير في لهم أو من جنات النعيم لاشتغاله على ضميريهما والعامل  
ما يتعلق به اللام (وعدهم الله حقا) مصدران مؤكدان الأول لنفسه والثاني  
لفهمه لأن قوله تعالى لهم جنات النعيم في معنى وعدم الله جنات النعيم (وهو  
العزيز) الذى لا يقبله لينه من إنجاز وعده أو تحقيق وعيده (الحكيم)  
الذى لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة .

(خلق السموات وبشر عمد) الخ استئناف مسوق للاستشهاد بما فصل فيه  
على عزته تعالى التي هي كمال القدرة وحكته التي هي كمال العلم وتمهيد قاعدة  
التوحيد وقرره وإبطال أمر الإشراك وتبكيك أهله والممد جمع عماد كاهب  
جمع إهاب وهو ما يعمد به أى يستند يقال عمدت الحائط إذا دعته أى بنيت  
دعائم على أن الجمع لتعدد السموات وقوله تعالى (ترونها) استئناف جىء به

للاستشهاد على ما ذكر من خلقه تعالى لها غير معمودة بمشاهدتهم لها كذلك  
أو صفة لعمد أى خلقها بغير عمد مرئية على أن التقيد للرمز إلى أنه تعالى عمدها  
بعمد لا ترونها هى عمد القدرة (والنبي فى الأرض رواسى) بيان لصنعه البديع  
فى قرار الأرض إثر بيان صنعه الحكيم فى قرار السموات والأرض أى التى  
فيها جبالاً ثوابت<sup>(١)</sup> وقد مر ما فيه من التكلام فى سورة الرعد (أن تميد بكم)  
كرهية أن تميل بكم فإن بساطة أجزائها تقتضى تبدل أحيائها وأوضاعها لامتناع  
اختصاص كل منها لذاته أو لشيء من لوازمه بغير معين ووضع مخصوص (وبث  
فيها من كل دابة) من كل نوع من أنواعها (وأزلنا من السماء ماء) هو  
المطر (فأنبتنا فيها) بسبب ذلك الماء (من كل زوج كريم) من كل صنف  
كثير المنافع والائتفات إلى نون العظمة فى الفعلين لإبراز مزيد الاعتناء بأمرها  
(هذا) أى ما ذكر من السموات والأرض وما تعلق بهما من الأمور  
المعدودة (خلق الله) أى مخلوقه (فأرونى ماذا خلق الذين من دونه)  
عما اتخذهم شركاء له سبحانه فى العبادة حتى استحقوا به العبودية وماذا نصب  
بخلق أو ما مرتفع بالابتداء وخيره ذا بصلة وأرونى متعلق به وقوله تعالى  
(بل الظالمون فى ضلال مبين) لإضراب عن تبكيهم بما ذكر إلى التسجيل عليهم  
بالضلال البين المستدعى للإعراض عن مخاطبتهم بالمقدمات المعقولة للاحقة لاستحالة  
أن يفهموا منها شيئاً فهمتوا به إلى العلم بطلان ما هم عليه أو يتأثروا من الإلزام  
والتبكيك فيزجروا عنه ووضع الظاهر موضع ضميرهم للدلالة على أنهم  
يأشركونهم واضعون للشيء فى غير موضعه ويمتدون عن الحدود وظالمون لأنفسهم  
بتمريرها للعباد الخالف (ولقد آتينا لقمان الحكمة) كلام مستأنف مسوق  
ليبان بطلان الشرك وهو لقمان بن يعقوب من أولاد أزر بن أخت أيوب عليه  
السلام أو عائلته وعاش حتى أدرك داود عليه السلام وأخذ عنه العلم وكان يفتى  
قبل مجيئه وقيل كان قاضياً فى بنى إسرائيل والجمهور على أنه كان حكيماً ولم يكن

غيباً والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس الإنسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة الثابتة على الأفعال الفاضلة على قدر طاقتها ومن حكمته أنه صحب داود عليه السلام شهوراً وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكمة وقليل فاعله فقال له داود عليه السلام بحق ما سميت حكيماً وأن داود قال له يوماً كيف أصبحت فقال أصبحت في يدي غيري فتفكر داود فيه فصعق صعقة وأنه أمره موله بأن يذبح شاة ويأتي بأطيب مضغتين منها فأتى باللسان والقلب ثم بعد أيام أمره بأن يأتي بأخبت مضغتين منها فأتى بهما أيضاً فسأله عن ذلك فقال هما أطيب شيء إذا طابا وأخبت شيء إذا خبتا ومعنى (أن اشكر الله) أى اشكره تعالى على أن أنمفسرة فإن إتياء الحكمة في معنى القول وقوله تعالى (ومن يشكر) الخ استئناف مقرر لمضمون ما قبله موجب للامتنان بالأمر أى ومن يشكر له تعالى (فإنما يشكر لنفسه) لأن منفعة التي هي ارتباط العبد واستجلاب للمزيد مقصورة عليها (ومن كفر فإن الله غني) عن كل شيء فلا يحتاج إلى الشكر ليتضرر بكفر من كفر (حميد) حقيق بالحمد وإن لم يحمده أحد أو عمود بالفعل ينطق بحمده جميع المخلوقات بلسان الحال وعدم التعرض لكونه تعالى مشكوراً لما أن الحمد متضمن للشكر بل هو رأسه كما قال عليه الصلاة والسلام الحمد رأس الشكر لم يشكر الله عبد لم يحمده فإثباته له تعالى لإثبات للشكر له قطعاً .

من مواضع لقمان

(وإذا قال لقمان لابنه) أنعم وقيل أشكم وقيل ماثان (وهو يعظله يابني) تعظيمه إشفاقاً وقرىء يابني يأسكان لياء وبكسرهما (لا تشرك بالله) قيل كان ابنه كافراً فلم يدل به حق أسلم ومن وقف على لا تشرك جعل بالله قسماً (إن الشرك لظلم عظيم) تعليل للنهي أو للاتهاء عن الشرك (ووصينا الإنسان بوالديه) الخ كلام مستألف اعترض به على نهج الاستطراد في أثناء وصية لقمان تأكيداً لما فيها من النهي عن الشرك وقوله تعالى (حملته أمه) إلى قوله في عامين



اعتراض بين المفسر والمفسر وقوله تعالى ﴿وهنا﴾ حال من أمه أى ذات  
وهن أو مصدر مؤكد لفعل هو الحال أى تهن وهنا وقوله تعالى ﴿على وهن﴾  
صفة للمصدر أى كائنات على وهن أى تضعف ضعفاً فوق ضعف فإنها لا تزال  
يتضاعف ضعفها وقرئ. وهنا على وهن بالتحريك يقال وهن بهن وهنا ووهن يوهن  
وهنا ﴿وفصله في عامين﴾ أى فطامه في تمام عامين وهى مدة الرضاع عند  
الشافعي وعند أبي حنيفة رجبهما الله تعالى هي ثلاثون شهرا وقد بين وجهه في  
موضعه وقرئ. وفصله ﴿أن اشكر لى ولوالديك﴾ تفسير لوصينا وما بينهما  
اعتراض مؤكد للوصية في حقها خاصة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لمن قال  
له من أبر أمك ثم أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك ﴿إلى المصير﴾ تعليل  
لوجوب الامتثال أى إلى الرجوع لا إلى غيرى فأجلزبك على ما صدر عنك من  
الشكر والكفر ﴿ولئن جهاداك على أن تشرك بى ما ليس لك به﴾ أى  
بشركتك له تعالى في استحقاق العبادة ﴿علم فلا تعلمها﴾ في ذلك ﴿وصاحبها  
في الدنيا معروفا﴾ أى صحابا معروفا يرتضيه الشرع وتقضيه المروءة ﴿وابتغ  
سبيل من أناب إلى﴾ بالتوحيد والإخلاص في الطاعة ﴿ثم إلى مرجعكم﴾ أى  
مرجعكم ومرجعها ومرجع من أناب إلى ﴿فأنبئكم﴾ عند رجوعكم ﴿بما كنتم  
تعملون﴾ بأن أجازى كلا منكم بما صدر عنه من الخير والشر وقوله تعالى  
﴿يا بى﴾ الخ شروع في حكاية بقية وصايا لقمان لأثر تقرير ما في مطلعها من  
النهي عن الشرك وتأكيد بالاعتراض ﴿إنها إن تك مثقال حبة من خردل﴾  
أى إن الحصلة من الإساءة أو الإحسان إن تك مثلاً في الصغر كحبة الخردل  
وقرئ. برفع مثقال على أن الضمير للقصة وكان تامة والتأنيث لاضافة المثقال  
إلى الحبة كما في قول من قال :

« كما شرقت صدر القناة من الدم »

أو لأن المراد به الحسنة أو السيئة ﴿تسكن في صخرة أو في السموات  
أو في الأرض﴾ أى تسكن مع كونها في أقصى غايات الصغر والقمامة في أخفى  
مكان وأحرزه كهوف الصخرة أو حيث كانت في العالم العلوى أو السفلى

( يأت بها الله ) أى يحضرها ويحاسب عليها ( إن الله لطيف ) يصل عليه إلى كل خفى ( خير ) بكنهه وبعد ما أمره بالتوحيد الذى هو أول ما يجب على الإنسان فى ضمن التنى عن الشرك ونبهه على كمال علم الله تعالى وقدرته أمره بالصلاة التى هى أكمل العبادات تكيلا له من حيث العمل بعد تكييله من حيث الاعتقاد فقال مستميلا له ( يا باني أتم الصلاة ) تكيلا لنفسك ( وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر ) تكيلا لغيرك ( واصبر على ما أصابك ) من الشدائد والمحن لا سيما فيما أمرت به ( إن ذلك ) إشارة إلى كل ما ذكر وما فيه من معنى البعد مع قرب الهدى بالمشار إليه لما مر مرارا من الإشعار ببعده منزلته فى الفضل ( من عزم الأمور ) أى بما عزمه الله تعالى وقطعه على عباده من الأمور لمزيد مزيئها مصدر أطلق على المفعول وقد جوز أن يكون بمعنى الفاعل من قوله تعالى ( فإذا عزم الأمر ) أى جد واجتهد لتعليل لوجوب الامتثال بما سبق من الأمر والنهى وليذان بأن ما بعدها ليس بمثابته .

( ولا تصغر حنك للناس ) أى لا تمله ولا توغهم صفحة وجهك كما هو دين المتكبرين من الصغر وهو الصيد وهو داء يهيب البعير فيلوى منه عنقه وقرىء ولا تصاعر وقرىء ولا تصغر من الأفعال والكل بمعنى مثل علاه وعالاه وأعلاه ( ولا تمش فى الأرض مرحا ) أى فرحا مصدر وقع موقع الحال أو مصدر مؤكد لفعل هو الحال أى تفرح مرحا أو لأجل المرح والبطار ( إن الله لا يحب كل مختال فخور ) تعليل للنهى أو موجه وتأخير الفخور مع كونه بمقابلة المصغر خذه عن المختال وهو بمقابلة الماشى مرحا رعاية القواصل ( واقصد فى مشيك ) بعد الاجتناب عن المرح فيه أى توسط بين العيب والإسراع وعنه عليه الصلاة والسلام سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن وقول عائشة فى عمر رضى الله عنهما كان إذا مشى أسرع قال مراد به مافوق ديب المتهاوت وقرىء بقطع الهزة من أقصد الراى إذا سدد سهمه نحو الرمية ( واغضض من صوتك ) وانقص منه وانقص ( إن أنكر الأصوات ) أى أوحشها ( لصوت الجبير ) تعليل للأمر على أبلغ وجه وآ كده مبنى على تشبيه الرافعين

أصواتهم بالخير وتمثيل أصواتهم بالنفاق وإفراط في التحذير عن رفع الصوت والتنفير عنه وإفراد الصوت مع إضافته إلى الجمع لما أن المراد ليس بيان حال صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع بل بيان حال صوت هذا الجنس من بين أصوات سائر الأجناس .

### توبيخ المشركين

وقوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ رجوع ما سلف قبل قصة لقمان من خطاب المشركين وتوبيخ لهم على إصرارهم على ما هم عليه مع مشاهدتهم لدلائل التوحيد والمراد بالتسخير إما جعل المسخر بحيث ينفع المسخر له أعم من أن يكون منقاداً له يتصرف فيه كيف يشاء ويستعمله حسبما يريد كعامة ما في الأرض من الأشياء المسخرة للإنسان المستعملة له من الجماد والحيوان أو لا يكون كذلك بل يكون سبباً لحصول مراده من غير أن يكون له دخل في استعماله كجميع ما في السموات من الأشياء التي يظن بها مصالح العباد معاشاً أو معاداً وإما جعله منقاداً للأمر مدلاً على أن معنى لكم لا جل لكم فإن جميع ما في السموات والأرض من الكائنات مسخرة لله تعالى مستتعبة لمنافع الخلق وما يستعمله الإنسان حسبما يشاء وإن كان مسخراً له بحسب الظاهر فهو في الحقيقة مسخر لله تعالى ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾ محسوسة ومعقولة معروفة لكم وغير معروفة وقد مر شرح النعمة وتفصيلها في الفاتحة وقرئ: أصبح بالصاد وهو جار في كل سين قارنت الغين أو الحاء أو القاف كما تقول في سلخ صلخ وفي سقر صقر وفي سالخ صالغ وقرئ: نعمة ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُجَادِلُ فِي آيَاتِهِ ﴾ في توحيده وصفاته ﴿ بغير علم ﴾ مستفاد من دليل ﴿ وَلَا هُدًى ﴾ من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿ وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ ﴾ أزاله الله سبحانه بل بمجرد التقليد .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ﴾ أي لمن يجادل والجمع باعتبار المعنى ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا ﴾ يريدون به عبادة الأصنام ﴿ أَوَلَوْ كَانَ

الشیطان يدعوهم) أى آباءهم لأنفسهم كما قيل فإن مدار إنكار الانبعاث واستيعاده كون المتبوعين تابعين للشیطان لا كون أنفسهم كذلك أى أيقنهم ولو كان الشیطان يدعوهم فيما هم عليه من الشرك (إلى عذاب السعير) فهم متوجهون إليه حسب دعوته والجللة فی حیز النصب علی الخالية وقد مر تحقیقه فی قوله تعالى (أو لو كان آباءهم لا یعقلون شیئاً ولا یتدون) من سورة البقرة بما لا مزيد علیه (ومن یسلم وجهه إلى الله) بأن فوض إليه جمیع أموره وأقبل علیه بکلیته وحيث عدی باللام قصد معنى الاختصاص وقرى بالتشديد (وهو محسن) أى فی أعماله آت بها جامعة بین الحسن الذاتی والوصفی وقد مر فی آخر سورة النحل (فقد استمسك بالعروة الوثقی) أى تعلق بأوثق ما يتعلق به من الأسباب وهو تمثيل لحال المتوكل المشتغل بالطاعة بحال من أراد أن یترقی إلى شاطئ جبل فتمسكه بأوثق عرى الجبل المتدلى منه (وإلى الله) لا إلى أحد غیره (عاقبة الأمور) فیجازیه أحسن الجراء (ومن كفر فلا یحزنك كفره) فإنه لا یضرك فی الدنیا ولا فی الآخرة وقرىء فلا یحزنك من أحزن المنقول من حزن بکسر الزای وليس بمستفیض (إلینا مرجعهم) لا إلى غیرنا (فنبشهم بما عملوا) فی الدنیا من الکفر والمعاصی بالعذاب والعقاب والجمع فی الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كما أن الأفراد فی الأول باعتبار لفظها (إن الله علیم بذات الصدور) تعلیل للتنبئة المعبر بها عن التعذیب (نمتعهم قليلاً) تمتعاً أو زماناً قليلاً فإن ما یزول وإن كان بعد أمد طويل بالنسبة إلى ما یدوم قليل (ثم نضطرهم إلى عذاب غلیظ) ینقل علیهم ثقل الأجرام الغلاظ أو یضمن إلى الإحراق الضغط والتعذیق (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض لیقولن الله) لغاية وضوح الأمر بحیث اضطرروا إلى الاعتراف به .

(قل الحمد لله) علی أن جعل دلائل التوحید بحیث لا یکاد ینکرها المكابرون أيضاً (بل أكثرهم لا یعلمون) شیئاً من الأشياء فلذلك لا یعلمون بمقتضى اعترافهم وقیل لا یعلمون أن ذلك یلزمهم (فه ما فی السموات والأرض) فلا یتحقق العبادة فهما ضمه (لئن الله هو الذى) بمن العالمین (الحمد المستحق

الحمد وإن لم يحمده أحد أو المحمود بالفعل يحمده كل مخلوق بلسان الحال  
 ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام﴾ أي لو أن الأشجار أقلام وتوحيد  
 الشجرة لما أن المراد تفصيل الأحاد ﴿والبحر يمد من يمه﴾ أي من بعد تقاده  
 ﴿سبعة أبحر﴾ أي والحال أن البحر المحيط بسعته يمد الأبحر السبعة مداً  
 لا ينقطع أبداً وكتبت تلك الأقلام وبذلك المداد كلمات الله ﴿ما فتدت كلمات  
 الله﴾ وفتدت تلك الأقلام والمداد كما في قوله تعالى (تفتد البحر قبل أن تنفد كلمات  
 ربي) وقرئ يمه من الإمداد بالياء والتاء وإسناد المد إلى الأبحر السبعة دون  
 البحر المحيط مع كونه أعظم منها وأعلم لأنها هي المجاورة للجبال ومنايع المياه  
 الجارية وإليها تنصب الأنهار العظام أولاً ومنها ينصب إلى البحر المحيط ثانياً  
 وإثر جمع الفة في الكلمات للإيدان بأن ما ذكر لا يفي بالقليل منها فكيف  
 بالكثير ﴿إن الله عزيز﴾ لا يجره شيء ﴿حكيم﴾ لا يخرج عن علمه وحكمته  
 أمر فلا تنفذ كلماته المؤسسة عليهما ﴿ما خلقكم ولا يبشركم إلا كنفس واحدة﴾  
 أي إلا كخلقها وبشرها في سهولة التأتى إذ لا يفعله شأن عن شأن لأن مناط وجود  
 الكل تعلق إرادته الواجبة مع قدرته الذاتية حسبما يفصح عنه قوله تعالى (إنما  
 أمرنا لن شيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) ﴿إن الله سميع﴾ يسمع كل  
 مسموع ﴿بصير﴾ يبصر كل مبصر لا يشغله علم بعضها عن علم بعض فكذلك  
 الخلق والبحث .

﴿المر﴾ قبل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل عام لكل  
 أحد ممن يصلح للخطاب وهو الأوفق لما سبق وما لحق أي لم تمل علما قويا  
 جازيا مجرى الرؤية ﴿أن الله يوجل الليل في النهار ويوجل النهار في الليل﴾ أي  
 يدخل كل واحد منهما في الآخر ويضيفه إليه فيفتاوت بذلك حاله زيادة  
 ونقصانا ﴿وسخر الشمس والقمر﴾ عطف على يوجل والاختلاف بينهما صفة  
 لما أن إيلاج أحد الملوك في الآخر متجدد في كل حين وأما تسخير النيران:  
 فلم لا تمد فيه ولا تمدو إنما التمدد والتجديد في آثاره وقد أشير إلى ذلك  
 حيث قيل ﴿كل يجرى﴾ أي بحسب حركته الخاصة وحركته القمرية على:

المدارات اليومية المتخالفة المتعددة حسب تعدد الأيام جريا مستمرا ( إلى أجل مسمى ) قدره الله تعالى لجرهما وهو يوم القيامة كما روى عن الحسن رحمه الله فإنه لا ينقطع جريهما إلا حيثئذ والجملة على تقدير عموم الخطاب اعتراض بين المعلومين لبيان الواقع بطريق الاستطراد وعلى تقدير اختصاصه به عليه الصلاة والسلام يجوز أن يكون حالا من الشمس والقمر فإن جريانهما إلى يوم القيامة من جملة ما في حيز رؤيته عليه الصلاة والسلام هذا وقد جعل جريانهما عبارة عن حركتهما الخاصة بهما في فلكهما والأجل المسمى عن منتهى دورتهما وجعل مدة الجريان للشمس سنة وللقمر شهرا فالجملة حيثئذ بيان لحكم تسخيرهما وتلقيه على كيفية الإيلاج أحد الماديين في الآخر وكون ذلك بحسب اختلاف جريان الشمس على مداراتها اليومية فكلما كان جريانهما متوجها إلى سمت الرأس تزداد القوس التي هي فوق الأرض كبرا فيزداد النهار طوليا فنظام بعض أجزاء الليل إليه إلى أن يبلغ المدار الذي هو أقرب للمدارات إلى سمت الرأس وذلك عند بلوغها إلى رأس السرطان ثم ترجع متوجهة إلى التباعد عن سمت الرأس فلا تزال القوس التي هي فوق الأرض تزداد صفرا فيزداد النهار قصرا بانضمام بعض أجزائه إلى الليل إلى أن يبلغ المدار الذي هو أبعد المدارات اليومية عن سمت الرأس وذلك عند بلوغها برج الجدي وقوله تعالى : ( وأن الله بما تعملون خبير ) عطف على أن الله يولج الخ داخل معه في حيز الرؤية على تقديرى خصوص الخطاب وعمومه فإن من شاهد مثل ذلك الصنع الرائق والتدبير الفائق لا يكاد يغفل عن كون صانعه عز وجل محيطا بملأئ أعماله ودقائقها .

( ذلك ) إشارة إلى ما تلى من الآيات الكريمة وما فيه من معنى البعد . لا يبدان بعيد منزلتها في الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( بأن الله هو الحق ) أى بسبب بيان أنه تعالى هو الحق الهية فقط ولا لجله لكونها ناطقة بحقيقة التوحيد ( وأن ما يدعون من دونه الباطل ) أى ولا لجل بيان بطلان إلهية ما يدعون من دونه تعالى لكونها شاهدة بذلك شهادة بينة لا ريب فيها وقرئ بالعلم والتصريح بذلك مع أن الدلالة على اختصاص حقيقة الإلهية به تعالى

مستتمة للدلالة على بطلان الهية ما عداه لإبراز كمال الاختناء بأمر التوحيد وللإيدان بأن الدلالة على بطلان ما ذكر ليست بطريق الاستباحت فقط بل بطريق الاستقلال أيضاً ﴿وَأَنَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ أى ويبان أنه تعالى هو المترفع عن كل شيء المتسلط عليه فإن مافى تضاعيف الآيات الكريمة مبين لإختصاص العلم والكبرياء به تعالى أى يبان هذا وقيل ذلك أى ما ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع وإختصاص العلم والكبرياء به تعالى أى يبان هذا وقيل ذلك أى ما ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع وإختصاص البارى تعالى به بسبب أنه الثابت فى ذاته الواجب من جميع جهاته أو الثابت لإهيته وأنت خير بأن حقيقته تعالى وعلوه وكبريائه ولأن كانت صالحة لمناطية ما ذكر من الأحكام المعدودة لكن بطلان إلهية الأصنام لادخل له فى المناطية قطما فلا مساغ لنظمه فى سلك الأسباب بل هو تمكيس للأمر ضرورة أن الأحكام المذكورة هى مقتضية لبطلانها لأن بطلانها يقتضيا ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ يَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ﴾ بإحسانه فى تهيئة أسبابه وهو استشهاد آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول إنعامه والباء إما متعلقة بتجرى أو بمقدر هو حال من فاعله أى ملتبسة بنعمته تعالى وقرئ الفلك بضم اللام وبنعمات الله وعين فعلات يجوز فيه الكسر والفتح والسكون ﴿لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ﴾ أى بعض دلائل وحدته وعلوه وقدرته وقوله تعالى ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٌ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ تعليل لما قبله أى إن فيما ذكر لآيات عظيمة فى ذاتها كثيرة فى عددها لكل من يبالغ فى الصبر على المشاق فيتعب نفسه فى التفكير فى الآفئس والآفاق ويبالغ فى الشكر على نعماته ومما صفتنا المؤمن فى مكانه قيل لكل مؤمن ﴿وَلِذَا غَضِبُوا﴾ أى علام وأحاط بهم ﴿مَوْجٌ كَالظَّلَلِ﴾ كما يظل من جبل أو سحب أو غيرهما وقرئ كالظلال جمع ظلة كقطة وقلال ﴿دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ لزوال ما ينافى الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الدوامى والعدائى ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَنُهْمُ مُقْتَصِدٌ﴾ أى مقيم على المقصد السوى الذى هو التوحيد أو متوسط فى الكفر لا نزجابه

في الجملة (وما يحمّد بآياتنا إلا كل ختار) غدار فإنه تقض للعبد الفطرى أو رفض لما كان في البحر والنختر أشد النذر وأقبحه (كفور) مبالغ في كفران نعم الله تعالى :

(يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى والد عن والده) أى لا يقضى عنه وقرىء لا يجزى من أجزاء إذا أغنى والمائد إلى الموصوف محذوف أى لا يجزى فيه (ولا مولود) عطف على والد أو هو مبتدأ خبره (هو جاز عن والده شيئاً) وتغيير النظم للدلالة على أن المولود أولى بأن لا يجزى وقطع طمع من توقع من المؤمنين أن ينفع أباه الكافر في الآخرة (إن وعد الله) بالثواب والعقاب (حق) لا يمكن إخلاله أصلاً (فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور) أى الشيطان المبالغ في الغرور بأن يحملك على المعاصي بزيينها لكم ويرجىكم التوبة والمغفرة (إن الله عنده علم الساعة) علم وقت قيامها لما روى أن الحارث بن عمرو أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى الساعة وإنى قد أقيمت حباتى فى الأرض فنفق السماء فمطر وحمل امرأتى ذكر أم أنثى وما أعلم خذاً وأين أموت فزلت وعنه عليه الصلاة والسلام مفااتيح الغيب خمس وتلا هذه الآية (وينزل الغيث) فى إجابة الذى قدره وإلى عمله الذى عينه فى علمه وقرىء ينزل من الإنزال (ويعلم ما فى الأرحام) من ذكر أو أنثى تام أو ناقص (وما تدرى نفس) من النفوس (ماذا تكسب غذا) من خير أو شر وربما تعزم على شيء منهما فتفعل بخلافه (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) كما لا تدرى فى أى وقت تموت . روى أن ملك الموت مر على سليمان عليه السلام فجعل ينتظر إلى رجل من جلسائه يديم النظر إليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدنى فر الربيع أن تهملى وتلقينى ببلاد الهند ففعل ثم قال الملك لسليمان عليهما السلام كان حوام نظرى إليه تبيحاً منه حيث كنت أمرت بأن أقبض روحه بالهند وهو عندك ونسبة العلم إلى الله تعالى والدراية إلى العبد للإيذان بأنه أن يعمل جهلاً ويهلك فى التعرف وسعه لم يعرف ما هو لاحق به من كسبه وعاقبته



فكيف بشيء عالم ينصب له دليل عليه وقرئ، بآية أرض وشبه سيبويه تأنيها بتأنيث كل في كلتن (إن الله عليم) مبالغ في العلم فلا يعزب عن علمه شيء من الأشياء التي من جللتها ما ذكر (خبير) يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشرة بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر.

\*\*\*

### سورة السجدة

(مكية وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم) إما اسم السورة فمحله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هذا مسمى بالم والإشارة إليها قبل جريان ذكرها قد عرفت سرها وإما مسرود على نمط التعديد فلا محل له من الإعراب وقوله تعالى: (تنزيل الكتاب) على الأول خبر بعد خبر على أنه مصدر أطلق على المفعول مبالغة وعلى الثاني خبر لمبتدأ محذوف أي المؤلف من جنس ما ذكر تنزيل الكتاب وقيل خبر لآلم أي المسمى تنزيل الكتاب وقد مر مرارا أن ما يجعل عنوانا للوضوع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الانتساب إليه وإذ لا عهد بالتسمية قبل لحقها الأخبار بها وقوله تعالى (لأريب فيه) خبر ثالث على الوجه الأول وثان على الأخيرين وقيل خبر لتنزيل الكتاب فقوله تعالى (من رب العالمين) متعلق بمضمهر هو حال من الضمير المحرور أي كاتنا منه تعالى لا بتنزيل لأن المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر والأوجه حيثئذ أنه الخبر ولا ريب فيه حال من الكتاب أو اعتراض والضمير في فيه راجع إلى مضمون الجملة كأنه قيل لأريب في ذلك أي في كونه منزلا من رب العالمين ويؤيده قوله تعالى (أم يقولون افترأه)

(٢٥ - أبو السمر - الرابع)

فإن قولهم هذا إنكار منهم لكونه من رب العالمين فلا بد أن يكون مورده حكماً مقصود الإفادة لا قيداً للحكم بنفى الرب عنه وقد رد عليهم ذلك وأبطل حيث جئ به بأم المنقطعة إنكاراً له وتنجيهاً منه لغاية ظهور بطلانه واستحالة كونه مفترى ثم أضرب عنه إلى بيان حقيقة ما أنكروه حيث قيل ﴿ بل هو الحق من ربك ﴾ بإضافة اسم الرب إلى ضميره عليه الصلاة والسلام بعد إضافته فيما سبق إلى العالمين تشرافاً له عليه الصلاة والسلام ثم أيد ذلك ببيان غايته حيث قيل ﴿ لتتذرعوا ما آتاكم من تذرير من قبلك لعلهم يتدنون ﴾ فإن بيان غاية الشيء وحكمته لا سيما عند كونها غاية حميدة مستتبعة لمنافع جليلة في وقت شدة الحاجة إليها بما يقرر وجود الشيء ويؤكد له الحالة ولقد كانت قریش أضل الناس وأحوجهم إلى الهداية بإرسال الرسول وتزويل الكتاب حيث لم يعمد إليهم من رسول قبله عليه الصلاة والسلام أى ما آتاكم من تذرير من قبل أنذارك أو من قبل زمانك والترجيى معتبر من جهته عليه الصلاة والسلام أى لتتذرعوا راجياً لا هتدائهم أو لرجاء اعتدائهم واعلم أن ما ذكر من التأييد إنما يتسقى على ما ذكر من كون تنزيل الكتاب مبتدأ وأما على سائر الوجوه فلا تأييد أصلاً لأن قوله تعالى من رب العالمين خبر رابع على الوجه الأول وخبر ثالث على الوجهين الآخرين وأياً ما كان فكونه من رب العالمين حكم مقصود الإفادة لا قيد لحكم آخر. فتدبر .

﴿ الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ﴾ مر يائه فيما سلف ﴿ ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع ﴾ أى ما لكم إذا جاؤتم رضاء تعالى أحد ينصركم ويشفع لکم ويجيرکم من بأسه أى ما لكم سواه ولي ولا شفيع بل هو الذى يتولى مصالحكم وينصرکم فى مواطن النصر على أن الشفيع عبارة عن الناصر مجازاً فإذا خذلکم لم يبق لکم ولي ولا نصير ﴿ أفلا تتذكرون ﴾ أى ألا تسمعون هذه المواضع فلا تتذكرون بها أو أستمعونها فلا تتذكرون بها فالإنكار على الأول متوجه إلى عدم السماع وعدم التذكر معاً وعلى الثانى على عدم التذكر مع تحقق ما يوجهه من السماع

( يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ) قيل يدبر أمر الدنيا بأصباب سماوية من الملائكة وغيرها فآلة آثارها وأحكامها إلى الأرض ( ثم يرج إليه ) أى ثبت في علمه موجودا بالفعل ( في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ) أى في برهة من الزمان متطاولة والمراد بيان طول امتداد ما بين تدبير الحوادث وحدثها من الزمان وقيل يدبر أمر الحوادث اليومية بإثباتها في اللوح المحفوظ فينزل بها الملائكة ثم ترج إليه في زمان هو كألف سنة مما تعدون فإن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وقيل يقضى قضاء ألف سنة فينزل به الملك ثم يرج بعد الألف لآلف آخر وقيل يدبر أمر الدنيا جميعاً إلى قيام الساعة ثم يرج إليه الأمر كله عند قيامها وقبل يدبر الأمور به من الطاعات منزلاً من السماء إلى الأرض بالوحي ثم لا يرج إليه خالصاً إلا في مدة متطاولة لقلة المخاضين والأعمال الخالص وأنت خبير بأن قلة الأعمال الخالصة لا تقتضى بطء عروجها إلى السماء بل قلته وقرىء يعدون بالياء ( ذلك ) إشارة إلى أنه عز وجل باعتبار انصافه بما ذكر من خلق السموات والأرض والاستواء على العرش وانحصار الولاية والنصرة فيه وتدبير أمر الكائنات على ما ذكر من الوجه البديع وهو مبتدأ خيره ما بعده أى ذلك العظيم الشأن ( عالم الغيب والشهادة ) فيدبر أمرهما حسبما تقتضيه الحكمة ( العزيز ) الغالب على أمره ( الرحيم ) على عباده وهما خبران آخران وفيه إيماء إلى أنه تعالى متفضل في جميع ما ذكر فاعل بالإحسان ( الذي أحسن كل شيء خلقه ) خبر آخر أو نصب على المدح أى حسن كل مخلوق خلقه إذ ما من مخلوق خلقه إلا وهو يرتب على ما تقتضيه الحكمة وأوجبه المصلحة فجميع المخلوقات حسنة وإن تفاوتت إلى حسن وأحسن كما قال تعالى ( لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ) وقيل علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرة ما يحسن أى يحسن معرفته أى تعرفه معرفة حسنة بتحقيق وإيقان وقرىء خلقه على أنه بدل اشتغال من كل شيء والضمير للبدل منه أى حسن خلق كل شيء وقيل بدل الكل على أن الضمير لله تعالى والمخلق بمعنى المخلوق أى حسن كل مخلوقه وقيل هو مفعول ثان

لا حسن على تضمنه معنى أعطى أى أعطى كل شيء خلقه اللاتق به بطريق الإحسان والتفضل وقيل هو مفعوله الأول وكل شيء مفعوله الثانى والخلق بمعنى المخلوق وصميره لله سبحانه على تضمين الإحسان معنى الإهتمام والتعريف والمعنى ألهم خلقه كل شيء مما يحتاجون إليه وقال أبو البقاء عرف مخلوقاته كل شيء يحتاجون إليه فيؤول إلى معنى قوله تعالى (الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) (وبدأ خلق الإنسان) من بين جميع المخلوقات (من طين) على وجه بديع تحار العقول في فهمه حيث برأ آدم عليه السلام على فطرة عجيبة منطقية على فطرة سائر أئراد الجنس انطواء إجمالياً مستتباً كل فرد منها من القوة إلى الفعل بحسب استعداداتها المتفاوتة قرباً وبعداً كما يفهم عنه قوله تعالى (ثم جعل نسله) إلخ أى ذريته سميت بذلك لأنها تنسل وتنفصل منه (من سلاله من ماء مهين) هو الماء الممتلئ (ثم سواه) أى عدله بتكثير أعضائه في الرحم وتصويرها على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه) أضافه إليه تعالى تشريفاً له وإيداناً بأنه خلق عجيبي وصنع بديع وأن له شأناً للمناصب إلى حضرة الإبرية وأن أقصى ما تنتهى إليه القول البشرية من معرفته هذا القدر الذى يعبر عنه تارة بالإضافة إليه تعالى وأخرى بالنسبة إلى أمره تعالى كما في قوله تعالى (قل الروح من أمر ربي) (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) الجعل إيداع واللام متعلقة به والتقديم على المفعول الصريح لما مر مرات من الإهتمام المقدم والتشويق إلى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخل تقديمه بجزالة النظم الكريم أى خلق لمنفعتكم تلك المشاعر لتعرفوا أنها مع كونها في أنفسها نعماً جليلة لا يقدر قدرها وسائل إلى التمتع بسائر النعم الدينية والدنيوية الفائضة عليكم وتشكروها بأن تعرفوا كلامها إلى ما خلق هو له فتذكروا بسمعكم الآيات التنزيلية النافعة بالتوحيد والبعث وبأبصاركم الآيات التكوينية الشاهدة بهما وتسدلوا بأفئدتكم على حقيتهما وقوله تعالى (قليلًا ما تشكرون) بيان لكفرهم بذلك النعم بطريق الاعتراض التذييل على أن القلة بمعنى الثنى كما يفهم. ههنا ما بعده أى شكراً قليلاً أو زماناً قليلاً تشكرون وفي حكاية أحوال الإنسان

من مبدأ فطرته إلى نفخ الروح فيه بطريق الغيبة وحكاية أحواله بعد ذلك بطريق الخطاب المنبئ عن استعداده لفهم وصلاحيته له من الجزالة ما لا غاية وراءه (وقالوا) كلام مستأنف مسوق لبيان أباطيلهم بطريق الالتفات لبذلنا بأن ما ذكر من عدم شكرهم بتلك النعم موجب للاعراض عنهم وتعميد جنتهم بالغير بطريق المباشرة (أنذا ضللنا في الأرض) أى صرنا ترابا مخلوطا بترابها بحيث لا تميز منه أو غبنا فيها بالدفن وقرئ ضللنا بكسر اللام من باب علم وصللنا بالصاد المهملة من صل اللحم إذا أذن وقيل من الصلة وهى الأرض أى صرنا من جنس الصلة قيل القائل أبى ابن خلف ولزمنا بقوله أسند القول إلى السكل والعامل في إذا ما يدل عليه قوله تعالى (أتألفى خلقا جديدا) وهو نبئت أو يجدد خلقنا والهمزة لتذكير الإنكار السابق وتأكيده وقرئ إنا على الخبر وأيا ما كان فالمعنى على تأكيد الإنكار لا إنكار التأكيد كما هو المتبادر من تقدم الهمزة على أن فلان مؤخره عنها في الاعتبار وإنما تقديمها عليها لاعتنائها الصدارة (بل هم بلغاهم كفرهم) لإضراب وانتقال من بيان كفرهم بالبعث إلى بيان ما هو أبلغ وأشنع منه وهو كفرهم بالوصول إلى العاقبة وما يلقونه فيها من الأحوال والآهوال جميعا .

(قل) يانا للحق وردا على زعمهم الباطل (يتوفاكم ملك الموت) لا كما تزعمون أن الموت من الأحوال الطبيعية المارضة للحيوان بموجب الجبله أى يقبض أرواحكم بحيث لا يدع فيكم شيئا أو لا يترك منكم أحدا على أشد ما يكون من الوجوه وأفظمها من ضرب وجوهكم وأدباركم (الذى وكل بكم) أى يقبض أرواحكم وإحصاء آجالكم (ثم إلى ربكم ترجعون) بالبعث للحساب والجزاء (ولو ترى إذ المجرمون) وهم القائلون أنذا ضللنا في الآية أو جنس المجرمين وهم من جهلهم (ناكسوا رؤسهم عند ربهم) من الحياء والخوف عند ظهور قبائحهم التى اقترفوها في الدنيا (ربنا) أى يقولون ربنا (أبصرنا وبصمنا) أى صرنا بمن ينصر ويسمع وحصل لنا الاستعداد لإدراك الآيات للنبصرة والآيات المسموعة وكتمان قبل عميا وصما لا ندرك شيئا (فارجعنا)

إلى الدنيا ﴿نعمل﴾ عملاً ﴿صالحاً﴾ حسبما تقتضيه تلك الآيات وقوله تعالى: ﴿إننا موثقون﴾ إيداعهم منهم لصحة الأثمة والاعتدال على فهم معاني الآيات. والعمل بموجبها كما أن ما قبله إدهاء لصحة مشعري البصر والسمع كأنهم قالوا: وأيقنا وكنا من قبل لا نعقل شيئاً أصلاً وإنما عدلوا إلى الجملة الإسمية المؤكدة. إظهاراً لثباتهم على الإيقان وكال رغبته فيهم وكل ذلك للجد في الاستدعاء طمعا في الإجابة إلى ما سألوهم من الرجعة وأن لهم ذلك ويجوز أن يقدر لكل من الفضلين مفعول مناسب له بما يبصرونه ويسمعونه فإنهم حينئذ يشاهدون الكفر والمعاصي على صور منكرة هائلة ويغيرهم الملائكة بأن مصيرهم إلى النار لا محالة فالمعنى أبهرنا بقبح أعمالنا وكنا نراها في الدنيا حسنة وسمعنا أن مردنا إلى النار وهو الأنسب لما بعده من الوعد بالعمل الصالح هذا وقد قيل المعنى وسمعنا منك تصديق رسالك وانت خبير بأن تصديقه تعالى لهم حينئذ يكون بإظهار مدلول ما أخبروا به من الوعد والوعيد بالإخبار بأنهم صادقون حتى يسمعه. وقيل وسمعنا قول الرسل أى سمعناه سمع طاعة وإذعان ولا يقدر لتزى مفعوله إذ المعنى لو تكون منك رؤية في ذلك الوقت أو يقدر ما يليه عنه صلة إذ والمضى فيها وفى لو باعتبار أن الثابت في علم الله تعالى بمنزلة الواقع وجواب لو محذوف أى رأيت أمراً عظيماً لا يقادر قدره والخطاب لكل أحد من يصلح له كأننا من كان إذ المراد بيان كمال سوء حالهم وبلوغها من الفظاعة إلى حيث لا يختص استغرابها واستغظاعها براء دون راء بمن اعتاد مشاهدة الأمور البديعة والدواهي الفظيمة بل كل من يتأق منه الرؤية يتعجب من هولها وفضاعتها هذا ومن علل عموم الخطاب بالقصد إلى بيان أن حالهم قد بلغت من الظهور إلى حيث يمنع خفاؤها البينة فلا تختص رؤية راء دون راء بل كل من يتأق منه الرؤية فله مدخل في هذا الخطاب فقد نأى عن تحقيق الحق لأن المقصود بيان كمال فظاعة حالهم كما يفصح عنه الجواب المحذوف لا بيان كمال ظهوره فإنه مسوق مساق المسلمات فتدبر ﴿ولو شقنا لآتيننا كل نفس هداها﴾ مقدر بقول مسطوف على ما قدر قبل قوله تعالى (ربنا أبهرنا) الخ أى ونقول

لو شئنا أى لو تعلقت مشيئتنا تعلقا فاعليا بأن نعطي كل نفس من النفوس البرة والفاجرة ما تبتغي به إلى الإيمان والعمل الصالح لأعطيناهم إياه في الدنيا التي هي دار الكسب وما أخرناه إلى دار الجزاء .

(ولكن حق القول مني) أى سبقت كلمتي حيث قلت لإبليس عند قوله (لاغوينهم أجمعين) إلا عبادك منهم المخلصين فالحق والحق أقول لآملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين) وهو المعنى بقوله تعالى (لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) كما يلوح به تقديم الجنة على الناس فموجب ذلك القول لم نسا إعطاء الهدى على العموم بل متمناه من أتباع إبليس الذين أقم من جعلتهم حيث صرتم اختياركم إلى الفنى ياغواته ومشيتنا لأفعال العباد منوطا باختيارهم إياها فلما لم تختاروا الهدى واخترتم الضلالة لم نسا إعطاءه لكم وإنما أعطيناهم الذين اختاروه من النفوس البرة وهم المعنيون بما سيأتى من قوله تعالى (إنما يؤمن بآياتنا) الآية فيكون مناط عدم مشيئة إعطاء الهدى في الحقيقة سوء اختيارهم لا تحقق القول وإنما قيدنا المشيئة بما مر من التعلق الفعلي بأفعال العباد عند حدوثها لأن المشيئة الأزلية من حيث تعلقها بما سيكون من أفعالهم إجمالا متقدمة على تحقق كلبة العذاب فلا يكون عصمها منوطا بتحققها وإنما مناطه عليه تعالى ألا بصرف اختيارهم فيها سيأتى إلى الفنى ولرثايرهم له على الهدى فلو أريدت هي من تلك الحيثية لاستدرك بعدها ونيل ذلك بما ذكر من المناط على منهاج قوله تعالى (ولو علم الله فيهم خيرا لاسمهم) فمن توهم أن المعنى ولو شئنا لأعطينا كل نفس ما عندنا من اللطف الذى لو كان منهم اختياره لاهتدوا ولكن لم نعطيهم لما علنا منهم اختيار الكفر ولرثايرهم فقد اشبه عليه الشؤن وللغاء في قوله تعالى (فتوقوا) لترتيب الأمر بالدوق على ما يعرب عنه ما قبله من نهي الرجوع إلى الدنيا أو على الوعيد المحكى والباء في قوله تعالى (بما نسيتم لقاء يومكم هذا) للإيدان بأن تعذيبهم ليس لمجرد سبق الوعيد به فقط بل هو وسبق الوعيد أيضا بسبب موجب له من قبلهم كأنه قيل لا رجوع لكم إلى الدنيا أو حق وعيدى فذوقوا بسبب نسيانكم لقاء هذا اليوم الهائل وترككم التفكير فيه

والاستعداد له بالكلية (إنا نسيناكم) أى تركناكم فى العذاب ترك المنسى بالمرة وقوله تعالى (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) تكرر للتأكيد والتشديد وتعيين المفعول المطوى للذوق والإشعار بأن سيبه ليس مجرد ما ذكر من النسيان بل له أسباب آخر من فنون الكفر والمعاصى التى كانوا مستمرين عليها فى الدنيا وعدم نظم الكل فى سلك واحد للتنبية على استقلال كل منها فى استيجاب العذاب وفى إيهام الذوق أولا وبيانه ثانيا بتكرير الأمر وتوسيط الاستئناف المنهى عن كمال السخط بينهما من الدلالة على غاية التشديد فى الانتقام منهم ما لا يخفى وقوله تعالى (إنما يؤمن بآياتنا) استئناف مسوق لتقرر عدم استحقاقهم لإيتاء الهدى والإشعار بعدم إيمانهم لو أوتوه بتعيين من يستحقه بطريق القصر كأنه قيل إنكم لا تؤمنون بآياتنا ولا تعملون بموجبها عملا صالحا ولو رجعناكم إلى الدنيا كما تدعون حسبما ينطق به قوله تعالى (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) وإنما يؤمن بها .

(الذين إذا ذكروا بها) أى وعظوا (خروا سجدا) أثر ذى أثر من غير تردد ولا تعلثم فضلا عن التسويف إلى معانة ما نطقت به من الوعد والوعيد أى سقطوا على وجوههم (وسجوا بحمد ربهم) أى وزهوه عند ذلك عن كل ما لا يليق به من الأمور التى من جعلتها العجز عن البعث ملتبسين بحمده تعالى على نعمائه التى أجلها الهداية بإيتاء الآيات والتوفيق للاعتداء بها والتمرض لعنوان الزبوية بطريق الالتفات مع الإضافة إلى ضميرهم للإشعار بعلّة التسبيح والتحميد وبأنهم يفعلونها بملاحظة وبويته تعالى لهم (وهم لا يستكبرون) أى والحال أنهم غاضبون له تعالى لا يستكبرون عما فعلوا من الخور والتسبيح والتحميد (تجافى جنوبهم) أى تلبو وتنحى (عن المضاجع) أى الفرش ومواضع المنام والجملة مستأنفة لبيان بقية محاسنهم وهم المتهاجدون بالليل قال أنس رضى الله عنه نزلت فىنا معاصر الأنصار كنا نصل المغرب فلا نرجع إلى رحالتنا حتى نصل العشاء مع النبى عليه الصلاة والسلام وعن أنس أيضا رضى الله عنه أنه قال نزلت فى أناس من أصحاب النبى عليه



الصلاة والسلام كانوا يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء وهي صلاة  
 الأوليين وهو قول أبي حازم ومحمد بن المنكدر وهو مروي عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما وقال عطاءهم الذين لا ينامون حتى يصلوا العشاء الآخرة  
 والفجر في جماعة والمقهور أن المراد منه صلاة الليل وهو قول الحسن وبجاهد  
 ومالك والأوزاعي وجماعة لقوله عليه الصلاة والسلام أفضل الصيام بعد شهر  
 رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وعن النبي عليه  
 الصلاة والسلام في تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام إذا  
 جمع الله الأولين والآخرين جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلاق كلهم سيعلم  
 أهل الجمع اليوم من أولي بالكرم ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانت تتجافى  
 جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانوا  
 يمددون الله في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيمرحون جميعا إلى الجنة  
 ثم يحاسب سائر الناس وقوله تعالى ( يدعون ربهم ) حال من ضمير جنوبهم  
 أي داعين له تعالى على الاستمرار ( خوفا ) من سخطه وعذابه وعدم قبول  
 عبادته ( وطعما ) في رحمته ( وما رزقناهم ) من المال ( ينفقون ) في  
 وجوه البر والخيرات .

( فلا تعلم نفس ) من النفوس لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن  
 عوام ( ما أخفى لهم ) أي لأولئك الذين عدت نعمتهم الجليلة ( من قرأ  
 أعين ) بما تقرر به أعينهم وعنه عليه الصلاة والسلام يقول الله عز وجل أعددت  
 لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر به  
 ما أطلعهم عليه أقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرأ أعين وقرىء  
 ما أخفى لهم وما نغى لهم وما أخفيت لهم على صيغة المتكلم وما أخفى لهم على  
 البناء للفاعل وهو الله سبحانه وقرىء قرأت أعين لاختلاف أنواعها والعلم بمعنى  
 المعرفة وما موصولة أو استفهامية علق عنها الفعل ( جزاء بما كانوا يعملون )  
 أي جزوا جزاء أو أخفى لهم الجزاء بما كانوا يعملونه في الدنيا من الأعمال

الصالحه قيل هؤلاء القوم أخفوا أعمالهم فأخفى الله تعالى ثوابهم ﴿ أفن كان مؤمناً كن كان فاسقاً ﴾ أى أبعد ظهور ما بينهما من التباين البين يتوهم كون المؤمن الذى حكيت أوصافه الفاضلة كالغاسق الذى ذكرت أحواله ﴿ لا يسترون ﴾ التصريح به مع إفادة الإنكار لنفى المشابهة بالمره على أبلغ وجه وآ كده لبناء التفصيل الآتى عليه والجمع باعتبار معنى من كان الأفراد فيها سبق باعتبار لفظها وقوله تعالى ﴿ أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى ﴾ تفصيل لمراتب الفريقين فى الآخرة بعد ذكر أحوالهما فى الدنيا وأضيفت الجنة إلى المأوى لأنها المأوى الحقيقى وإنما الدنيا منزل مرتحل عنه لا عمالة وقيل المأوى جنة من الجنات وأيا ما كان فلا يبعد أن يكون فيه رمز إلى ما ذكر من تحافهم عن مضاجعهم التى هى مأوام فى الدنيا ﴿ نولا ﴾ أى ثوابا وهو فى الأصل ما يمد للنازل من الطعام والشراب واتصابه على الحالالية ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ فى الدنيا من الأعمال الصالحة أو بأعمالهم ﴿ وأما الذين فسقوا ﴾ أى خرجوا عن الطاعة ﴿ فمأوام ﴾ أى ملجأهم ومنزلهم ﴿ النار ﴾ مكان جنات المأوى للزومين ﴿ كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها ﴾ استثناء لبيان كيفية كون النار مأوام يروى أنه يضربهم لهب النار فيرتفعون إلى طبقاتها حتى إذا قربوا من بابها وأرادوا أن يخرجوا منها يضربهم اللهب فيهبون إلى قعرها وهكذا يفعل بهم أبدا وكلية فى الدلالة على أنهم مستقرون فيها وإنما الإعادة من بعض طبقاتها إلى بعض .

﴿ وقيل لهم ﴾ تشديدا عليهم وزيادة فى غيظهم ﴿ ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به ﴾ أى بعذاب النار ﴿ تكذبون ﴾ على الاستمرار فى الدنيا ﴿ ولنذيقنهم من العذاب الأدنى ﴾ أى عذاب الدنيا وهو ما عذبوا به من السنة سبع سنين والقتل والأسر ﴿ دون العذاب الأكبر ﴾ الذى هو عذاب الآخرة ﴿ لهم ﴾ لعل الذين يشاهدونه وهم فى الحياة ﴿ يرجعون ﴾ يتوبون عن الكفر روى أن الوليد بن عقبة فأخر عليا رضى الله عنه يوم بدر فنزلت هذه الآيات ﴿ ومن

أظلم عن ذكر آيات ربه ثم أعرض عنها ) بيان لإجمالى لحال من قابل آيات الله تعالى بالإعراض بعد بيان حال من قابلها بالسجود والتسبيح والتحميد وكلمة ثم لاستبعاد الإعراض عنها عقلا مع غاية وضوحها وإرشادهم إلى سعادة العالدين كما في بيت الحماسة :

ولا يكشف الغماء إلا ابن حرة يرى غمرات الموت ثم يزورها  
أى هو أظلم من كل ظلام وإن كان سبب التركيب على نفي الأظلم من غير تعرض لنفي المساوى وقد مر مرارا ( إمام المجرمين ) أى من كل من اتصفه بالإجرام وإن هانت جريمته ( متقمن ) فكيف عن هو أظلم من كل ظلام وأشد جرما من كل مجرم ( ولقد آتينا موسى الكتاب ) أى التوراة عبر عنها باسم الجنس لتحقيق المجانسة بينها وبين الفرقان والتنبيه على أن إتياءه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كإتيائها لموسى عليه السلام ( فلا تكن في مرة من لقائه ) من لقاء الكتاب الذى هو الفرقان كقوله وإنك لتلقى القرآن والمعنى إما آتينا موسى مثل ما آتيناك من الكتاب ولقيناه من الوحي مثل ما لقيناك من الوحي فلا تكن في شك من أنك لقيت مثله ونظيره وقيل من لقاء موسى الكتاب أو من لقاءك موسى وعنه عليه الصلاة والسلام رأيت ليلة أسرى بي موسى رجلا آدم طوالا جعلا كأنه من رجال شنوأة .

( وجعلناه ) أى الكتاب الذى آتينا موسى ( هدى لبني إسرائيل ) قيل لم يتعبد بما في التوراة ولد لإسماعيل ( وجعلنا منهم أئمة يهدون ) بقيتهم بما في تضاعيف الكتاب من الحكم والأحكام إلى طريق الحق أو يهدونهم إلى ما فيه من دين الله وشرائعه ( بأمرنا ) لإمام بذلك أو بتوفيقنا له ( لما صبروا ) هى لما اتى فيها معنى الجزء نحر أحسفت إليك لما جئتني والضمير للأئمة تقديره لما صبروا جعلناهم أئمة أو هى ظرف بمعنى الحين أى جعلناهم أئمة حين صبروا والمراد صبرهم على معاق الطاعات ومقاسات الشدائد في نصره الدين أو صبرهم عن الدنيا وقرىء لما صبروا أى لصبرهم ( وكانوا بآياتنا ) التى في تضاعيف الكتاب ( يوقنون ) لإيمانهم فيها النظر والمعنى كذلك لنجعلن الكتاب الذى

فَاتَيْنَاكَ هَدًى لَأَمْتِكَ وَلَنَجْعَلَ مِنْهُمْ أَتَمَّةً يَهْدُونَ مِثْلَ تِلْكَ الْهَدَايَةِ (إِنْ رَبُّكَ هُوَ يَفْصِلُ) أَيْ يَقْضِي (بَيْنَهُمْ) قِيلَ بَيْنَ الْإِنْيَاءِ وَأَمْعَمٍ وَقِيلَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُشْرِكِينَ (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فَيَمِيزُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ (فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) مِنْ أُمُورِ الدِّينِ (أَوْ لَمْ يَهْدِهِمْ) الْهَمَزَةُ لِلْإِنْكَارِ وَالْوَاوُ لِلحُطْفِ عَلَى مَنْوًى يَقْتَضِيهِ الْمَقَامُ فَعَلِ الْهَدَايَةَ لِمَا مِنْ قِيلَ فُلَانٌ يَهْطِي فِي أَنْ الْمَرَادُ إِقَاعُ نَفْسِ الْفَعْلِ بِمَا مِلَاحَظَةُ الْمَفْعُولِ وَإِنَّمَا بِعَيْنِ التَّيْيِينِ وَالْمَعْمُولِ مَحْذُوفٌ وَالْفَاعِلُ مَادُلٌ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (كَمْ أَهْلَكْنَا) أَيْ أَغْفَلُوا وَلَمْ يَفْعَلِ الْهَدَايَةَ لَهُمْ أَوْ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ مَا آلَ أَمْرِهِمْ كَثْرَةُ إِهْلَاكِنَا (مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ) مِثْلُ طَادَ وَتَمُودُ وَتُحْمُودُ لَوْطُ وَقُرْيَةُ نَهْدَ لَهُمْ بَنُونَ الْعِظْمَةِ وَقَدْ جُوزَ أَنْ يَكُونَ الْفَاعِلُ عَلَى الْقِرَاءَةِ الْأُولَى أَيْضاً ضَمِيرُهُ تَعَالَى فَيَكُونُ قَوْلُهُ تَعَالَى كَمْ أَهْلَكْنَا الْخِ اسْتِثْنَاءً مُبِيناً لِسُكُوفِ هِدَايَتِهِ تَعَالَى (يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ) أَيْ يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ عَلَى دِيَارِهِمْ وَبِلَدِهِمْ وَيَسْأَلُونَ عَنْ أَرْوَاحِهِمْ وَاجْلِسْ حَالٍ مِنْ ضَمِيرِهِمْ وَقُرْيَةُ يَمْشُونَ لِلتَّكْثِيرِ (إِنْ ذَلِكَ) أَيْ فِيهَا ذِكْرٌ مِنْ كَثْرَةِ إِهْلَاكِنَا لِلْأَمَمِ الْخَالِيَةِ الْعَاقِبَةِ أَوْ فِي مَسَاجِدِهِمْ (لَا بَاتٍ) عَظِيمَةٍ فِي أَنْفُسِهَا كَثِيرَةٍ فِي عِدْمِهَا (أَفَلَا يَسْمَعُونَ) هَذِهِ الْآيَاتُ سَمَاعُ تَدَبُّرٍ وَاتِّعَاضٍ (أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرْزِ) أَيْ الْقِيَّ حَرَزِ نَبَاتِهَا أَيْ قَطْعَ وَأَزِيلَ بِالْمَرَّةِ وَقِيلَ هُوَ اسْمُ مَوْضِعٍ بِالْيَمَنِ (فَنُخْرِجُ بِهِ) مِنْ تِلْكَ الْأَرْضِ (زُرْعاً نَأْكُلُ مِنْهُ) أَيْ مِنْ ذَلِكَ الزَّرْعِ (أَنَامَهُمْ) كَالْتَّيْنِ وَالْقَصِيلِ وَالْوَرَقِ وَبَعْضُ الْحَبُوبِ الْمُخْصُوصَةِ بِهَا وَقُرْيَةُ يَأْكُلُ بِالْيَاءِ (وَأَنفُسَهُمْ) كَالْحَبُوبِ الَّتِي يَقْتَاتُهَا الْإِنْسَانُ وَالْخَمَارُ (أَفَلَا يَبْصُرُونَ) أَيْ أَلَا يَنْظُرُونَ فَلَا يَبْصُرُونَ ذَلِكَ لَيْسَتْ دَلِيلُوا بِهَلَى كَالْقُدْرَةِ تَعَالَى وَفَضْلُهُ (وَيَقُولُونَ) كَانَ الْمُسْلِمُونَ يَقُولُونَ لَئِنْ اللَّهُ سَيَفْتَحُ لَنَا عَلَى الْمُشْرِكِينَ أَوْ يَفْصِلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ كَانَ أَهْلُ مَكَّةَ إِذَا سَمِعُوهُ يَقُولُونَ بِطَرِيقِ الْاسْتِجَالِ تَكْدِيماً وَاسْتِهْزَاءً (مَتَى هَذَا الْفَتْحُ) أَيْ النَّصْرُ أَوْ الْفَتْحُ بِالْحُكُومَةِ (لَئِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْصُرُكُمْ أَوْ يَفْصِلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ (قُلْ) تَبَكِّيتاً لَهُمْ وَتَحْقِيقاً لِلْحَقِّ (يَوْمَ الْفَتْحِ) لَيَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَوَلَا يَنْظُرُونَ (يَوْمَ الْفَتْحِ) يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ يَوْمُ الْفَتْحِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَعْدَائِهِمْ

ويوم نصرهم عليهم وقيل هو يوم بدر وعن مجاهد والحسن يوم فتح مكة  
والعدول عن تطبيق الجواب على ظاهر سؤا لهم التنبيه على أنه ليس مما ينبغي  
أن يسأل عنه لكونه أمراً يبتأ غنياً عن الأخبار به وكذا إيمانهم واستنظارهم  
يومئذ وإنما المحتاج إلى البيان عدم فقع ذلك الإيمان وعدم الإنظار كأنه قيل  
لا تستعجلوا فكم أنيكم قد آمنتم فلم ينفعكم واستنظرتهم فلم تنظروا لهذا على الوجه  
الأول ظاهر وأما على الآخرين فالموصول عبارة عن المقتولين يومئذ لا عن  
كافة الكفرة كما في الوجه الأول كيف لا وقد فقع الإيمان للطلاق يوم الفتح  
وناساً آمنوا يوم بدر (فأعرض عنهم) ولا تبال بتكذيبهم (واتنظر)  
النصرة عليهم وهلاكهم (إنهم منتظرون) قيل أي الغلبة عليكم كقوله تعالى  
(فتربصوا إنا معكم متربصون) والآنظر أن يقال إنهم منتظرون هلاكهم كما في قوله  
تعالى (هل ينتظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) الآية ويقرب منه ما قيل  
واتنظر هذا بنا إنهم منتظروه فإن استعجلهم المذكور وعكوفهم على ما هم عليه  
من الكفر والمعاصي<sup>(١)</sup> في حكم انتظارهم المذاب المترتب عليه لا محالة وقرئ  
على صيغة المفعول على معنى أنهم أحقاء بأن ينتظر هلاكهم أو فإن الملائكة  
ينتظرونه ، عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ ألم تنزيل وتبارك الذي يده  
الملك أعطى من الاجر كأنما أوحى ليلة القدر وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ  
ألم تنزيل في بيته لم يدخله الشيطان ثلاثة أيام .

\*\*\*

## سورة الاحزاب

(مدنية وهي ثلاث وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي اتق الله) في نداءه عليه الصلاة والسلام بنوان النبوة تنويه بشأنه وتنبية على سمو مكانه والمراد بالتقوى المأمور به الثبات عليه والازدياد منه فإن له بابا واسعا وعرضا عريضا لا ينال مداه (ولا تطع الكافرين) أي الجاهرين بالكفر (والمنافقين) المضرين له أي فيما يعود بوهن في الدين وإعطاء دنية فيما بين المسلمين روى أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة ابن أبي جهل وأبا الأعور السلي قنعوا عليه الصلاة والسلام في المواقعة التي كانت بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم وقام معهم عبد الله بن أبي ومعتب ابن قشير والجد بن قيس فقاتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أرفض ذكر ألهتنا وقل إنما تشفع وتدفع وربك فشق ذلك على النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين وهما يقتلهم فنزلت أي اتق الله في نقض العهد ونبد المواقعة ولا تساعد الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيما طلبوا إليك (إن الله كان عليما حكيما) مبالغا في العم والحكمة فيعلم جميع الأشياء من الصالح والمفاسد فلا يأمرك إلا بما فيه مصلحة ولا ينهك إلا عما فيه مفسدة ولا يحكم إلا بما تقتضيه الحكمة البالغة فالجلة تعليل للأمر والنهي مؤكدا لوجوب الامتثال بهما (واتبع) أي في كل ما تأتي وتذر من أمور الدين (ما يوحى إليك من ربك) من الآيات التي من جعلتها هذه الآية الامرة بتقوى الله التاهية عن مساعدة الكفرة والمنافقين والتمرض لعنوان الريوية لتأكيد وجوب الامتثال بالأمر (إن الله كان بما تعملون خبيرا) قيل الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم وقيل له عليه الصلاة والسلام وللمؤمنين وقيل

للقائمين بطريق الإلتفات ولا يخفى بعده<sup>(١)</sup> نعم يجوز أن يكون الشكل على ضرب من التغليب وأيا ما كان فالجملة تعليل للأمر وتأكيده لموجهه أما على الوجهين الأولين فبطريق الترغيب والترهيب كما به قيل إن الله خير بما يعملونه من الإمتثال وتركه فيرتب على كل منهما جزاءه ثواباً وعقاباً وأما على الوجه الأخير فبطريق الترغيب فقط كأنه قيل إن الله خير بما يعمله كلا الفريقين فيرشدك إلى ما فيه صلاح حالك وانتظام أمرك ويظلمك على ما يعملونه من المكاييد والمفاسد ويأمرك بما ينبغي لك أن تعمله في دفعها وردّها فلا يرد من اتباع الوحي والعمل بمقتضاه حتّى (وتوكل على الله) أى فوض جميع أمورك إليه (وكنى بالله وكلاماً) حافظاً موكولاً إليه كل الأمور .

### العلاقات الزوجية

(ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) شروع في إلقاء الوحي الذي أمر عليه الصلاة والسلام باتباعه وهذا مثل ضربه الله تعالى تمهيداً لما يسبقه من قوله تعالى .

(وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم) وتنبها على أن كون المظاهر منها أما وكون الداعى أبناً أى بمنزلة بمنزلة الأم والإبن في الآثار والأحكام المصودة فيما بينهم في الاستحالة اجتناع قلبين في جوف واحد وقيل هو رد لما كانت العرب تزعم من أن القلبين الأرب له قلبان ولذلك قيل لآبى معمر أو لجميل بن أسيد الفهرى ذو القلبين أى ما جمع الله تعالى قلبين في رجل وذكر الجوف لزيادة التبرير كما في قوله تعالى (ولكن تعنى القلوب التى فى الصدور) ولا زوجية ولا أمومة فى امرأة ولا دعوة وبنوة فى شخص لكن لا بمعنى نفى الجمع بين حقيقة الزوجية والأمومة ونفى الجمع بين حقيقة الدعوة والبنوة كما فى القلب ولا بمعنى نفى الجمع بين أحكام

١٠ (١) ينى أنه جيد عن التهم الصحيح .

الزوجية وأحكام الأمومة ونفى الجمع بين أحكام الدعوة وأحكام النبوة على الإطلاق ، بل بمعنى نفى الجمع بين حقيقة الزوجية وأحكام الأمومة ونفى الجمع بين حقيقة الدعوة وأحكام النبوة لإبطال ما كانوا عليه من إجراء أحكام الأمومة على المظاهر منها وإجراء أحكام النبوة على الدعي ومعنى الظهار أن يقول لزوجته أنت على كظهر أى مأخوذ من الظهر باعتبار اللفظ كالتلبية من ليك وتعديته بمن لتضمنه معنى التجنب لأنه كان طلاقاً في الجاهلية وهو في الإسلام يقتضى الطلاق أو الحرمة إلى أداء الكفارة كما عدى آلى بها وهو بمعنى حلف وذكر الظهار للكتاية عن البطن الذى هو عموه فإن ذكره قريب من ذكر الفرج أو للتخليط في التحريم فإيهام كانوا يحرمون أتيان الزوجة وظهرها إلى الساء وقرىء الا لاى قرىء الا لا وقرىء تظاهرون بحذف إحدى التاءين من تظاهرون وتظاهرون بإدغام التاء الثانية في الظاء وتظاهرون من أظهر بمعنى تظهر وتظهرون من ظهر بمعنى ظاهر كمقد بمعنى حاقد وتظهرون من ظاهر ظهوراً وأدعياء جمع دعى وهو الذى يدعى ولداً على الهدوء لإختصاص أفلاء بفعل بمعنى فاعل كتنفى وأقيام كأنه شبه به في اللفظ لجمع جمعه كقتلاء وأسراء .

( ذلكم ) إشارة إلى ما يفهم مما ذكر من الظهار والدعاء أو إلى الأخير الذى هو المقصود من مساق الكلام أى دعاءكم بقولكم هذا ابني ( قولكم بأفواهكم ) فقط من غير أن يكون له مصداق وحقيقة في الأعيان فإذا هو بمحل من استتباع أحكام النبوة كما زعمتم ( والله يقول الحق ) المطابق للواقع ( وهو يهتدى السبيل ) أى سبيل الحق لا غير فدعوا أقوالكم وخذوا بقوله عز وجل ( ادعهم لأبائهم ) أى أنسبهم إليهم وخصومهم بهم وقوله تعالى : ( هو أقسط عند الله ) تعليل له والضمير لمصدر ادعوا كما في قوله تعالى . ( اعدوا هو أقرب للتقوى ) وأقسط أفعل تفضيل قصد به الزيادة مطلقاً من القسط بمعنى العدل أى الدعاء لأبائهم بالغ في العدل والصدق في حكم الله تعالى وقضائه ( فإن لم تعلموا آبائهم ) فتسببهم إليهم ( فإخوانكم ) فهم إخوانكم ( في الدين ومواليكم ) وأولياؤكم فيه أى فادعهم بالأخوة الدينية والمولوية ( وليس عليكم جناح ) أى إثم ( فيما أخطأتم به ) أى فيما فعلتموه من ذلك محظنين



بالسوء أو النسيان أو سبق اللسان ( ولكن ما تعمدت قلوبكم ) أى ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم بعد التنبى أو ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح ( وكان الله غفورا رحيما ) لغفوه عن الخطيئة وحكم التنبى بقوله هو أبى إذا كان عبداً لقائل المتق على كل حال ولا يثبت نسبه منه إلا إذا كان مجهول النسب وكان بحيث يولد مثله لمثل المتنبى ولم يقر قبله بنفسه من غيره .

( التنبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم ) أى فى كل أمر من أمور الدين والدنيا كما يشهد به الإطلاق فيجب عليهم أن يكون عليه الصلاة والسلام أحب إليهم من أنفسهم وحكمه أفدأ عليهم من حكمها وحقه آثر لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها روى أنه عليه الصلاة والسلام أراد غزوة تبوك فأمر الناس بالخروج فقال أنس نساتن آباءنا وأمهاتنا فزلت وقرىء وهو أب لهم أى فى الدين فإن كل نبى أب لأمته من حيث إنه أصل فيها به الحياة الأبدية ولذلك صار المؤمنون إخوة ( وأزواجه أمهاتهم ) أى منزلات منزلة الأمهات فى التحريم واستحقاق التعظيم وأما فيما عدا ذلك فهن كالأجنبيات ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها لسنن أمهات النساء ( وأولو الأرحام ) أى ذوو القربات ( بعضهم أولى ببعض ) فى التوارث وهو نسخ لما كان فى صدر الإسلام من التوارث بالهجرة والموالاتة فى الدين ( فى كتاب الله ) فى اللوح أو فيما أزلوه وهو هذه الآية أو آية المواريث أو فيما فرض الله تعالى ( من المؤمنين والمهاجرين ) بيان لأول الأرحام أو صلة لأولى أى أولو الأرحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة ( إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروف ) استثناء من أعم ما تقدم الأولوية فيه من النفع والمراد بفعل المعروف التوصية أو منقطع ( كان ذلك فى الكتاب مسطورا ) أى كان ما ذكر من الآيتين ثابتا فى اللوح أو القرآن وقيل فى التوراة ( وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ) أى اذكر وقت أخذنا من النبيين كافة عهودهم بتبليغ الرسالة والحق إلى الدين الحق ( ومنك ومن نوح وإبراهيم ) ( ٢٦ - أبو السعود - رابع )

وموسى وعيسى ابن مريم ) وتخصيصهم بالذكر مع اندراجهم في التبيين اندراجاً  
 بيناً للإيذان بمزيد مزيّنهم وفضلهم وكونهم من مشاهير أرباب الشرائع وأساطين  
 أولى العزم من الرسل وتقديم نبيّنا عليهم الصلاة والسلام لإبانة خطره الجليل  
 ( وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً ) أى عهداً عظيم الشأن أو مؤكداً باليمين وهذا  
 هو الميثاق الأول بعينه وأخذه هو أخذه والمعطف مبنى على تنزيل التناير  
 المتواتر منزلة التناير الذاتى تخفيفاً لشأنه كما في قوله تعالى ( ونجينا من عذاب  
 غليظ ) إثر قوله تعالى ( فلما جاء أمرنا نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا )  
 وقوله تعالى :

( ليسأل الصادقين عن صدقهم ) متعلق بمضمر مستأنف مسوق لبيان  
 ما هو دأب إلى ما ذكر من أخذ الميثاق وغاية له لا بأخذنا فإن المقصود تذكير  
 نفس الميثاق ثم بيان الغرض منه بيانا قصدياً كما يفى عنه تغيير الأسلوب  
 بالإلتفات إلى النية أى فعل الله ذلك ليسأل يوم القيامة الأنبياء ووضع الصادقين  
 موضع ضميرهم للإيذان من أول الأمر بأنهم صادقون فيما سئلوا عنه وإنما  
 السؤال لحكمة تقتضيه أى ليسأل الأنبياء الذين صدقوا عهدهم عما قالوه  
 لقومهم أو عن تصديقهم إياهم بكلماتهم كما في قوله تعالى ( يوم يجمع الله  
 الرسل فيقول ماذا أجبتم ) أو المصدقين لهم عن تصديقهم فإن مصدق الصادق  
 صادق وتصديقه صدق وأما ما قيل من أن المعنى ليسأل المؤمنين الذين صدقوا  
 عهدهم حين أشهدهم على أنفسهم عن صدقهم عهدهم فيأباه مقام تذكير ميثاق  
 التبيين وقوله تعالى ( وأعد للكافرين عذاباً أليماً ) عطف على ما ذكر من  
 المضمر لا على أخذنا كما قيل والتوجيه بأن بعثة الرسل وأخذ الميثاق منهم  
 لإثابة المؤمنين أو بأن المعنى أن الله تعالى أكد على الأنبياء الدعوة إلى دينه  
 لأجل إثابة المؤمنين تصف ظاهر مع أنه مفض إلى كون بيان إعداد العذاب  
 الأليم للكافرين غير مقصود بالذات نعم يجوز عطفه على ما دل عليه قوله تعالى  
 ليسأل الصادقين كأنه قيل فائاب المؤمنين وأعد للكافرين الآية .

من نعم الله على المسلمين

(يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) إن جعل النعمة مصدرا  
 خارجا متعلق بها وإلا فهو متعلق بمحذوف هو حال منها أى كاتبة عليكم (إذ  
 جاءكم جنود) ظرف لنفس النعمة أو لثبوتها لهم وقيل منصوب بأذكروا  
 على أنه بدل اشتغال من نعمة الله والمراد بالجنود الأحزاب وهم قريش  
 وضلفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفا فلما سمع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بإقبالهم ضرب الخندق على المدينة بإشارة سلمان الفارسي ثم  
 خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم  
 وأمر بالذراعى والنساء فرفعوا فى الأطام واشتد الخوف وظن المؤمنون كل  
 ظن ونجم التفاق فى المناقذين حتى قال معتب بن قيس كان محمد يمدنا كنوز  
 كسرى ويصرف ولا نقدر أن نذهب إلى الغائط ومضى على الفريقين قريب من  
 شهر لا حرب بينهم إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبدود وعكرمة بن  
 أبى جهل وهبيرة بن أبى وهب ونوفل بن عبد الله وضرار بن الخطاب ومرداس  
 أخو بى محارب قد ركبوا خيولهم وتيمموا من الخندق مكانا مضيقا فضربوا  
 خيولهم فالتحموا لجالت بهم فى السبينة بين الخندق وطلع غفرج على بن أبى  
 طالب رضى الله عنه فى قعر من المسلمين حتى أخذ عليهم للثغرة التى اقتحموا منها  
 فأقبلت الفرسان نحوهم وكان عمرو معلبا ليرى مكانه فقال له على رضى الله عنه  
 يا عمرو إني أدعوك إلى الله ورسوله والإسلام قال لا حاجة لى إليه قال فإني  
 أدعوك إلى التزال قال يا ابن أخى والله إني لا أحب أن أقتلك قال على لكفى  
 والله أحب أن أقتلك لخمى عمرو عند ذلك وكان غيورا مشهورا بالشفاعة واقتمع  
 عن فرسه فقره أو ضرب وجهه ثم أقبل على على فقتلوا وتجاوزا فضربه على  
 رضى الله عنه ضربة ذهب فيها نفسه فلما قتله انهرمت خيله حتى اقتحمت من  
 الخندق هاربة وقتل مع عمرو رجلا من بني عثمان بن عبد الدار ونوفل بن عبد الله  
 ابن المغيرة المخزومي قتله أيضا على رضى الله عنه وقيل لم يكن بينهم إلا التراب  
 بالنبل والحجارة حتى أنزل الله تعالى النصر وذلك قوله تعالى :

(فأرسلنا عليهم ريحا) عطف على جاءكم مسوق لبيان النعمة إجمالا وسيأتي بقيتها في آخر القصة (وجنودا لم تروها) وهم الملائكة عليهم السلام وكانوا ألفا بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فأخصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الأوتاد وقطعت الأطناب وأطفت النيران وأكفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت الملائكة في جوارب عسكرهم فقال طليحة بن خويلد الأسدي أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالتجاء التجاء فانهمزوا من غير قال (وكان الله بما تعملون) من حفر الخندق وترتيب مبادئ الحرب وقيل من التجانك إليه ورجائكم من فضله وقرىء بآلاء أى بما يعمله الكفار أى من التحرز والمخاربة أو من الكفر والمعاصى (بصيرا) ولذلك فعل ما فعل من نصركم عليهم والجملة اعتراض مقرر لما قبله (إذ جاءكم) بدل من إذ جاءكم (من فوقكم) من أعلى الوادى من جهة المشرق وهم بنو غطفان ومن تابعهم من أهل نجد قانديم عينة بن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير (ومن أسفل منكم) أى من أسفل الوادى من قبل المغرب وهم قريش ومن شايهم<sup>(١)</sup> من الأحابيش وبني كنانة وأهل تهامة وقانديم أبو سفيان وكانوا عشرة آلاف (وإذا زاغت الأبصار) صطف على ما قبله داخل معه في حكم التذكير أى حين مالت عن سفنها وانحرفت عن مستوى نظرها حيرة وشغوصا وقيل عدلت عن كل شئ فلم تأنفت إلا إلى عدوها لشدة الروع (وبلغت القلوب الحناجر) لأن الرقة تتنفس من شدة الفزع فيرتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الحجر وهى متهى الحلقوم وقيل هو مثل في اضطراب القلوب ووجيها وإن لم تبلغ الحناجر حقيقة<sup>(٢)</sup> والحجاب في قوله تعالى .

(وتظنون بالله الظنونا) لمن يظهر الإيمان على الإطلاق أى تظنون بالله تعالى أنواع الظنون المختلفة حيث ظن المخلصون الثبت القلوب أن الله تعالى

ينجز وعده في إعلاء دينه كما يعرب عنه ما سيحكي عنهم من قولهم (هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله) الآية أو يمنحهم تخافوا الزلزل وضف الاحتمال والضعاف القلوب والمتناقض ما حكى عنهم مما لا خير فيه والجملة معطوفة على ذاعت وصيغة المضارع لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار وقرئ الظنون بغير ألف وهو القياس وزيادتها لمراعاة الفواصل كما تزداد في التوافي (هناك) ظرف زمان أو ظرف مكان لما بعده أى في ذلك الزمان الهائل أو المكان النحس (ابن المؤمنون) أى عوملوا معاملة من يختبر فظهر المنخلص من المنافق والراسخ من المزلزل (وزلزلوا زلزالا شديدا) من الهول والغرور وقرئ بفتح الزاى (ولذا يقول المنافقون) عطف على إذ ذاعت وصيغة المضارع لما مر من الدلالة على استمرار القول واستحضار صورته (والذين في قلوبهم مرض) أى ضنف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من إعلاء الدين والظفر (إلا غرورا) أى وعد غرور وقيل قولاً باطلا والقاتل معتب بن قشير وأضرابه راضون به قال بعدنا محمد بفتح كنهز كسرى وقصر وأحدنا لا يقدر أن يبرز فرقا ما هذا إلا وعد غرور .

(وإذا قالت طائفة منهم) م أوس بن قيطى وأتباعه وقيل عبد الله ابن أبى وأشياعه (يا أهل يثرب) هو اسم المدينة المطهرة وقيل اسم بقعة وقعت المدينة في ناحية منها وقد نهى النبي عليه الصلاة والسلام أن تسمى بها كراهة لها وقال هي طيبة أو طابة كأنهم ذكروها بذلك الاسم مخالفة له عليه الصلاة والسلام ونداءهم لإمام بنو أن أهلهم لها ترشيح لما بعده من الأمر بالرجوع إليها (لا مقام لكم) لا موضع إقامة لكم أو لا إقامة لكم هنا يريدون المسكر وقرئ بفتح الميم أى لا قيام أو لا موضع قيام لكم (فارجعوا) أى إلى منازلكم بالمدينة مرادهم الأمر بالفرار لكنهم عبروا عنه بالرجوع ترويحاً لمقلهم ولإدنا بأنهم ليس من قبيل الفرار المنموم وقيل المعنى لا قيام لكم في دين محمد عليه الصلاة والسلام فارجعوا إلى ما كنتم عليه من الشرك أو فارجعوا عما يا بتموه عليه وأسلوه إلى أعدائهم أو لا مقام لكم في يثرب فارجعوا كفارا

ليتنسّى لكم المقام بها والاول هو الأنسب لما بعده فإن قوله تعالى ﴿ ويستأذن فريق منهم النبي ﴾ معطوف على قالت وصيغة المضارع لما مر من استحضار الصورة وهم بنو حارثة وبنو سلة استأذنه عليه الصلاة والسلام في الرجوع بمثلين بأمرهم وقوله تعالى ﴿ يقولون ﴾ بدل من يستأذن أو حال من فاعله أو استئناف مبنى على السؤال عن كيفية الاستئذان ﴿ إن يوتنا عورة ﴾ أى غير حصينة ممرضة للعدو والسرّاق فاذن لنا حتى نحصنها ثم نرجع إلى العسكر والعورة فى الأصل الخلل أطلقت على المختل مبالغة وقد جوز أن تكون تخفيف عورة من هورت الدار إذا اختلت وقد قرئ بها والاول هو الأنسب بمقام الاعتذار كما يفصح عنه تصدير مقالهم بحرف التحقيق ﴿ وما هى بعورة ﴾ والحال أنها ليست كذلك ﴿ إن يريدون ﴾ ما يريدون بالاستئذان ﴿ إلا فرارا ﴾ من القتال .

﴿ ولو دخلت عليهم ﴾ أسند الدخول إلى يوتهم وأوقع عليهم لما أن المراد فرض دخولها مطلقا كما هو المفهوم لو لم يذكر الجار والمجرور ولا فرض الدخول عليهم مطلقا كما هو المفهوم لو أسند إلى الجار والمجرور ﴿ من أقطارها ﴾ أى من جميع جوانبها لا من بعضها دون بعض فالمعنى لو كانت يوتهم مختلفة بالكلية ودخلها كل من أراد من أهل الدعارة والفساد ﴿ ثم سئلوا ﴾ من جهة طائفة أخرى عند تلك النازلة والرجفة الهائلة ﴿ الفتنة ﴾ أى الردة والرجعة إلى الكفر مكان ما سئلوا الآن من الإيمان والطاعة ﴿ لآتوها ﴾ لأعطوها غير مبالين بما دهاهم من الداهية الدهياء والنارة الصعواء وقرئ لآتوها بالقصر أى لفعلوها وجاؤها ﴿ وما تلبثوا بها ﴾ بالفتنة أى ما لبثوها وما أخرجوها ﴿ إلا يسيرا ﴾ ريثما يسع السؤال والجواب من الزمان فضلا عن التعلل باختلال البيوت مع سلاستها كما فعلوا الآن وقيل ما لبثوا بالمدينة بعد الارتداد إلا يسيرا والاول هو اللائق بالمقام هذا وأما تخصيص فرض الدخول بتلك العساكر المعترضة فمع منافاته للعموم المستفاد من تجريد الدخول عن الفاعل ففيه ضرب من فساد الوضع لما عرفت من أن مساق التنظيم الكريم لييان أنهم إذا دعو إلى

الحق تغلوا بشيء يسير وإن دعوا إلى الباطل سارعوا إليه أثر ذى أنير من غير صارف يؤيهم ولا عاطف يثنيهم ففرض الدخول عليهم من جهة العساكر المذكورة وإسناد سؤال الفتنة والدعوة إلى الكفر إلى طائفة أخرى من مع أن العساكر هم المعروفون بعداوة الدين المباشرون لقتال المؤمنين المصرين على الإعراض عن الحق المجدون في الدماء إلى الكفر والضلال بمعمل من التقريب .

(ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأديار) فإن بنى حارثة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حين فشلوا أن لا يعودوا لمثله وقبل هم قوم غابوا عن وقعة بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والفضيلة فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لنقاتلن (وكان عهد الله مسئولا) مطروبا مقتضى حق يوفى به وقيل مسئولا عن الوفاء به ويجازى عليه (قل إن ينصركم أفرار إن فررتهم من الموت أو القتل) فإنه لا بد لكل شخص من حثف أقب أو قتل سيف في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم (وإن لا تتمون إلا قليلا) أى وإن نصصكم الفرار مثلا فتمتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع إلا تنميحا قليلا أو زمانا قليلا (قل من ذا الذى يمسككم من الله إن أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة) أى أو يصيبكم بسوء إن أراد بكم رحمة فاختصر الكلام أو حمل الثاني على الأول لما فى العصمة من معنى المنع (ولا يحدون لهم من دون الله وليا) ينصهم (ولا نصيرا) يدفع عنهم الضرر (قد يعلم الله المعوقين منكم) أى المشيطلين للناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المناقشون (والقاتلين لإخوانهم) من منافق المدينة (لم إلينا) وهو صوت سمى به فعل متد نحو احضر أو قرب ويستوى فيه الواحد والجماعة على لغة أهل الحجاز وأما بنو تميم فيقولون لم يا رجل واهلوا يا رجال أى قربوا أنفسكم إلينا وهذا يدل على أنهم عند هذا القول خارجون من المعسكر متوجهون نحو المدينة (ولا يأتون البأس) أى الحراب والقتال (إلا قليلا) أى إتيانا أو زمانا أو بأسا قليلا فإنهم يعتدرون ويثبطون ما أمكن لهم ويخرجون مع المؤمنين يومهونهم

أنهم معهم ولا ترام يارزون ويقاتلون إلا شيئاً قليلاً إذا اضطروا إليه كقوله تعالى (ما قاتلوا إلا قليلاً) وقيل إنه من تمة كلامهم معناه ولا يأتى أصحاب محمد حرب الأحزاب ولا يقاومونهم إلا قليلاً .

(أشعة عليكم) أى بخلاء عليكم بالمعاونة أو النفقة فى سبيل الله أو الظفر والفضيلة جمع شحيح ونصبه على الحالية من فاعل يأتون من المعوقين أو على الهمزة (فإذا جاء الخوف رأيتم ينظرون إليك تدور أعينهم) فى أحوالهم (كالذى يفشى عليه من الموت) صفة لمصدر ينظرون أو حال من فاعله أو لمصدر تدور أو حال من أعينهم أى ينظرون نظراً كأننا كنا ننظر المنشى عليه من معالجة سكرات الموت حذراً وخوراً ولو ذأ بك أو ينظرون كأنهم كالذى الخ أو تدور أعينهم دوراً كأننا كنا كدوران عينه أو تدور أعينهم كأنه كينه (فإذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلقوكم) ضربوكم (بأسنة حداد) وقالوا وفروا قسمتنا فإننا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكنا غلبتم عدوكم وبنا نصرتم عليه والساق البسط يقهر باليد أو باللسان وقرىء سلقوكم (أشعة على الخير) نصب على الحالية أو الهمز ويؤيده القراءة بالرفع (أولئك) الموصوفون بما ذكر من صفات السوء (لم يؤمنوا) بالإخلاص (فأحبط الله أعمالهم) أى أظهر بطلانها إذ لم يثبت لهم أعمال فتبطل أو أبطل تصنعهم ونفاقهم فلم يبق مستقبلاً لمنفعة دنيوية أصلاً (وكان ذلك) الإحباط<sup>(١)</sup> (على الله يسيراً) هيناً وتخصيص يسره بالذكر مع أن كل شئ عليه تعالى يسير لبيان أن أعمالهم حقيقة بأن يظهر حيويتها لكمال تعاضد الدواعى وعدم الصوارف بالكلية (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) أى هؤلاء لجنتهم يظنون أن الأحزاب لم ينهزموا ففروا إلى داخل المدينة (وإن يأت الأحزاب) كرة ثانية (يودوا) لو أنهم يادون فى الأحزاب (تمنوا أنهم خارجون إلى البو حاصلون بين الأحزاب وقرىء هدى جمع باد كغاز وغزى (يسألون) كل قادم من جانب



المدينة وقرى يسألون أى يسألون ومعناه يقول بعضهم لبعض ماذا سمعت ماذا بلغك أو يسألون الأعراب كما يقال رأيت الهلال وتراميه أنه فلان صيغة التفاعل قد تجرد عن معنى كون ما أسندت إليه فاعلامن وجهه ومفعولا من وجهه ويكتفى بتعدد الفاعل كما فى المثال المذكور ونظائره (عن أنبيائكم) عما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) هذه الكسرة ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتال (ما قالوا إلا قليلا) رياء وخوفا من التعبير (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة) خصلة حسنة حقها أن يؤتى بها كالتبات فى الحرب ومقاساة الشدائد أو هو فى نفسه قدوة يحق التأسي به كقولك فى البيعة عشرون منا حديثا أى هى فى نفسها هذا القدر من الحديد وقرى بكسر الهمزة وهى لفظة فيها (لمن كان ربه الله واليوم الآخر) أى ثواب الله أو لقاءه أو أيام الله واليوم الآخر خصوصا وقيل هو مثل قولك أرجو زيدا وفضله فإن اليوم الآخر من أيام الله تعالى ولمن كان صلة لحسنة أو صفة لها وقيل بدل من لكم والأكثرون على أن ضمير المخاطب لا يبدل منه (وذكر الله) أى وقرن بالرجاء ذكر الله (كثيرا) أى ذكر كثيرا أو زمانا كثيرا فإن الثابتة على ذكره تعالى تؤدي إلى ملازمة الطاعة وبها يتحقق الإلتزام برسول الله صلى الله عليه وسلم.

(ولما رأى المؤمنون الأحزاب) بيان لما صدر عن خلع المؤمنين عند اشتباه الشقون واختلاف الغلثون بعد حكاية ما صدر عن غيرهم أى لما شاهدوهم حسبا وصفوا لهم (قالوا هذا) مشيرين إلى ما شاهدوه من حيث هو من غير أن يحيط بياهم لفظ يدل عليه فضلا عن تذكيره وتأنينه فإنيهما من أحكام اللفظ كما مر فى قوله تعالى (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى) وجعله إشارة إلى الخطب أو البلاء من نتائج النظر الجليل فتدبر نعم يجوز التذكير باعتبار الخبر الذى هو (ما وعدنا الله ورسوله) فإن ذلك العنوان أول ما يحيط بياهم عند المشاهدة ومرادهم بذلك ما وعدوه بقوله تعالى (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء) إلى قوله تعالى (ألا إن

نصر الله قريب) وقوله عليه الصلاة والسلام سيشتد الأمر باجتماع الأحزاب عليكم والمآبة لكم عليهم، وقوله عليه الصلاة والسلام إن الأحزاب سائرون إليكم بعد تسع ليال أو عشر وقرى بكر الزاء وفتح الهجمة (وصدق الله ورسوله) أى ظهر صدق خبر الله تعالى ورسوله أو صدقا في النصرة والثواب كما صدق في البلاء وإظهار الاسم العظيم (وما زادم) أى ما رأوه (إلا إيمانا) باقه تعالى وبما عيده (وتسليفا) لأوامره ومقاديره .

(من المؤمنين) أى المؤمنين بالإخلاص مطلقا لا الذين حكيت محاسنهم خاصة (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول عليه الصلاة والسلام والمقاتلة لأعداء الدين وهم رجال من الصحابة رضى الله عنهم نذروا أنهم إذا لقوا حربا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو ابن نفيل وحجرة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ومعنى صدقوا أتوا بالصدق من صدقنى إذا قال لك الصدق وعمل ما عاهدوا النصب إما بطرح الخافض عنه وإرسال الفعل إليه كما في قولهم صدقنى سن بكره أى في سنه وإما بحمل المعاهد عليه مصدوقا على المجاز كأنهم خاطبوه خطاب من قال لكرمانه :

• فخرتنى الأعداء إن لم تنحرى •

وقالوا له سنق بك<sup>(١)</sup> وحيث وفوا به فقد صدقوه ولو كانوا نكثوه لكدبوه ولكن مكدوبا (فمنهم من قضى نحبه) تفصيل لحال الصادقين وتقسيم لهم إلى قسمين والنحب النذر وهو أن يلتزم الإنسان شيئا من أعماله ويوجهه على نفسه وقضاؤه الفراغ منه والوفاء به وحمل الجار والمجرور الرفع على الابتداء على أحد الوجهين المذكورين في قوله تعالى (ومن الناس من يقول

آمنابالله) الآية أى فبعضهم أو فبعض منهم من خرج عن المهدة كحزمة ومصعب ابن عير وأنس بن النضر عم أنس بن مالك وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فإنهم قد قضاوا نذورهم سواء كان التذر على حقيقته بأن يكون ما نذروه أفعالهم الاختيارية التى هى المقابلة النعابة بما ليس منها ولا يدخل تحت التذر وهو الموت شهيداً أو كان مستماراً لالتزامه على ما سياتى .

( ومنهم ) أى وبعضهم أو وبعض منهم ( من ينتظر ) أى قضاء نعيه لكونه موقفاً كفتان وطلحة وغيرهما عن استشهد بعد ذلك رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فإنهم مسترون على نذورهم قد قضاوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والقتال إلى حين زول الآية الكريمة ومتظرون لقضاء بعضها الباقى وهو القتال إلى الموت شهيداً هذا ويجوز أن يكون النجب مستماراً لالتزام الموت شهيداً إما بتزويل نفسه منزلة أسبابه التى هى أفعال اختيارية للناذر منزلة التزام نفسه ولما بتزويل نفسه منزلة أسبابه وإلزام الالتزام عليه وهو الأنسب بمقام المدح وأياً ما كان ففى وصفهم بالانتظار المنى عن الرغبة فى المنتظر شهادة حقة بكال اشتياقهم إلى الشهادة وأما ما قيل من أن النجب استمر للموت لأنه كئند لازم فى ربة كل حيوان فسخ للاستمارة وذهاب بروقها وإخراج للنظم الكريم عن مقتضى المقام بالكلية ( وما بدلوا ) عطف على صدقوا وفاعله فاعله أى وما بدلوا عهدهم وما غيره ( تبديلاً ) أى تبديلاً ما لا أصلاً ولا وصفاً بل نبتوا عليه راغبين فيه مراعين لحقوته على أحسن ما يكون أما الذين قضاوا فظاهر وأما الباقرين فيشهد به انتظارهم أصدق شهادة وتعميم عدم التبديل للفرق الأول مع ظهور حالهم للائذان بمساواة الفريق الثانى لهم فى الحكم ويجوز أن يكون ضمير بدلوا المنتظرين خاصة بناء على أن المحتاج إلى البيان حالهم وقد روى أن طلحة رضى الله عنه ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيبت يده فقال عليه الصلاة والسلام أوجب طلحة الجنة وفى رواية أوجب طلحة وعنه عليه الصلاة والسلام فى رواية جابر رضى الله عنه من سره أن ينظر إلى شهيد يمشى على الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله

وفي رواية عائشة رضى الله عنها من سره أن ينظر إلى سيد عيشى على الأرض وقد قضى نجبه فينظر إلى طلحة وهذا يشير إلى أنه من الأولين حكما .

( ليجزى الله الصادقين بصدقهم ) متعلق بمضمر مستأنف مسوق بطريق الفذ لسلكه لبيان ما هو داع إلى وقوع ما حكى من الأحوال والأقوال على التفصيل وغاية له كما مر في قوله تعالى ( ليسأل الصادقين عن صدقهم ) كأنه قيل وقع جميع ما وقع ليجزى الله الصادقين بما صدر عنهم من الصدق والوفاء قولاً وفعلًا ( ويعذب المنافقين ) بما صدر عنهم من الأعمال والأقوال المحسكة ( إن شاء ) تعذيبهم ( أو يتوب عليهم ) لأن تابوا وقيل متعلق بما قبله من نفى التبديل المنطوق وإثباته المعرض به كأن المنافقين قصدوا بالتبديل عاقبة السوء كما قصد المخلفون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى وقيل تعليل لصدقوا وقيل لما يفهم من قوله تعالى ( وما زادكم إلا إيماناً وتسليماً ) وقيل لما يستفاد من قوله تعالى ( ولما رأى المؤمنون الأحزاب ) كأنه قيل ابتلاهم الله تعالى برؤية ذلك الحطب ليجزى الآية فتأمل وبإقائه التوفيق ( إن الله كان غفوراً رحيماً ) أى لمن تاب وهو اعتراض فيه بحث إلى التوبة وقوله تعالى ( ورد الله الذين كفروا ) رجوع إلى حكاية بقية القصة وتفصيل حمة النعمة المشار إليها إجمالاً بقوله تعالى ( فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تتروها ) معطوف إما على المضمر المقدر قبل قوله تعالى ليجزى الله كأنه قيل إثر حكاية الأمور المذكورة وقع ما وقع من الحوادث ورد الله الخ وإما على أرسلنا وقد وسط بينهما بيان كون ما نزل بهم واقعة طامة تهيت بها المقول والإفهام وداهية تامة تحاكت منها الركب وزلت الأقدام وتفصيل ما صدر عن فريق أهل الإيمان وأهل الكفر والتناق من الأحوال والأقوال لإظهار عظم النعمة وإقائه خطرهما الجليل ببيان وصولها إليهم عند غاية احتياجهم إليها أى فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تتروها ورددنا بذلك الذين كفروا والالتفات إلى الاسم الجليل لقرينة المهابة وإدخال الروعة وقوله تعالى ( بنيظهم ) حال من الموصول أى ملتبسين به وكذا قوله تعالى ( لم ينالوا خيراً ) بتداخل أو تعاقب أى غير ظاهرين بخير أو الثانية بيان للأولى أو استئناف .

( وكفى الله المؤمنين القتال ) بما ذكر من إرسال الريح والجند ( وكان الله قويا ) على إحداث كل ما يريد ( عزيزا ) غالبا على كل شيء ( وأزل الذين ظاهروهم ) أى عاونوا الأحزاب المردودة ( من أهل الكتاب ) وهم بنو قريظة ( من صياحهم ) من حصونهم جميع صيبية وهى ما يتحصن به ولذلك يقال لقرون الثور والظي وشوكه الديك ( وقذف فى قلوبهم الرعب ) الخوف الشديد بحيث أسلموا أنفسهم للقتل وأهلهم وأولادهم للأسر حسبما ينطق به قوله تعالى ( فريقا تقتلون وتأسرون فريقا ) من غير أن يكون من جهتهم حراك فضلا عن المخالفة والاستصاء روى أن جبريل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صيحة الليلة التى لنهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا السلاح فقال أتنزع لأنتك والملائكة ما وضعوا السلاح إن الله يأمرك أن تسير إلى بنى قريظة وأنا حامد إلههم فأذن فى الناس أن لا يصلوا المعصر إلا بنى قريظة لخاصروهم إحدى وعشرين أو خسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم تنزلون على حكى فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به حكم سعد بقتل مقاتليهم وسبى ذراريهم ونسأتهم فكبر النبى عليه الصلاة والسلام وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرفعة فقتل منهم ستمائة مقاتل وقيل من ثمانمائة إلى تسعمائة وأسر سبعائة وقرىء تأسرون بضم السين كما قرىء الرعب بضم العين ولعل تأخير المفعول فى الجملة الثانية مع أن مساق الكلام لتفصيله وتقسيمه كما فى قوله تعالى (فريقا كذبتم وفريقا تقتلون) وقوله تعالى (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) لمرعاة القواصل .

( وأورثكم أرضهم وديارهم ) أى حصونهم ( وأموالهم ) نقودهم وأثاثهم ومواشيهم روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للهاجرين دون الأنصار فقالت الأنصار فى ذلك فقال عليه الصلاة والسلام إنكم فى منازلكم فقال عمر رضى الله عنه أما تخفص كما خفست يوم بدر فقال عليه الصلاة والسلام لا إنما جعلت هذه لى طعمة دون الناس قالوا رضينا بما صنع الله ورسوله ( وأرضا لم تطؤوها ) أى أورثكم فى عليه وتقديره أرضا لم تقبضوها بعد

كفار من الروم وقيل كل أرض فتحت إلى يوم القيامة وقيل خير (وكان الله على كل شيء قديرا) فقد شاهدتم بعض مقدوراته في إمرات الأراضي التي تسلمتموها فقيسوا عليها ما عداها (يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا) أى السعة والتنعم فيها (وزينتها) وزخارفها (فتعالين) أى أقبلن بإرادتك وإختيارك لإحدى المصلتين كما يقال أقبل يخاصمني وفهب يكلمني وقام يهدني (أمتعن) بالجزم جوابا للأمر وكذا (وأسرحن) أى أعطيكى المتعة وأطلقن (سراحا جملا) طلاقا من غير ضرار وقرىء بالرفع على الاستئناف روى أنهم سأله عليه الصلاة والسلام ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بمأشئة غيرها فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة ثم اختارت البقيات اختيارها فشكرهن الله ذلك فنزل (لا يحل لك النساء من بعد) واختلف في أن هذا التخيير هل كان تفويض الطلاق إليهن حتى يقع الطلاق بنفس الاختيار أولا فذهب الحسن وقتادة وأكثر أهل العلم إلى أنه لم يكن تفويض الطلاق وإنما كان تغييرا لمن بين الإرادتين على أنهن إن أردن المنيئا فارقهن عليه الصلاة والسلام كما يليه عنه قوله تعالى (فتعالين أمتعن وأسرحن) وذهب آخرون إلى أنه كان تفويضا للطلاق إليهن حتى لو أنهن اخترن أنفسهن كان ذلك طلاقا وكذا اختلف<sup>(١)</sup> في حكم التخيير فقال ابن عمر وابن مسعود وابن عباس رضى الله تعالى عنهم إذا خير رجل امرأته فاختارت زوجها لا يقع شيء أصلا ولو اختارت نفسها وقعت طلاقا بائنة عندنا ورجعية عند الشافعي وهو قول عمر بن عبد العزيز وابن أبي ليلى وسفيان وروى عن زيد بن ثابت أنها إن اختارت زوجها يقع طلاقا واحدة وإن اختارت نفسها يقع ثلاث طلاقات وهو قول الحسن ورواية عن مالك وروى عن علي رضى الله عنه أنها إن اختارت نفسها فواحدة بائنة وروى عنه أيضا أنها إن اختارت زوجها لا يقع شيء أصلا وعليه إجماع فقهاء الأصهار وقد روى عن عائشة رضى الله

عنها خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعبه ملاقا وتقديم التمتع على التبرج من باب الكرم وفيه قطع لما يذره من أول الأمر والتمتع في المطلقة التي يدخل بها ولم يفرض لها صداق عند العقد واجبة عندنا وفيما عداها من مستحبة وهي درع وخمار وملحفة بحسب السعة والافتار إلا أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك لحديث يجب لها الأقل منهما ولا ينقص عن خمسة دراهم (وإن كنتن تردن الله ورسوله) أي تردن رسوله وذكر الله عز وجل للأيذان بجملة عمله عليه الصلاة والسلام عنده تعالى (والدار الآخرة) أي نسيها التي لا قدر عنده للدنيا وما فيها جميعا (فإن الله أعد للحسنات منكن) بمقابلة إحسانهن (أجرا عظيما) لا يقدر قدره ولا يبلغ غايته ومن التبيين لأن كلهن محسنات وتحميد الشرطية الأولى عن الوعيد للمبالغة في تحقيق معنى التخيير والاحتراز عن شائبة الإكراه وهو السرفيا ذكر من تقديم التمتع على التبرج وفي وصف السراح بالجمل .

#### خطاب إلى أمهات المؤمنين

(يا نساء النبي) تلوين الخطاب وتوجيه له إليهن لإظهار الاعتناء بصحتهن وتداوئهن ههنا وفيما بعده بالإضافة إليه عليه الصلاة والسلام لأنها التي يدور عليها ما يرد عليهن من الأحكام (من يأت منكن بفاحشة) بكبيرة (مبينة) ظاهرة القبح من بين بمعنى تبين وقرئ بفتح الياء والمراد بها كل ما اقترفن من الكبائر وقيل هي عصيانهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه أو ما يضيق به ذرعه ويقوم لأجله وقرئ تأت بالفوقانية (يضاعف لها العذاب ضعفين) أي يعذب من ضاعف عذاب غيره من أي مثله لأن الذنب منهن أقبح فإن زيادة قبحه تابعة لزيادة فضل المذنب والتمتع عليه ولذلك جعل حد الحر ضعف حد الرقيق وعوتب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بما لا يماثل به الأمم وقرئ يضاعف على البناء للفعول ويضاعف ويضعف بنون العظمة على البناء للفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله سيرا) لا يمنعه من التضعيف كونهن نساء النبي عليه الصلاة والسلام بل يدعو إليه

لمراعاة حقه (ومن يقنت منكن) وقرىء بالتاء أى ومن يدم على الطاعة (لله ورسوله وتعمل صالحا توفتها أجرها مرتين) مرة على الطاعة والتقوى وأخرى على طلبة رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقناعة وحسن المعاشرة وقرىء يعمل بالياء حملا على لفظ من ويؤتها على أن فيه ضمير اسم الله تعالى (وأعتدنا لها) في الجنة زيادة على أجرها المضاعف (رزقا كريما) مرضيا (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) أصل أحد واحد بمعنى الواحد ثم وضع في النفي مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل والشرف (إن اتقين) مخالفة حكم الله تعالى ورضا رسوله أو إن اتصفتن بالتقوى كما هو اللائق بحالكن (فلا تخضعن بالقول) عند مخاطبة الناس أى لا تعجن بقولكن خاضعا لينا على سن قول المربيات والمومسات (فيطعم الذي في قلبه مرض) أى يفلور وريية وقرىء بالجزم عطفا على محل فعل النهى على أنه نهي لمرضى القلب عن الطمع غيبين عن الإطعام بالقول الخاضع كأنه قيل فلا تخضعن بالقول فلا يطعم مرضى القلب (وقلن قولا معروفا) بعيدا عن الزيبة والإطماع بجد وخشونة من غير تخفيف أو قولا حسنا مع كونه خشنا (وقرن في بيوتكن) أمر من قرىء من باب حلم وأصله اقرن لحذفت الراء الأولى وألقيت فتحتها على ما قبلها كما في قولك ظنن ، أو من قار يقار إذا اجتمع ، وقرىء بكسر القاف من وقرىء وقارا إذ ثبت واستقر وأصله أو قرن ففعل به ما فعل بندن من وعد أو من قرىءر حذفت إحدى رأى اقرن ونقلت كسرتها إلى القاف كما تقول ظنن (ولا تبرجن) أى لا تتبرجن في مشيكن (تبرج الجاهلية الأولى) أى تبرجا مثل تبرج النساء في الجاهلية القديمة وهي ما بين آدم ونوح وقيل لإدريس ونوح عليهما السلام وقيل الزمان الذي ولد فيه إبراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس درعا من الثول تمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال وقيل زمن داود وسليمان عليهما السلام والجاهلية الأخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وقيل الجاهلية الأولى الكفر والجاهلية الأخرى الفسوق في الإسلام



ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام لا في الرداء إن فيك جاهلية كفر أو جاهلية إسلام قال بل جاهلية كفر ( وأقن الصلوة وآتين الزكاة ) أمرن بهما لإنافتهما على غيرهما وكونهما أصل الطاعات البدنية والمالية ( وأطمن الله ورسوله ) أى في كل مأتان ومائتدين لا سيما فيما أدرتن به ونهيتن عنه ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس ) أى الذنب المذنب لمرضكم وهو تعطيل لأمرين ونهين على الاستئناف ولذلك عمم الحكم بتعميم الخطاب لغيرهم وصرح بالمقصود حيث قيل بطريق النداء أو المدح ( أهل البيت ) مراد بهم من حوام بيت النبوة ( ويطهركم ) من أوضار الأوزار والمعاصي ( تطهيرا ) بليغا واستعارة الرجس للمصيبة والترشيع بالتطهير لمزيد التنفير عنها وهذه كما ترى آية بيته وحجة نيرة على كون نساء النبي عليه الصلاة والسلام من أهل بيته قاضية بيطلاق رأى الشيعة في تخصيصهم أهلية البيت بفاطمة وعلى وابيها رضوان الله عليهم وأما ما تمسكوا به من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات غدوة وعليه مرط مرجل من شعر أسود وجلس فأتت فاطمة فأدخلها فيه ثم جاء على فأدخله فيه ثم جاء الحسن والحسين فلأدخلهما فيه ثم قال إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت فإنما يدل على كونهم من أهل البيت لا على أن من عدام ليسوا كذلك ولو فرضت دلالة على ذلك لما اعتد بها لكونها في مقابلة النص .

( واذكرن ما يتلى في بيوتكن ) أى اذكرن للناس بطريق العقلة والتذكير ما يتلى في بيوتكن ( من آيات الله والحكمة ) من الكتاب الجامع بين كونه آيات الله البينة الدالة على صدق النبوة بنظمه المعجز وكونه حكمة منطوية على فنون العلوم والشرائع وهو تذكير بما أنعم طهين حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحى وما شاهدن من برحاء الوحى بما يوجب قوة الإيمان والحرص على الطاعة حثا على الانتهاء والابتعاد عما كلفته والتعرض للتلاوة في البيوت دون النزول فيها مع أنه الأنسب لكونها مهبط الوحى لعمومها لجميع الآيات ( ٧٧ = أبو السعود - الزاير )

ووقوعها في كل البيوت وتكررها الموجب لتمكّنهم من الذكر والتذكير بخلاف الذول وعدم تعيين التالى لنعم تلاوة جبريل وتلاوة النبي عليهما الصلاة والسلام وتلاوتهن وتلاوة غيرهن تعلّما وتعلّما ﴿إن الله كان لطيفا خبيرا﴾ يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك فعل ما فعل من الأمر والنهي أو يعلم من يصلح للنبوة ومن يستأهل أن يكون من أهل بيته ﴿إن المسلمين والمسلمات﴾ أى الداخلين في السلم المتقدين لحكم الله تعالى من الذكور والإناث ﴿والمؤمنين والمؤمنات﴾ للصديقين بما يجب أن يصدق به من الفريقين ﴿والقاتين والقاتات﴾ المتدومين على الطاعات القائمة بها ﴿والصادقين والصادقات﴾ في القول والعمل ﴿والصابرين والصابرات﴾ على الطاعات وعن المعاصي ﴿والخاشعين والخاشعات﴾ المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم ﴿والمستضعفين والمستضعفات﴾ بما وجب في مالهم ﴿والصائمين والصائمات﴾ الصوم المفروض ﴿والحافظين والحافظات﴾ عن الحرام .

﴿والذاكرين الله كثيرا والذاكرات﴾ بقلوبهم وألسنتهم ﴿أعد الله لهم﴾ بسبب ما عملوا من الحسنات المذكورة ﴿مغفرة﴾ لما إقترفوا من الصفات لأنهم مكفّرات بما عملوا من الأعمال الصالحة ﴿وأجرا عظيما﴾ على ما صدر عنهم من الطاعات والآيات وعد لمن ولا مثاهن على الطاعة والتدريج هذه الحصص الحميدة روى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بغير فائتنا خير تذكر به إنا نخاف أن لا تقبل منا طاعة فنزلت وقيل السائلة أم سلمة وروى أنه لما نزل في نساء النبي عليه الصلاة والسلام ما نزل قال نساء المؤمنين فإنا نزل فينا شيء فنزل وعطف الإناث على الذكور لاختلاف الجنس وهو ضروري وأما عطف الزوجين على الزوجين فلتغاير الوصفين فلا يكون ضروريا ولذلك ترك في قوله تعالى مسلمات مؤمنات وفائدته الدلالة على أن مدار إعدادهما أعد لهم جميع بين هذه الثنوت الجميلة ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة﴾ أى ما صح وما استقام لرجل ولا امرأة من المؤمنين والمؤمنات ﴿إذا قضى الله ورسوله أمرا﴾ أى

لذا قضى رسول الله وذكر الله تعالى لتعظيم أمره عليه الصلاة والسلام أولاً شمار  
بأن قضاءه عليه الصلاة والسلام قضاء الله عز وجل لأنه نزل في زينب  
بنت جحش بنت عمتها أمية بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لزيد بن حارثة فأبى هي وأخوها عبد الله وقيل في أم كلثوم بنت  
عقبة بن أبي معيط وهبت نفسها للنبي عليه الصلاة والسلام فزوجها من زيد  
ففسخت هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله فزوجنا عبده ( أن يكون  
لهم الخيرة من أمرهم ) أن يختاروا من أمرهم ما شاؤا بل يجب عليهم أن يجعلوا  
رأيهم تبعاً لرأيه عليه الصلاة والسلام واختيارهم تلوا لاختياره وجمع الضميرين  
لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق النبي وقيل الضمير الثاني الرسول  
عليه الصلاة والسلام والجمع لتعظيم وقرئ تكون بالثاء ( ومن يعص الله  
ورسوله ) في أمر من الأمور ويعمل فيه برأيه ( فقد ضل ) طريق الحق  
( ضلالاً مبيناً ) أي بين الانحراف عن سنن الصواب .

( وإذا تقول ) أي واذكر وقت قولك ( الذي أنعم الله عليه ) بتوفيقه  
للاسلام وتوفيقك لحسن تربيته ومراعاته ( وأنعمت عليه ) بالعمل بما وفقك  
الله له من فنون الإحسان التي من أجلها تحريره وهو زيد بن حارثة ولإرادته  
بالعتوان المذكور لبيان منافاة حاله لما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من إظهار  
خلاف ما في ضميره إذ هو إنما يقع عند الاستحياء أو الاحتشام وكلامهما  
عما لا يتصور في حق زيد ( أمسك عليك زوجك ) أي زينب وذلك أنه  
عليه الصلاة والسلام أبصرها بعد ما أنكحها إياه فوفقت في نفسه حالة جبلية  
لا يكاد يسلم منها البشر فقال سبحانه الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالتسبيحة  
فذكرتها لزيد ففطن لذلك ووقع في نفسه كرامة صحتها فأتى النبي عليه الصلاة  
والسلام وقال أريد أن أفارق صاحبتى فقال مالك أراك منها شيء قال لا والله  
ما رأيت منها إلا خيراً ولكنها لشرفها تتعظم على فقال له أمسك عليك زوجك  
( واتق الله ) في أمرها فلا تطلقها إضراراً وتملأ بكبرها ( وتغنى في

نفسك ما الله مبديه ) وهو نكاحها إن طلقها أو إرادة طلاقها ( ) ونخشي  
الناس ( ) تمييز إياك به ( ) والله أحق أن تخشاه ( ) إن كان فيه ما يخشى والراو  
للحال وليست المعاتبة على الإخفاء وحده بل على الإخفاء عفاة (١) قاله الناس.  
وإظهار ما يتناقض إضماره فإن الأولى في أمثال ذلك أن يصمت أو يفوض الأمر  
إلى ربه ( ) فلما قضى زيد منها وطرا ( ) بحيث لم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت  
عنتها وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي بك ( ) زوجناكما ( )  
وقرىء زوجتكما والمراد الأمر بتزويجها منه عليه الصلاة والسلام وقيل جعلها  
زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده أنها كانت تقول لسائر نساء النبي عليه الصلاة  
والسلام إن الله تعالى تولى نكاحي وأتت زوجتي أولياؤكن وقيل كان زيد  
السفير في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد عدل بقوة إيمانه ( ) لكيلا يكون  
على المؤمنين حرج ( ) ضيق وشقة ( ) في أزواج أديعتهم ( ) أي في حق  
تزوجهم ( ) إذا قضوا منهن وطرا ( ) فإن لهم في رسول الله أسوة حسنة وفيه دلالة  
على أن حكمه عليه الصلاة والسلام وحكم الأمة سواء إلا ما خصه الدليل ( ) وكان  
أمر الله ( ) أي ما يريد تكوينه من الأمور أو مأموره الحاصل بكن ( ) مفعولا ( )  
مكونا لامعالة اعتراض تذييل مقرر لما قبله ( ) ما كان على النبي من حرج ( )  
أي ماصح وما استقام في الحكمة أن يكون له ضيق ( ) فيما فرض الله له ( ) أي  
قسم له وقدر من قوطم فرض له في الديوان كذا ومنه فروض العساكر  
لأعطياتهم .

( ) سنة الله ( ) اسم موضوع موضع المفسد كقولهم تريا وجندلا  
مؤكدا لما قبله من قضى الحرج أي سن الله ذلك سنة ( ) في الذين خلوا ( )  
مضوا ( ) من قبل ( ) من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حيث وسع عليهم في  
باب النكاح وغيره ولقد كانت لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سريه  
وسليمان عليه السلام ثلثمائة امرأة وسبع مائة سريه وقوله تعالى : ( ) وكان أمر

الله قدرا مقدورا) أى قضاء مقضيا وحكما مبتوتا اعتراض وسط بين الموصولين الجارين مجرى الواحد للسارعة إلى تقرير نفي الحرج وتحقيقه (الذين يبلغون رسالات الله) صفة للذين خلوا أو مدح لهم بالنصب أو بالرفع وقرئ رسالة الله (ويخشونه) فى كل ما يأتون وينذرون لا سيما فى أمر تبليغ الرسالة حيث لا يخزمون منها حرقا ولا تأخذهم فى ذلك لومة لائم (ولا يخشون أحدا إلا الله) فى وصفهم بقصرهم الخشية على الله تعالى ترميز بما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من الاحتراز عن لائمة الخلق بعد التصريح فى قوله تعالى : (وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) (وكفى بالله حسيبا) كافيا للمخاوف فينبغى أن لا يعطى غيره أو محاسبا على الصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية منه تعالى .

(ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم) أى على الحقيقة حيث ثبت بينه وبينه ما ثبت بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينقض عمومته بكونه عليه الصلاة والسلام أبأ للظاهر والقاسم وإبراهيم لأنهم لم يبلغوا الحلم ولو بلغوا لكانوا رجالا له عليه الصلاة والسلام لا لهم (ولكن رسول الله) أى كان رسولا له وكل رسول أبو أمته لكن لا حقيقة بل بمعنى أنه شفيق فاصح لهم وسبب لحياتهم الأبدية وما زيد إلا واحد من رجالكم الذين لا ولاد بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام لحكمه حكمهم وليس للتبني والادعاء حكم سوى التقريب والاختصاص (وعاتم النبيين) أى كان آخرهم الذين ختموا به وقرئ بكسر التاء أى كان خاتمهم وقرئ به قراءة ابن مسعود ولكن نيا ختم النبيين وأياما كان ظن كان له ابن بالغ لكان نيا ولم يكن هو عليه الصلاة والسلام خاتم النبيين كما روى أنه قال فى إبراهيم حين توفى لو عاش لكان نيا ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده عليهما السلام لأن معنى كونه خاتم النبيين أنه لا نيا بعده أحد وعيسى بمن نبي - قبله وحين ينزل إنما ينزل عاملا على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم مصليا إلى قلبه كأنه بعض أمته (وكان الله بكل شئ عليما) ومن جملة هذه الأحكام والحكم التى ينها لكم وكنتم منها فى شك مريب (يا أيها الذين

آمنوا اذكروا الله ( بما هو أهله من التهليل والتحميد والتمجيد والتقدیس  
 ذكر أكثر ) يعم الأوقات والأحوال ( وسبحوه ) وزموه عما لا يليق  
 به ( بكرة وأصيلا ) أى أول النهار وآخره على أن تخصيها بالذكر ليس  
 لقصر التسبيح عليهما دون سائر الأوقات بل لإبادة فضلها على سائر الأوقات  
 لكونهما مشهودين كأفراد التسبيح من بين الأذكار مع اندراجها فيها لكونه  
 العمدة فيها وقيل كلا الفعلين متوجه إليهما كقولك صم وصل يوم الجمعة وقيل  
 المراد بالتسبيح الصلاة ( هو الذى يصل عليكم ) الخ استئناف جار مجرى ؟  
 التعليل لما قبله من الأمرين فإن صلاته تعالى عليهم مع عدم استحقاقهم لها وغناهم  
 عن العالمين بما يوجب عليهم المداومة على ما يستوجبه تعالى عليهم من ذكره تعالى  
 وتسبيحه تعالى ( وملائكته ) عطف على المستكن في يصل لمكان الفصل المغنى  
 عن التأكيد بالمنفصل لكن لا على أن يراد بالصلاة الرحمة أولا والاستغفار  
 ثانيا فإن استعمال اللفظ الواحد في معنيين متغايرين عما لا مساغ له بل على أن يراد بهما  
 معنى مجازى عام يكون كلا المعنيين فردا حقيقيا له وهو الاعتناء بما فيه خيرهم  
 وصلاح أمرهم فإن كلا من الرحمة والاستغفار فرد حقيقى له أو الترجم  
 والاعتناء المعنوى المأخوذ من الصلاة المشتملة على الاعتناء الصورى الذى  
 هو الركوع والسجود ولا ريب في أن استغفار الملائكة ودعائهم للؤمنين  
 ترجم عليهم وأما أن ذلك سبب للرحمة لكونهم مجابى الدعوة كما قيل فاعتباره  
 ينزع إلى الجمع بين المعنيين المتغايرين فتدبر ( ليخرجكم من الظلمات  
 إلى النور ) متعلق بىصل أى يعتنى بأمركم هو وملائكته ليخرجكم بذلك من  
 ظلمات المعصية إلى نور الطاعة وقوله تعالى ( وكان المؤمنین رجیما ) اعتراض  
 مقرر لمضمون ما قبله أى كان بكافة المؤمنین الذين أتم من زميرهم رجیما  
 ولذلك يفعل بهم ما يفضل من الاعتناء بإصلاحكم بالذات وبالواسطة ويهديكم  
 إلى الإيمان والطاعة أو كان بكم رجیما على أن المؤمنین مظهر وضع موضع

المعظم مدحا لهم وإشعارا ببلغة الرحمة وقوله تعالى ﴿ تحببتهم يوم ياتونه سلام ﴾ بيان للأحكام الآجلة لرحمة الله تعالى بهم بعد بيان آثارها العاجلة التي هي الاعتناء بأمرهم وهدايتهم إلى الطاعة أى ما يحبون به على أنه مصدر أضيف إلى مفعوله يوم لقائه عند الموت أو عند البعث من القبور أو عند دخول الجنة تسليم عليهم من الله عز وجل تعظيما لهم أو من الملائكة بشارة لهم بالجنة أو تكريما لهم كما فى قوله تعالى (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم) أو إخبار بالسلامة عن كل مكروه وآفة وقوله تعالى ﴿ وأعد لهم أجرا كريما ﴾ بيان لآثار رحمته الفائضة عليهم بعد دخول الجنة فقيب بيان آثار رحمته الواسعة إليهم قبل ذلك ولعل إنبات الجملة الفعلية على الاسمية المناسبة لما قبلها بأن يقال مثلا وأجرهم أجر كريم أو لهم أجر كريم للبالغة في الرغيب والتشويق إلى الموعود ببيان أن الأجر الذى هو المقصد الأقصى من بين سائر آثار الرحمة موجود بالفعل ميثاقا لهم مع ما فيه من مراعاة الفواصل ﴿ يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ﴾ على من بعث إليهم تراقب أحوالهم وتشاهد أعمالهم وتتحمل منهم الشهادة بما صدر عنهم من التصديق والتكذيب وسائر ما هم عليه من الهدى والضلال وتؤديها يوم القيامة أداء مقبولا فيما لهم وما عليهم وهو حال مقدرة ﴿ ومبشرا ونذيرا ﴾ تبشر المؤمنين بالجنة وتنذر الكافرين بالنار ﴿ وداعيا إلى الله ﴾ أى إلى الإقرار به وبوحدانيته وبسائر ما يجب الإيمان به من صفاته وأفعاله ﴿ ياذنه ﴾ أى بتيسيره أطلق عليه مجازا لما أنه من أسبابه وقيد به الدعوة لئذانا بأنها أمر صعب المثال وخطب في غاية الإعضال لا يتأتى إلا بإمداد من جناب قدسه كيف لا وهو صرف للوجوه عن القبل المعبودة وإدخال للإعتناق فى قلادة غير مهودة ﴿ وسراجا منيرا ﴾ يستضاء به فى ظلمات الجهل والنوابة ويهتدى بأنواره إلى مناهج الرشد والهداية ﴿ وبشر المؤمنين ﴾ عطف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه النظام كأنه قيل فراقب أحوال الناس وبشر المؤمنين منهم ﴿ بأن لهم من الله فضلا كبيرا ﴾ أى على مؤمنى سائر الأمم فى الرتبة والشرف أو زيادة على أنجور أعمالهم بطريق التفضل والإحسان .

( ولا تطع الكافرين والمنافقين ) نهى عن مداراتهم في أمر الدعوة واستعمال لين الجانب في التبليغ والمساعدة في الإنذار كنهى عن ذلك بالنهى عن طاعتهم مبالغة في الزجر والتنفير عن المنهى عنه بنظمه في سلوكها وتصويره بصورتها ومن حل النهى عن التيسير والإلهاب فقد أبعد عن التحقيق بمراحل ( ودع أذام ) أى لا تبال بأذيتهم لك بسبب تصلبك في الدعوة والإنذار ( وتوكل على الله ) فى ما تاتى وما تذر من الشئون التى من جعلتها هذا الشأن فإنه تعالى يكفيكم ( وكفى بالله وكيلا ) موكولا إليه الأمور فى كل الأحوال وإظهار الاسم الجليل فى موضع الإضمار لتعليل الحكم وتأكيد استقلال الاعتراض التذليل ولما وصف عليه الصلاة والسلام بنعوت خمسة قوبل كل منها بخطاب يناسبه خلا أنه لم يذكر مقابل الشاهد صريحا وهو الأمر بالمراقبة فقه بظهور دلالة مقابل للبشر عليه وهو الأمر بالتبشير حسبما ذكر آتفا وقوبل التذير بالنهى عن مداراة الكفار والمنافقين والمساعدة فى إنذارهم كما تحققته وقوبل الداعى إلى الله يآذنه بالأمر بالتوكل عليه من حيث أنه عبارة عن الاستعداد منه تعالى والاستعانة به وقوبل السراج المنير بالاكتماء به تعالى فإن من أيده الله تعالى بالقوة القدسية ورشحه للنبوة وجعله برهانا نيرا يهدى الخلق من ظلمات النى إلى نور الرشاد حقيق بأن يكفى به عن كل ما سواه .

### العلاقات الزوجية

( يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلبتموهن من قبل أن تمسوهن ) أى تمسوهن وقرىءن تماسوهن بضم التاء ( فمالكم عليهن من عدة ) بأيام يترصن فيها بأنفسهن ( تعتدونها ) تستوفون عددها من عدت النكاح فاحتدها وحقيقته عددا لنفسه وكذلك كلته فاحتله والاستناد إلى الرجال للدلالة على أن عدة حق الأزواج كما أشعر به قوله تعالى فإلىكم وقرىءن تعتدونها على إبدال إحدى الدالين بالتاء أو على أنه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها والخلة السجدة فى حكم المس وتخصيص المؤمنات مع عموم الحكم



للكتابيات للتنبيه على أن المؤمن من شأنه أن يتخير لنطقه ولا ينسحب لإمؤنة وفائدة ثم إراحة ما صي يتوهم أن تراخي الطلاق ريثا تمكن الإصابة يؤثر في العدة كما يؤثر في النسب (فمتوهم) أى إن لم يكن مفروضا لها في العقد فإن الواجب للمفروض لها نصف المفروض دون المئمة فإنها مستحبة عندنا في رواية وفى أخرى غير مستحبة (وسرحوهم) أخرجوهم من منازلهم إذ ليس لكم عليهم عدة (سراحا جبلا) من غير طرار ولا منع حق ولا مساغ لتفسيره بالطلاق السنى لأنه إنما يقضى في المدخول بهن .

(يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) أى مهورهن فإنها أجور الإيضاح ولربناؤها إما إعطاؤها معجلة أو تسميتها في العقد وأياما كان تنقييد الإحلال له عليه الصلاة والسلام به ليس لتوقف الحل عليه ضرورة أنه يصح العقد بلا تسمية ويجب مهر المثل أو المئمة على تقدير المدخول وعدمه بل لإيثار الأفضل والأولى له عليه الصلاة والسلام كتقييد إحلال المملوكة بكونها مسبية في قوله تعالى (وما ملكك يمينك مما أفاء الله عليك) فإن المشتراة لا يتحقق بده أمرها وما جرى عليها وكتقييد القرائب بكونهن مهاجرات معه في قوله تعالى (وبنات عمك وبنات عماتك وبنات أخالك وبنات أخلاتك اللاتي هاجرن معك) ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه عليه الصلاة والسلام خاصة وبمضنه قول أم هانئ بنت أبي طالب خطبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فعذرني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لأنى لم أهاجر معه كنت من العتقاء (وامرأة مؤمنة) بالنصب عطفًا على مفعول أحللنا إذ ليس معناه إنشاء الإحلال الناجز بل إعلام مطلق الإحلال المنتظم لما سبق ولحق وقرى بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف أى أحللناها لك أيضاً (إن وهبت نفسها للنبي) أى ملكته بضمها بأى عبارة كانت بلا مهر إن اتفق ذلك كما ينبى عنه تنكيرها لكن لا مطلقا بل عند إرادته عليه الصلاة والسلام استنكاحها كما نطق به قوله عز وجل (إن أراد النبي أن يستنكحها) أى أن يملك بضمها كذلك أى بلا مهر فلن ذلك جار منه عليه الصلاة والسلام بجرى

القبول وحيث لم يكن هذا نصا في كون تمليكها بلفظ الهبة لم يصلح أن يكون مناطا للخلاف في انعقاد التناكح بلفظ الهبة إيجابا أو سلبا واختلف في اتفاق هذا العقد فمن ابن عباس رضى الله عنهما لم يكن عنده عليه الصلاة والسلام أحد ممن بالهبة وقيل الموهوبات أربع ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمعة الأنصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم ولإبراهيم عليه الصلاة والسلام في المؤمنين بعنوان النبوة بطريق الالتفات للتكرمة والإيدان بأنها المناط لثبوت الحكم فيخص به عليه الصلاة والسلام حسب اختصاصها به كما ينطق به قوله تعالى (خالصة لك) أى خلص لك إحلالها خالصة أى خلوصا فإن الفاعلة في المصادر غير عزيز كالعافية والكاذبة أو خلص لك لإحلال ما أحللنا لك من المذكورات على القيود المذكورة خالصة ومعنى قوله تعالى (من دون المؤمنين) على الأول أن الإحلال المذكور في المادة المبرودة غير متحقق في حقهم وإنما المتحقق هناك الإحلال بمهر المثل وعلى الثانى أن إحلال الجميع على القيود المذكورة غير متحقق في حقهم بل المتحقق فيه إحلال البعض الممدود على الوجه المبرود وقرئ خالصة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى ذلك خلوص لك وخصوصا أو هى أى تلك المرأة أو الهبة خالصة لك لاتجاوز المؤمنين حيث لا تحمل لهم بنير مهر ولا تصح الهبة بل يجب مهر المثل وقوله تعالى :

(قد علنا ما فرضنا عليهم) أى على المؤمنين (في أزواجهم) أى في حقهن اعتراض مقرر لما قبله من خلوص الإحلال المذكور لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم تجاوزه للمؤمنين ببيان أنه قد فرض عليهم من شرائط العقد وحقوقه ما لم يفرض عليه عليه الصلاة والسلام تكرمة له وتوسعة عليه أى قد علنا ما ينبغي أن يفرض عليهم في حق أزواجهم (وما ملكت أيماهم) وعلى أى حد وأى صفة يحق أن يفرض عليهم ففرضنا ما فرضنا على ذلك الوجه وخصصناك ببعض الخصائص (لكيلا يكون عليك حرج) أى ضيق واللام متعلقة بحالصة باعتبار ما فيها من معنى ثبوت الإحلال وحصوله له عليه الصلاة والسلام لا باعتبار اختصاصه به عليه الصلاة والسلام لأن مدار انتفاء

الحرج هو الأول لا الثاني الذي هو عبارة عن عدم ثبوته لغيره (وكان الله غفورا) لما يعسر التحرز عنه (رحبا) ولذلك وسع الأمر في مواقع الحرج .  
 (ترجي من تشاء منهم) أي توخها وتترك مضاجعها (وتتوى إليك من تشاء) وتضم إليك من تشاء منهم وتضاجعها أو تطلق من تشاء منهم وتمسك من تشاء وقرئ "ترجي" بالهمزة والمعنى واحد (ومن ابتغيت) أي طلبت (من عزلت) طلقت بالرجعة (فلا جناح عليك) في شيء مما ذكر وهذه قسمة جامعة لما هو الغرض لأنه إما أن يطلق أو يمسك فإذا أمسك ضامع أو ترك وقسم أو لم يقسم وإذا طلق فإما أن يغلق المعزولة أو يبتنيها وروى أنه أرجى منهم بسودة وجويرية وصفية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لمن ماشاء كما شاء وكانت مما أوى إليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وأرجى خمسا وأوى أربعة وروى أنه كان يسوى بينهم مع ما أطلق له وخير إلا سودة فلأنها وهبت ليلتها لما نشأه رضى الله عنهم وقالت لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك (ذلك) أي ما ذكر من تفويض الأمر إلى مشيئتكم (أدنى أن تقر أعينهم ولا يحزن ويرضين بما آتيتن كلن) أي أقرب إلى قرّة عيونهم ورضاهن جميعا لأنه حكم كلن فيه سواء ثم إن سويت بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وإن رجحت بعضهن علمن أنه بحكم الله فتعلمن به فغوسن وقرئ "تقر بعض التاء ونصب أعينهن وتقر على البناء للمفعول وكلن تأكيد لئلا يرضين وقرئ "بالنصب على أنه تأكيد لمن (واقه يعلم ما في قلوبكم) من الضمائر والخواطر فاجتهدوا في إحسانها (وكان الله عليا) مبالغا في العلم فيعلم كل ما تدونه وتنفونه (حلييا) لا يماجل بالعقوبة فلا تنفروا بتأخيرها فإنه إهمال لا إهمال (لا يمل لك النساء) بالياء لأن تأنيث الجمع غير حقيق ولو جرد الفصل وقرئ بالتاء (من بعد) أي من بعد التسع وهو في حقّه كالأربع في حقنا وقال ابن عباس وتعادة من بعد هؤلاء التسع الثلاث خبرتهن فاخترتك وقيل من بعد اختيارهن الله رسوله ورضاهن بما توتين من الوصل والمهرجـان .  
 (ولا أن تبدل) أي تبدل بحذف إحدى التامين (بن) أي أي هؤلاء

التسع (من أزواج) بأن تطلق واحدة منهم وتتكح مكانها أخرى ومن مزيدة لتأكيد الاستفراق أراد الله تعالى لمن كرامة وجزاء على ما اختزن ورضين فقص رسولاه عليهن وهن التسع اللاتي توفى عليهن الصلاة والسلام عنهن وهن عائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أيبة وصفية بنت حيي [بن أخطب] <sup>(١)</sup> الخيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش الأسدية وجويرية بنت الحارث المصطلقية وقال عكرمة المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الأربعة اللاتي أحللتناهن لك بالصفة التي تقدم ذكرها من الأهراريات والنرايب أو من الكتائب أو من الإمام بالنكاح وبأباه قوله تعالى (ولا أن تبدل بهن) فإن معنى إحلال الأجناس المذكورة إحلال نكاحهن فلا بد أن يكون معنى التبديل بهن إحلال نكاح غيرهن بدل إحلال نكاحهن وذلك إما بتصور بالنسخ الذي ليس من الوظائف البشرية (ولو أعجبك حسنهن) أي حسن الأزواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل لا من مفعوله وهو من أزواج لتوغله في التنكير قيل تقديره مفروضاً لإجبابك بهن وقد مر تحقيقه في قوله تعالى (ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم) وقيل هي أسماء بنت عميس الخنعمية امرأة جعفر بن أبي طالب أي هي ممن أعجبه عليه الصلاة والسلام حسنهن واختلف في أن الآية محكمة أو منسوخة قيل بقوله تعالى (ترجى من تشاء منهم وتقوى إليك من تشاء) وقيل بقوله تعالى (إنا أحللتنا لك وترتيب النزول ليس على ترتيب المصحف وقيل بالسنة وعن عائشة رضي الله عنها ما مات رسول الله عليه وسلم حتى أحل له النساء وقال أنس رضي الله عنه مات عليه الصلاة والسلام على التحريم (إلا ما ملكك يمينك) استثناء من النساء لأنه يتناول الأزواج والإمام وقيل منقطع (وكان الله على كل شيء رقيباً) حافظاً مهيماً فأحللوا مجاوزة حدوده وتخطى حلاله إلى حرامه .

## حقوق أمهات المؤمنين

(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي) شروع في بيان ما يجب مراعاته على الناس من حقوق نساء النبي عليه الصلاة والسلام إثر بيان ما يجب مراعاته عليه الصلاة والسلام من الحقوق المتعلقة بهن وقوله تعالى (إلا أن يؤذن لكم) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا تدخلوها في حال من الأحوال إلا حال كونكم مأذونا لكم وقيل من أهم الأوقات أى لا تدخلوها في وقت من الأوقات إلا وقت أن يؤذن لكم ورد عليه بأن النحلة نصوا على أن الوقوع موقع الظرف محقق بالمصدر الصريح دون المؤول لا يقال آتيك أن يصبح الديك وإنما يقال آتيك ضياح الديك وقوله تعالى (إلى طعام) متعلق يؤذن بعضهم معنى الدعاء للإشعار بأنه لا ينبغي أن يدخلوا على الطعام بغير دعوة وأن تحقق الإذن كما يشعر به قوله تعالى (غير فاطرين إياه) أى غير منتظرين وقته أو إدراكه وهو حال من فاعل لا تدخلوا على أن الاستثناء واقع على الوقت والحال معاً عند من يجوز له أو من الجور في لكم وقرئ بالجر صفة لطعام فيكون جارياً على غير من هو له بلا إبراز الضمير ولا مسأغ له عند البصريين وقرئ بالإمالة لأنه مصدر أى الطعام أى أدرك (ولكن إذا دعيت فادخلوا) استدراك من النهي عن الدخول بغير إذن وفيه دلالة بيّنة على أن المراد بالإذن إلى الطعام هو الدعوة إليه (فإذا علمتم فاقشروا) ففارقوا ولا تلبثوا لأنه خطاب لقوم كانوا يتحينون طعام النبي عليه الصلاة والسلام فيدخلون ويقعدون منتظرين لإدراكه غصصتهم وبأشغالهم وإلا لما جاز لأحد أن يدخل بيوته عليه الصلاة والسلام يأذن لغير الطعام ولا البيت بعد الطعام لأمرهم (ولا مستأنسين لحديث) أى لحديث بعضكم بعضاً أو لحديث أهل البيت بالتسمع له عطف على ناظرين أو مقدر بفعل أى ولا تدخلوا ولا تمكثوا مستأنسين الخ

(إن ذلكم) أى الاستئناس الذي كنتم تفعلونه من قبل (كان يؤذي للنبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله ولإجابه للاشتغال بما لا ينهيه وصده

عن الاشتغال بما يمينه ﴿ فيستحي منكم ﴾ أى من إخراجكم لقوله تعالى ﴿ واقه لا يستحي من الحق ﴾ فإنه يستدعى أن يكون المستحي منه أمراً حقيقياً متعلقاً بهم لا أنفسهم وما ذاك إلا لإخراجهم فينبغي أن لا يترك حياءه ولذلك لم يتركه تعالى وأمركم بالخروج والتعبير عنه بعدم الاستحياء للبشاعة وقرئ لا يستحي بحدف الياء الأولى وإلقاء حركتها إلى ما قبلها ﴿ وإذا سألتموهن ﴾ الضمير لنساء النبي المدلول عليهن بذكر بيوته عليه الصلاة والسلام ﴿ متاعاً ﴾ أى شيئاً يتمتع به من الماعون وغيره ﴿ فاسألوهن ﴾ أى المتاع ﴿ من وراء حجاب ﴾ أى ستر روى أن عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك الأب والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فزلت وقيل إنه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصاب يد رجل منهم يد عائشة رضى الله عنها فكره النبي ذلك فزلت ﴿ ذلك ﴾ أى ما ذكر من عدم الدخول بنير إذن وعدم الاستئناس للحديث عند الدخول وسؤال المتاع من وراء حجاب ﴿ أظهر لقلوبكم وقلوبهن ﴾ أى أكثر تطهيراً من الحواطر الشيطانية ﴿ وما كان لكم ﴾ أى وما صح وما استقام لكم ﴿ أن تؤذوا رسول الله ﴾ أى أن تفعلوا في حياته فعلاً يكرهه ويتأذى به ﴿ ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ﴾ أى بعد وفاته أو فراقه ﴿ إن ذلك ﴾ إشارة إلى ما ذكر من إيدائه عليه الصلاة والسلام ونكاح أزواجه من بعده وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلته في الشر والفساد ﴿ كان عند الله عظيماً ﴾ أى أمراً عظيماً وخطباً هائلاً لا يقادر قدره وفيه من تعظيمه تعالى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ولحجاب حرمة حيا وميتاً ما لا يخفى ولذلك بالغ تعالى في الوعيد حيث قال ﴿ إن تبدوا شيئاً ﴾ بما لا خير فيه كنساحن على أنفسكم ﴿ أو تخفوه ﴾ في صدوركم ﴿ فإن الله كان بكل شيء عليماً ﴾ فيجازيكم بما صدر عنكم من المعاصي البادية والخفية لا محالة وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويل وتشديد ومبالغة في الوعيد ﴿ لا جناح عليهن في آبائهن ولا إبنائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن ولا أخواتهن ﴾ استئناف لبيان من

لا يجب الاحتجاب عنهم روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والآقارب يا رسول الله أو نكلمهن أيضاً من وراء الحجاب فنزلت وإنما لم يذكر العم والحال لأنهما بمنزلة الوالدين ولذلك سمي العم أباً في قوله تعالى : (واله آباءك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) أو لأنه اكتفى عن ذكرهما بذكر أبناء الإخوة وأبناء الأخوات فإن مناط عدم لزوم الاحتجاب بينهما وبين الفريقين عين ما بينهما وبين العم والحال من العمومة والمقولة لما أنهن عمات لأبناء الإخوة وعالات الأبناء الأخوات وقيل لأنه كره ترك الاحتجاب منهما مخافة أن يصفاهن لأبنائهما .

(ولا نسألهن) أي نساء المؤمنات (ولا ما ملكك أيمانهن) من العبيد والإماء وقيل من الإمام خاصة وقد مر في سورة النور (واقفين الله) في كل ما تأمن وما تترنن لاسيما فيما أمرتن به ونهين عنه (إن الله كان على كل شيء شهيداً) لا تغفى عليه خافية ولا تتفاوت في علمه الأحوال (إن الله وملائكته) وقرئ وملائكته بالرفع عطفاً على عمل إن واسمها عند الكافرين وحملوا على حذف الخبر ثقة بدلالة ما بعده عليه على رأى البصريين (يصلون على النبي) قبل الصلاة من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستغفار وقال ابن عباس رضى الله عنهما أراد أن الله يرحمه والملائكة يدعون له وعنه أيضاً يصلون بكون وقال أبو العالية صلاة الله تعالى عليه ثناءه عليه عند الملائكة وصلاتهم دعاءهم له فيلبي أن يراد بها في يصلون معنى مجازى عام يكون كل واحد من المائى المذكورة فرداً حقيقياً له أى يحتنون بما فيه خيره وصلاح أمره ويهنمون بإظهار شرفه وتعظيم شأنه وذلك من الله سبحانه بالرحمة ومن الملائكة بالدعاء والاستغفار .

(يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتوا أتم أيضاً بذلك فإنكم أولى به (وسلموا تسليماً) قائلين اللهم صل على محمد وسلم أو نحو ذلك وقيل المراد بالتسليم انقياد أمره والآية دليل على وجوب الصلاة والسلام عليه مطلقاً من غير تعرض لوجوب التكرار وعلمه وقيل يجب ذلك كلما جرى ذكره لقوله

عليه الصلاة والسلام رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على وقوله عليه الصلاة والسلام من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبده الله وروى أنه عليه الصلاة والسلام قال وكل الله تعالى في ملكين فلا أذكر عند مسلم فيصلي على إلا قال ذاك الملكان خضر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيتك الملكين آمين ولا أذكر عند مسلم فلا يصلي على إلا قال ذلك الملكان لا خضر الله لك ، وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيتك الملكين آمين ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره عليه الصلاة والسلام كما قيل في آية السجدة ونشيت العاطس وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ومنهم من قال بالوجوب في العمر مرة وكذا قال في إظهار الصاداتين والذي يقتضيه الاحتياط ويستدعيه معرفة علو شأنه عليه الصلاة والسلام أن يصلي عليه كلما جرى ذكره الرفيع وأما الصلاة عليه في الصلاة بأن يقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد فليست بشرط في جواز الصلاة عندنا وعن إبراهيم التيمي رحمه الله أن الصحابة كانوا يكتفون عن ذلك بما في التشهد وهو السلام عليك أيها النبي وأما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطا وأما الصلاة على غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فتجوز بها وتكره استقلالا لأنه في العرف شعار ذكر الرسل ولذلك كره أن يقال محمد عز وجل منع كونه عزرا جليلا ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أريد بالإيذاء إما فعل ما يكرهه الله من الكفر والمعاصي مجازا لاستعالة حقيقة التأذي في حق تعالى وقيل في إيذائه تعالى هو قول اليهود والنصارى والمشركين بد الله مغلوله وثالث ثلاثة والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقيل قول الذين يلحدون في آياته وفي إيذاء الرسول عليه الصلاة والسلام هو قولهم شاعر ساحر كاهن مجنون وقيل هو كسر رباعيته وشج وجهه الكريم يوم أحد وقيل طعنهم في تمكاح صفية والحق هو العموم فيها وأما إيفاءه عليه الصلاة والسلام خاصة بطريق الحقيقة وذكر الله عز وجل لتنظيمه والإيدان بجملة مقداره عظيم تعالى وإن إيذائه عليه الصلاة والسلام إيذائه له سبحانه .



(لنعم الله) طردم وأبدم من رحمته (في الدنيا والآخرة) بحيث لا يكادون ينالون فيها شيئاً منها (وأعد لهم) مع ذلك (عذاباً مهيناً) يصيبهم في الآخرة خاصة (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) يفعلون بهم ما يتأذون به من قول أو فعل وتقييده بقوله تعالى (بغير ما اكتسبوا) أى بغير جناية يستحقون بها الأذية بعد إحلافه فيها قبله للإيدان بأن أذى الله ورسوله لا يكون إلا غير حق وأما أذى هؤلاء فنه ومنه (فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً) أى ظاهراً بيناً قيل إنها نزلت في منافقين كانوا يؤذون علياً رضى الله عنه ويسمعونه ما لا خير فيه وقيل في أهل الإفك وقال الضحاك والسكبي في زناة يتبعون النساء إذا برزن بالليل لقضاء حوائجهم . وكانوا لا يتعرضون إلا للإماء ولكن ربما كان يقع منهم التعرض للحرائر أيضاً جهلاً أو تعاملاً لاتحاد الكل في الزى واللباس والظاهر عومه لكل ما ذكر ولما ساءى من أراجيف المرجفين .

### واجبات أمهات المؤمنين

(يا أيها النبي) بعد ما بين سنوه جل المؤذنين زجر آلهم عن الإيذاء أمر النبي عليه الصلاة والسلام بأن يأمر بعض المتأذين منهم بما يدفع إيذاءهم في الجملة من الستر والتميز عن مواقع الإيذاء فقول (قل لأزواجك وبناك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) الجلابيب قوب أوسع من الخمار ودون الرداء تلويه المرأة على رأسها وتبقي منه ما ترسله على صدرها وقيل هي الملقحة وكل يقتدر به أى يغلين بها وجوههن وأبدانهن إذا برزن لداعية من الدواعي ومن للتبويض لها من أن المعهود التلغيع ببعضها وإرخاء بعضها وعن الصدي تنطلي لأحدي عليهما وجهيتها والشفق الآخر إلا العين (ذلك) أى ما ذكر من التنطلي (أدنى) أقرب (أن يعرفن) ويميزن عن الإماء والقيينات اللاتي هن مواقع تعرضهن وليدائهن (فلا يؤذين) من جهة أهل الرية بالتعرض لهن (وكان الله غفوراً) لما سلف منهم من التفريط (رحماً) بعباده حيث

يراعى من مصالحهم أمثال هاتيك الجزئيات (لأن لم يلقه المنافقون) عمام عليه من التفاق وأحكامه الموجبة للإيذاء (والذين في قلوبهم مرض) عمام عليه من التزلزل وما يستتبعه مما لا خير فيه (والمرجعون في المدينة) من الفريقين عمام عليه من نشر أخبار السوء عن سرايا المسلمين وغير ذلك من الأراجيف الملفة المستتعبة للأذية وأصل الإرجاف التحريك من الرجفة التي هي الزلزلة وصفت به الأخبار الكاذبة لكونها متزولة غير ثابتة (لنفرينك بهم) لأنامرك بقتلهم وإجلائهم أو بما يضطرم إلى الجلاء ولنحرضنك على ذلك (ثم لا يهاورونك) عطف على جواب القسم وثم للدلالة على أن الجلاء ومفارقة جوار الرسول عليه الصلاة والسلام أعظم ما يصيبهم (فيها) أى في المدينة (إلا قليلا) زمانا<sup>(١)</sup> أو جوارا قليلا ريثما يتبين حالهم من الانتهاء وعدمه (ملعوزين) نصب على الشتم أو الحال على أن الاستثناء وارد عليه أيضا على رأى من يجوزده كما مر في قوله تعالى غير ناظرين إناه ولا سيل إلى انتصابه عن قوله تعالى (أينا تقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا) لأن ما بعد كلفة الشرط لا يعمل فيما قبلها .

(سنة الله في الذين خطوا من قبل) أى سن الله ذلك في الأمم الماضية سنة وهي أن يقتل الذين نافقوا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وسعوا في توهين أمرهم بالإرجاف ونحوه أينا تقفوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أصلا لا بتناؤها على أساس الحكمة التي عليها يدور فلك التشريع (يسألك الناس عن الساعة) أى عن وقت قيامها كان المشركون يسألونه عليه الصلاة والسلام عن ذلك استعجالا بطريق الاستهزاء واليهود امتحانا لما أن الله تعالى عمى وقتها في التوراة وسائر الكتب (قل إنما عليها عند الله) لا يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا وقوله تعالى (وما يدريك) خطاب مستقل له عليه الصلاة والسلام غير داخل تحت الأمر مسبق لبيان أنها مع كونها غير معلومة للخلق مرجوة للمؤمنين عن

قريب أى شئ يعلمك بوقت قيامها أى لا يعلمك به شئ أصلاً (لعل الساعة تكون قريباً) أى شيئاً قريباً أو تكون الساعة فى وقت قريب وانتصابه على الظرفية ويجوز أن يكون التذكير باعتبار أن الساعة فى معنى اليوم أو الوقت وفيه تهديد للمستعجلين وتبكيك للمتعتنين والإظهار فى حيز الإحتمال للتمويل وزيادة التثبوت وتأكيد استقلال الجملة كما أشير إليه (إن الله لمن الكافرين) على الإحطاط أى طردهم وأبعدهم من رحمته العاجلة والآجلة (وأعد لهم) مع ذلك (سعيراً) ناراً شديدة العقاب يقاسونها فى الآخرة (خالدين فيها أبداً لا يحدون ولها) يحفظهم (ولا نصيراً) يخلصهم منها (يوم تقلب وجوههم فى النار) ظرف لعدم الوجدان وقيل لخالدين وقيل لنصيروا وقيل مفعول لا ذكر أى يوم تصرف وجوههم فيها من جهة إلى جهة كلهم يشوى فى النار أو يطبخ فى القدر فيدور به التليان من جهة إلى جهة أو من حال إلى حال أو يطرحون فيها مقلوبين منكوسين وقرئ قلب يحذف إحدى التاءين من تقلب وتقلب بإسناد الفعل إلى نون العظمة ونصب وجوههم وتقلب بإسناده إلى السعير وتخصيص الوجوه بالذكر لما أنها أكرم الأجزاء ففيه مزيد تفضيل للأمر وتهويل للخطب ويجوز أن تكون عبارة عن كل الجسد فقوله تعالى (يقولون) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية حالهم الفظيمة كأنه قيل فإذا يصنعون عند ذلك فقيل يقولون متحسين على ما قاتهم (يأيتنا ألعنا الله وألعنا الرسولاً) فلا يفتى بهذا العذاب أو جال من ضمير وجوههم أو من نفسها أو هو العامل فى يوم (وقالوا) عطف على يقولون والعدول إلى صيغة الماسخ للإشعار بأن قولهم هذا ليس مستمراً كقولهم السابق بل هو ضرب اعتذار أرادوا به ضرباً من التشفى بمضاعفة عذاب الذين أقروهم فى تلك الورطة وإن علوا عدم قبوله فى حق خلاصهم منها (ربنا إنا ألعنا ساداتنا وكبراءنا) يمتنون قادتهم الذين لقنهم الكفر وقرئ ساداتنا للدلالة على الكثرة والتعبير عنهم بمتوأن السيادة والكبر لتقوية الاعتذار وإلا فهم فى مقام التحقير والإهانة (فأضلونا السبيلاً) بما زينوا لنا من الأباطيل والألقاب للإحطاط كما فى وألعنا الرسولاً (ربنا آتهم

ضعفين من العذاب) أى مثل العذاب الذى آتيناها لأنهم ضلوا وأضلوا (والعنهم  
لنا كبيرا) أى شديدا عظيما وقرىء كثيرا وتصدر الدعاء بالدعاء مكررا  
للبالغة فى الجوار واستدعاء الإجابة (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين  
آذوا موسى) قيل نزلت فى شأن زيد وزينب وما سمع فيه من قالة الناس (فبرأه  
الله بما قالوا) أى ف أظهر براءته عليه الصلاة والسلام بما قالوا فى حقه أى من  
مضمونه ومؤداه الذى هو الأمر المغيب وذلك أن قارون أغرى موسى على  
قذفه عليه الصلاة والسلام بنفسها بأن دفع إليها مالا عظيما فأظهر الله تعالى نزاهته  
عليه الصلاة والسلام عن ذلك بأن أقرت الموسى بالمصانة الجارية بينها وبين  
قارون وفعل بقارون ما فعل كما فصل فى سورة القصص وقيل اتهمه ناس بقتل  
هارون عند خروجه معه إلى الطور فأت هناك لحملته الملائكة ومروا به حتى  
رأوه غير مقتول وقيل أحياه الله تعالى فأخبرهم براءته وقيل قذفوه بمبع فى  
بدنه من برص أو أدرة لفطر تسرته حياه فأظلمهم الله تعالى على براءته بأن فر  
الحجر بثوبه حين وضعه عليه عند اغتساله والقصة مشهورة .

(وكان عند الله وجيها) ذا قربى ووجاهة وقرىء وكان عبد الله  
وجيها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أى فى كل ما تأتون وما تذررون لاسيما  
فى ارتكاب ما يكرهه فضلا عما يؤذى رسوله عليه الصلاة والسلام (وقولوا)  
فى كل شأن من الفتن (قولا سديدا) قاصدا إلى الحق من سد يسد سدا  
يقال سد السهم نحو الرمية إذا لم يدخل به عن سمتها والمراد منهم عما خاضوا  
فيه من حديث زينب الجائر عن العدل والقصد (يصلح لكم أعمالكم) يوفقكم  
للأعمال الصالحة أو يصلحها بالقبول والإثابة عليها (ويقرر لكم ذنوبكم)  
ويجعلها مكفرة باستغماصكم فى القول والعمل (ومن يطلع الله ورسوله) فى  
الأوامر والنواهي التى من جعلتها هذه التكليفات (فقد فاز) فى الفارين  
(فوزا عظيما) لا يقادر قدره ولا يبلغ فايله .

(إننا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها  
وأشفقن منها) لما بين هضم شأن طاعة الله ورسوله ببيان مآل الخارجين عنها

من العذاب الأليم ومثال المراعين لها من الفؤاد العظيم عقب ذلك ببيان عظم شأن ما يوجبها من التكليف الشرعية وصعوبة أمرها بطريق التخييل مع الإيذان بأن ما صدر عنهم من الطاعة وتركها صدر عنهم بعد القبول والالتزام وعبر عنها بالأمانة تلبيها على أنها حقوق مرعية أودعها الله تعالى المكلفين واثمنهم عليها وأوجب عليهم تلقيها بحسن الطاعة والانقياد وأمرهم بمراعاتها والحفاظة عليها وأدائها من غير إخلال بشيء من حقوقها وعبر عن اعتبارها بالنسبة إلى استعداد ما ذكر من السموات وغيرها بالعرض عليهن لإظهار مزيد الاعتناء بأمرها والرغبة في قبولهن لها وعن عدم استعدادهن لقبولها بالإباء والإشفاق منها لتحويل أمرها وتربية نظامتها وعن قبولها بالحمل لتحقيق معنى الصعوبة المتبرة فيها بجعلها من قبيل الأجسام الثقيلة التي يستعمل فيها القوى الجسمانية التي أشدها وأعظمها ما فيهن من القوة والشدة والمعنى أن تلك الأمانة في عظم الشأن بحيث لو كلفت هاتيك الأجزاء العظام التي هي مثل في القوة والشدة مراعاتها وكانت ذات شعور وإحراك لآلين قبولها وأشققن منها ولكن صرف الكلام عن سنته بتصوير المفروض بصورة المحقق روماً لزيادة تحقيق المعنى المقصود بالتخييل وتوضيحه (وحملها الإنسان) أي عند عرضها عليه إما باعتبارها بالإضافة إلى استعداده أو بتكليفه لإياها يوم الميثاق أي تكلفها والتزمها مع ما فيه من ضعف البلية ورخاوة القوة وهو إما عبارة عن قبوله لها بموجب استعداده الفطري أو عن اعترافه بقوله بل وقوله تعالى (إنه كان ظلوماً جهولاً) اعتراض [وسط] <sup>(١)</sup> بين الحمل وفاقته للإيذان من أول الأمر بعدم وقافته بما عهده وتحمله أي أنه كان مفرطاً في الظلم مبالغاً في الجهل أي بحسب غالب أفراد الذين لم يعملوا بموجب فطرتهم السليمة أو استرافهم السابق دون من عدام من الذين لم يبدلوا فطرة الله تبديلاً وإلى الفريق الأول أشير بقوله عز وجل (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) أي حملها الإنسان

ليعذب الله بعض أفراد الذين لم براعوا ولم يقابلوها بالطاعة على أن اللام  
 للعاقبة فإن التعذيب وإن لم يكن غرضاً له من الحل لكن لما ترتب عليه بالنسبة  
 إلى بعض أفراد ترتب الأغراض على الأفعال الملهة بها أبرز في معرض الفرض  
 أى كان عاقبة حمل الإنسان لها أن يعذب الله تعالى هؤلاء من أفراد لحياتهم  
 الأمانة وخروجهم عن الطاعة بالسكينة وإلى الفريق الثانى أشير بقوله تعالى :  
 ﴿ ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات ﴾ أى كان عاقبة حملها أن يتوب  
 الله تعالى على هؤلاء من أفراد أى يقبل توبتهم لعدم خلمهم برقة الطاعة عن  
 رقايمهم بالمرة وتلافيم لما فرط منهم من فرطات فلما يخطر عنها الإنسان بحكم  
 جبلته وتداركهم لها بالتوبة والإتابة والالتفات إلى الاسم الجليل أولاً تهويل  
 الخطب وتربية الهابة والإظهار في موقع الإضمار ثانياً لإبراز مزيد الاعتناء  
 بأمر المؤمنين توفية لكل من مقامى الوعد والوعد حقّه والله تعالى أعلم وجعل  
 الأمانة التى [ من ]<sup>(١)</sup> شأنها أن تكون من جهته تعالى عبارة عن الطاعة التى  
 هى من أفعال المكافئين التابعة للتكليف بمعزل من التقريب وحمل الكلام  
 على تقرير الوعد الكريم الذى يفى عنه قوله تعالى (ومن يطع الله ورسوله فقد فاز  
 فوزاً عظيماً) بحمل تعظيم شأن الطاعة ذريعة إلى ذلك بأن من قام بحقوق مثل هذا  
 الأمر العظيم الشأن ورأعها فهو جدير بأن يفوز بخير الدارين يأباه وصفه بالنظم  
 والجلل أولاً وتعليل الحمل بتعذيب فريق والتوبة على فريق ثانياً وقيل المراد  
 بالأمانة مطلق الانقياد الشامل الطبيعى والاختيارى وبعرضها استدعاؤها الذى  
 يعم طلب الفعل من المختار وإرادة صدور من غيره وبحملها النخبة فيها  
 والامتناع عن ادائها فيكون الإباء امتناعاً عن النخبة وإتياناً بالمراد قاله  
 أن هذه الأجرام مع عظمتها وقوتها أبين النخبة لأمانتها وأتين بما أمرناهن  
 به كقوله تعالى أئتنا طائعتين وعلنا الإنسان حيث لم يأت بما أمرناه به إنه  
 كان ظالماً جهولاً وقيل إنه تعالى لما خلق هذه الأجرام خلق فيها فهماً وقال

لها إني فرضت فريضة وخلقت جنة لمن أفاضني فيها ونارا لمن عصاني فقلن  
نحن مسخرات لما خلقتنا لا نحتمل فريضة ولا نبنى ثوابا ولا عقابا ولما  
خلق آدم عليه السلام عرض عليه مثل ذلك لحمه وكان ظلوما لنفسه بتحملة  
ما يفتق عليها جهولا بوعامة عاقبته وقيل المراد بالأمانة العقل أو التكليف  
وبعرضها عليهن اعتبارها بالإضافة إلى استعدادهن ويأبانهن الإباء الطبيعي  
الذي هو عدم اللياقة والاستعداد لها وبحمل الانسان قابليته واستعداده لها  
وكوته ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية هذا قريب من  
التحقيق فتأمل والله الموفق وقرئ. ويتوب الله على الاستئناف ﴿ وكان الله  
غفورا رحيما ﴾ مبالغا في المغفرة والرحمة حيث تاب عليهم وغفر لهم فرطاتهم  
وأثاب بالفوز على طاعانهم ، قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة  
الاحزاب وعلمها أهله وما ملكك يمينه أعطى الأمان من طواب القبر ،  
والله أعلم .

## ﴿سورة سبأ﴾

مكية ، وقيل : لا ( ويرى الذين أوتوا العلم ) الآية  
وهي خمس وأربعون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض ) أى له تعالى خلقا  
وملكا وتصرفا بالإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة جميع ما وجد فيهما  
داخلا في حقيقتهما أو خارجا عنهما متمكنا فيهما فكانه قيل له جميع المخلوقات  
كما مر في آية الكرسي ووصفه تعالى بذلك لتقرير ما أفاده تعليق الحمد المعروف  
بلام الحقيقة بالاسم الجليل من اختصاص جميع أفراد به تعالى على ما بين في  
فاتحة الكتاب ببيان تفرد تعالى واستقلاله بما يوجب ذلك وكون كل ماسواه  
من الموجودات التي من جملتها الإنسان تحت ملكوته تعالى ليس لها في حد  
ذاتها استحقاق الوجود فضلا عما عداه من صفاتها بل كل ذلك نعم فائضة عليها  
من جهة عز وجل فما هذا شأنه فهو بمعزل من استحقاق الحمد الذي مداره  
الجليل الصادر عن القادر باختيار فظهر اختصاص جميع أفراد به تعالى  
وقوله تعالى :

( وله الحمد في الآخرة ) بيان لاختصاص الحمد الآخروي به تعالى إثر  
بيان اختصاص الدينوي به على أن الجار متعلق إما بنفس الحمد أو بما تعلق به  
الخبر من الاستقرار وإطلاقه عن ذكر ما يشعر بالمحمود عليه ليس للاكتفاء  
بذكر كونه في الآخرة عن التبيين كما اكتفى فيما سبق بذكر كون المحمود عليه  
في الدنيا عن ذكر كون الحمد أيضا فيها بل ليعم النعم الآخروية كما في قوله  
تعالى ( الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض ، نلقوا من الجنة ) وقوله  
تعالى ( الذي أحلنا دار المقامة من فضله ) الآية وما يكون ذريعة إلى تيلها من



النعم الدنيوية كما في قوله تعالى ( الحمد لله الذي هدانا لهذا ) أى لما جزأوه هذا من الإيمان والعمل الصالح والفرق بين الحدين مع كون نعيم الدنيا والآخرة بطريق التفاضل أن الأول على نهج العبادة والثاني على وجه التلذذ<sup>(١)</sup> والاشتياط وقد ورد في الخبر أنهم يلهمون التيسيح كما يلهمون النفس ( وهو الحكيم ) الذي أحكم أمور الدنيا وديرها حسيما تقتضيه الحكمة ( الخير ) يواطن الأشياء ومكنوناتها وقوله تعالى ( يعلم ما يلج في الأرض ) الخ تفصيل لبعض ما يجب به عليه من الأمور التي تبطئ بها مصالحهم الدنيوية والدينية أى يعلم ما يدخل فيها من الغيث والكنوز والنفقات والأموات ونحوها ( وما يخرج منها ) كالخيران والنبات وماء الميوت ونحوها ( وما ينزل من السماء ) كالأمطار والكتب والمقادير ونحوها وقرىء وما نزل بالتشديد ونون العظمة ( وما يرجع بها ) كالأمطار وأعمال العباد والأجر والآخرة ( وهو الرحيم ) الجامدين على ما ذكر من نعمه ( النفور ) للفرطين في ذلك بلفظه وكرمه .

## إنكار البعث

( وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ) أرادوا بضمير المتكلم جنس البشر قاطبة لا أنفسهم أو معاصيهم فقط كما أرادوا بنفى إتيانها نفي وجودها بالسكينة لا عدم حضورها مع تحققها في نفس الأمر وإنما عبروا عنه بذلك لأنهم كانوا يصدقون إتيانها ولأن وجود الأمور الزمانية للمستقبل لا سيما أجواء الزمان لا يكون إلا بالإتيان والحضور وقيل هو استعطاء إتيانها الموعود بطريق الحزم والسخرية كقولهم متى هذا الوعد ( قل بلى ) رد لكلامهم وإثبات لما نفوه على معنى ليس الأمر إلا إتيانها وقوله تعالى ( وربي لتأتينكم ) تأكيد له على أنم الوجه وأكلها وقرىء ليأتينكم على تأويل الساعة باليوم أو الوقت

وقوله تعالى ﴿عالم الغيب﴾ الخ إمداد للتأكيد وتسديد له إثر تسديد وكسر لسورة نكيرهم واستبعادهم فإن تعقيب القسم بجلال نوت القسم به على الإطلاق يؤذن بفخامة شأن المقسم عليه وقوة ثباته وصحته لما أن ذلك في حكم الاستشهاد على الأمر ولا ريب في أن المستشهد به كلما كان أجلاً وأعلى كانت الشهادة أكد وأقوى والمستشهد عليه أحق بالثبوت وأولى لاسيما إذا خصم بالذكر من النعوت ماله تعلق خاص بالمقسم عليه كأنه فيه فإن وصفه بعلم الغيب الذي أشهر أفراده وأدخلها في الخفاء هو المقسم عليه تلبية لهم على علة الحكم وكونه بما لا يحوم حوله شائبة ريب ما وقائدة الأمر بهذه المرتبة من اليمين أن لا يبقى للمعاندين عذراً أصلاً فإنهم كانوا يعرفون أمانته وزاهاته عن وصمة الكذب فضلاً عن اليقين الفاجرة وإنما لم يصدقه مكابرة وقرىء علام الغيب وعالم الغيب وعالم الغيوب بالرفع على المدح ﴿لا يرب عنه﴾ أى لا يبعد وقرىء بكسر الزاى ﴿مثقال ذرة﴾ مقدار أصغر نملة ﴿في السموات ولا في الأرض﴾ أى كاتنة فيهما ﴿ولا أصغر من ذلك﴾ أى من مثقال ذرة ﴿ولا أكبر﴾ أى منه ورفههما على الابتداء والخبر قوله تعالى ﴿إلا في كتاب مبين﴾ هو اللوح المحفوظ والجملة مؤكدة لنفى العزوب وقرىء ولا أصغر ولا أكبر بفتح الراء على نفى الجنس ولا يجوز أن يطفئ المرفوع على مثقال ولا المفتوح على ذرة بأنه تتع في خبر الجر لا متناع العرف لما أن الاستثناء يمنع إلا أن يجعل الضمير في عنه للغيب ويجعل المثبت في اللوح عارفاً عنه لبروزه للبطالين له فيكون المعنى لا ينفصل عن الغيب شيء إلى مسطوراً في اللوح .

• ﴿ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات﴾ علة لقوله تعالى لتأتينكم وبيان لما يقتضى إتيانها ﴿أولئك﴾ إشارة إلى الموصول من حيث اتصافه بما في حين الصلة وما فيه من معنى البعد للإيدان يعد منزلهم في الفضل والشرف أى أولئك الموصوفون بالصفات الجليلة ﴿لهم﴾ بسبب ذلك ﴿مغفرة﴾ لما فرط منهم من بعض فرطات قلباً يظن عنها البشر ﴿ورزق كريم﴾ لا تعب فيه ولا من عليه ﴿والذين سموا في آياتنا﴾ بالقدح فيها وصد الناس عن التصديق بها

(معاجزين) أى مسابقين كى يفوتوا وقرىء معجزين أى متبطين عن الإيمان من أراداه (أولئك لهم عذاب) الكلام فيه كالذى مر آفا ومن فى قوله تعالى (من دجر) للبيان قال قتادة رضى الله عنه الرجز سوء العذاب وقوله تعالى (أليم) بالرفع صفة عذاب أى أولئك الساعون لهم عذاب من جلس سوء العذاب شديد الإيلام وقرىء أليم بالجر صفة لرجز (وبرى الذين أوتوا العلم) أى يعلم أولو العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شايهم من علماء الأئمة أو من آذن من علماء أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب وأخبرهما رضى الله عنهم (الذى أنزل إليك من ربك) أى القرآن (هو الحق) بالنصب على أنه مفعول ثان ليرى والمفعول الأول هو الموصول الثانى وهو ضمير الفصل وقرىء بالرفع على الابتداء والخبر والجملة هو المفعول الثانى ليرى وقوله تعالى ويرى الخ مستأنف مسوق للاستشهاد بأولى العلم على الجملة الساعين فى الآيات وقيل منصوب عطفا على يجرى أى ويعلم أولو العلم عند مجئ الساعة مما يشهد أنه الحق حسبما علموه الآن بهاء ويحتجوا به على المكذبين وقد جوز أن يراد بأولى العلم من لم يؤمن من الأجبار أى ليعلموا يؤمن أنه هو الحق فيزدادوا حسرة وخما (ويهدى) عطف على الحق صطف الفعل على الاسم لأنه فى تأويله كما فى قوله تعالى (صافى وقبضن) أى وقابضات كأنه قيل وبرى الذين أوتوا العلم الذى أنزل إليك الحق وهاديا (إلى صراط العزيز الحميد) الذى هو التوحيد والتدريج بلباس التقوى وقيل مستأنف وقيل حال من الذى أنزل على إظهار مبتدأ أى وهو يهدى كما فى قول من قال نجوت وأرهنهم مالكا .

(وقال الذين كفروا) هم كفار قريش قالوا غاظبا بعضهم لبعض (هل ندلكم على رجل) يمتنون به النبي عليه الصلاة والسلام وإنما قصدوا بالتشكيك الطعن والسخرية قائلهم الله تعالى (ببئسكم) أى يحدنكم بحجب عجاب وقرىء يفتشكم من الإنباء (إذا مر قمم كل عرق) أى إذا متم ومزفت أجسادكم كل عريق وفرقت كل طريق بحيث صرتم تراهوا ورفقا (إنكم لفى خلق جديد) أى

مستقرون فيه عدل إليه عن الجملة الفعلية الدالة على الحدوث مثل تبثون أو تظفون خلقاً جديداً للإشباع في الاستبعاد والتعجيب وكذلك تقديم الظرف والعامل فيه ما دل عليه المذكور لا نفسه لما أن ما بعد إن لا يعمل فيها قبلها وجديد فعيل بمعنى فاعل من جد فهو جديد وقل فهو قائل وقيل بمعنى مفعول من جد النساج الثوب إذا قطعه ثم شاع ﴿ أفترى على الله كذبا ﴾ فيما قاله ﴿ أم به جنة ﴾ أى جنون يؤممه ذلك وبلقيه على لسانه والاستدلال بهذا التردد على أن بين الصدق والكذب واسطة هو ما لا يكون من الإخبار عن بصيرة بين الفساد لظهور كون الافتراء أخص من الكذب ﴿ بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد ﴾ جواب من جهة الله تعالى عن ترديدهم الوارد على طريقة الاستفهام بالإضراب عن شقيه وإبطالها وإثبات قسم ثالث كاشف عن حقيقة الحال ناع عليهم سوء حالهم وابتلاءهم بما قالوا في حقه عليه الصلاة والسلام كأنه قيل ليس الأمر كما زعموا بل هم في كمال اختلال العقل وغاية الضلال عن الفهم والإدراك الذى هو الجنون حقيقة وفيما يؤدى إليه ذلك من العذاب ولذلك يقولون ما يقولون وتقديم العذاب على ما يوجهه ويستتبعه للسرعة إلى بيان ما يسوؤهم ويضت في أعضادهم والإشعار بنفاة سرعة تربه عليه كأنه يسأقه فيسبقه ووصف الضلال بالبعد الذى هو وصف الضلال للمبالغة ووضع الموصول موضع ضميرهم للتبليغ بما في حين الصلة على أن علة ما ارتكبوه واجتروا عليه من الشناعة الفظيعة كفرهم بالآخرة وما فيها من فنون العقاب ولولاه لما فعلوا ذلك خوفاً من غائلته وقوله تعالى :

﴿ أقم بوا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض ﴾ استئناف مسوق لتحويل ما اجتروا عليه من تكذيب آيات الله تعالى واستعظام ما قالوا في حقه عليه الصلاة والسلام وأنه من المقاطم الموجبة لنزول أشد العقاب وحلول أظلم العذاب من غير ريث وتأخير وإفاء العطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى ﴿ إن نشأ ﴾ الخ بيان لما يفتى عنه ذكر إحاطتهما بهم من المحذور المتوقع من أجهلهم وفيه تلبيه على أنه لم يبق من أسباب وقوعه إلا تعلق الحقيقة به أى

فعلوا ما فعلوا من المنكر الهائل المستعجب العقوبة فلم ينظروا إلى ما أحاط بهم من جميع جوانبهم بحيث لا مفر لهم عنه ولا مخرج إن نفعا جريا على موجب جنائياتهم (نخسف بهم الأرض) كما خسفناها بقارون (أو نسقط عليهم كسفا) أى قطعاً (من السماء) كما أسقطناها على أصحاب الأيكة لاستعجابهم ذلك بما ارتكبوه من الجرائم وقيل هو تذكير بما يعاينونه بما يدل على كمال قدرته وما يحتمل فيه إزاحة لاستحالتهم البعث حتى جعلوه افتراء وهزوا وتهيداً عليها والمعنى أعجزوا فلم ينظروا إلى ما أحاط بجوانبهم من السماء والأرض ولم يفكروا أم أشد خلقاً أم هي وإن نفان نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا لتكذيبهم بالآيات بعد ظهور البينات فتأمل وكن على الحق المبين وقرئ به يفسف ويسقط بالياء لقوله تعالى أفري على الله وكسفا يسكون السين (إن في ذلك) أى فيما ذكر من السماء والأرض من حيث إحاطتهما بالناظر من جميع الجوانب أو فيما نل من الوحي الناطق بما ذكر (لآية) واضحة (لسكل عبد منيب) شأنه الإجابة إلى ربه فإنه إذا تأمل فيهما أو في الوحي المذكور ينزجر عن تعاطي القبايح وينيب إليه تعالى وفيه حجة بليغ على التوبة والإجابة وقد أكد ذلك بقوله تعالى :

فضل الله على داود

(ولقد آتينا داود منا فضلاً) أى آتيناه لحسن إنبائه وصحة توبته فضلاً على سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أى نوعاً من الفضل وهو ما ذكر بعد فإنه معجزة خاصة به عليه الصلاة والسلام أو على سائر الناس فيندرج فيه النبوة والكتاب والملك والصوت الحسن فتشكره للتفخيم ومنا لتأكيد عظامته الذاتية بفخامته الإضافية كما في قوله تعالى وآتيناه من لدنا علماً وتقديمه على المفعول الصريح للاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبقى النفس مفرقة له فإذا ورد ما يتمكن عندها فضل تمكن (يا جبال أوبي معه) من التأييد أى رجمي معه التوسيع أو التوجه على الذنب وذلك إما بأن يخلق

الله تعالى فيها صوتا مثل صوته كما خلق الكلام في الشجرة أو بأن يتمثل له ذلك وقرئ أوبى من الأوب أى أرجعى معه في التسييح كلما رجع فيه وكان كلما سبج عليه الصلاة والسلام يسمع من الجبال ما يسمع من المسيح معجزة له عليه الصلاة والسلام وقيل كان ينوح على ذنبه بترجيع وتحزين وكانت الجبال تسعده على نوحه بأصداها والطير بأصواتها وهو يدل من آتينا بإضمار قلنا أو من فضلا بإضمار قولنا ﴿والطير﴾ بالنصب عطفاً على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير لأن إيتاءها إياه عليه الصلاة والسلام تسخيرها له فلا حاجة إلى إضماره كما نقل عن السكاسى ولا إلى تقدير مضاف أى تسييح الطير كما نقل عنه في رواية وقيل عطفاً على محل الجبال وفيه من التكلف لفظاً ومعنى ما لا يخفى وقرئ بالرفع عطفاً على لفظها تعجبها للحركة البنائية المعارضة بالحركة الإعرابية وقد جوز اتصابه على أنه مفعول معه والأول هو الوجه وفي تنزيل الجبال والطير منزلة العقلاء العظيمين لأمره تعالى المذعنين لحكمه المشر بأنه ما من حيوان وجماد وصامت وناطق إلا وهو منقاد لمشيئته غير متمتع على إرادته من الفخامة الممرية عن غاية عظمة شأنه تعالى وكال كبرياء سلطانه ما لا يخفى على أولى الألباب .

﴿وأنا له الحديد﴾ أى جعلناه لنا في نفسه كالشمع يصرفه في يده كيف يشاء من غير إحماء بنار ولا ضرب بمطرقة أو جعلناه بالنسبة إلى قوته التي آتيناها إياه لنا كالشمع بالنسبة إلى سائر القوى البشرية ﴿أن اعمل﴾ أمرناه أن اعمل على أنءأنء مصدرية حذف عنها الياء وفي حملها على المفسرة تكلف لا يخفى

﴿سابغات﴾ واسعات وقرئ صابغات وهي الدروع الواسعة الضافية وهو عليه الصلاة والسلام أول من اتخذها وكانت قبل صفائح قالوا كان عليه الصلاة والسلام حين ملك على بنى إسرائيل يخرج متنكراً فيسأل الناس ما تقولون في داود فيثبون عليه فيقبض الله تعالى له ملكاً في صورة آدمي فسأله جلي عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فريح داود فسأله عنها فقال لولا أنه يطعم عياله من بيت المال فغضب ذلك سأل ربه أن يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال ففعله تعالى صنعة الإنسان وقيل كان يبيع الفرع بأربعة آلاف فيفتق منها على نفسه

وعياه ويتصدق على الفقراء (وقدر في السرد) السرد نسيج الدروع أى اقتصد في نسجها بحيث تتناسب حلقها وقيل قدر في مساميرها فلا تعملها دقائق ولا غلظا ورد بأن دروعه عليه الصلاة والسلام لم تكن مسمرة كما ينبغي عنه إلا أنه الحديد وقيل معنى قدر في السرد لا تصرف جميع أوقاتك إليه بل مقدار ما يحصل به القوت وأما الباقي فأصرفه إلى العبادة وهو الأنسب بقوله تعالى (واعملوا صالحا) عزم الخطاب حسب عموم التكليف له عليه الصلاة والسلام ولأهله (إني بما تعملون بصير) تعليل للأمر أو لوجوب الامتثال به (ولسليمان الريح) أى وسخرنا له الريح وقرى برفع الريح أى ولسليمان الريح مسخرة وقرى الرياح (غدوها شهر ورواحها شهر) أى جريها بالنداء مسيرة شهر وجريها بالمشى كذلك والجملة إما مستأنفة أو حال من الريح وقرى غدوتها وروحتها وعن الحسن رحمه الله كان يندو أى من دمشق فيقبل باصطخر ثم يروح فيكون رواجه بكابل وقيل كان يتخذى بالرى ويتعشى بسرقة ويحكى أن بعضهم رأى مكتوبا في منزل بناحية دجلة كتبه بعض أصحاب سليمان عليه السلام نحن نزلناه وما بلبناه ومبليا وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن رائحون منه فباتون بالأم إن شاء الله تعالى .

(وأسلنا له عين القطر) أى النحاس المذاب أساله من معدنه كما ألان الحديد لداود عليها السلام فنبع منه نبع الماء من البقوع ولذلك سمى عينا وكان ذلك باليمن وقيل كان يسيل في الشهر ثلاثة أيام وقوله تعالى (ومن الجن من يعمل بين يديه) إما جملة من مبتدأ وخبر أو من يعمل عطف على الريح ومن الجن حال متقدمة (بإذن ربه) بأمره تعالى كما ينبغي عنه قوله تعالى (ومن يرزق منهم عن أمرنا) أى ومن يعمل منهم عما أمرناه به من طاعة سليمان وقرى يرزق على البناء للقبول من أذاغه (نذقه من عذاب السعير) أى عذاب النار في الآخرة روى عن السدي رحمه الله كان معه ملك يده سوط من نار كل من استعصى عليه ضرب به من حجر لا يراه الجنى (يعملون له ما يشاء) تفصيل لما ذكر من عملهم وقوله تعالى (من يحزبكم) الخ بيان لما يشاء

أى من قصور حصينة ومساكن شريفة سميت بذلك لأنها يذب عنها ويحارب عليها وقيل هى المساجد (وتماثيل) وصور الملائكة والأبناء عليهم الصلاة والسلام على ما اعتادوه فإنها كانت تعمل حيثئذ فى المساجد ليراها الناس ويعبدوا مثل عباداتهم وحرمة التصاوير شرع جديد وروى أنهم عملوا أسلرين فى أسفل كرسية ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان ذراعهما وإذا قعد أظله النسران بأجنحتهما (وجفان) جمع جفنة وهى الصفحة (كالجواب) كالحياض الكبار جمع جاية من الجباية لاجتماع الماء فيها وهى من الصفات الغالبة كاللداية وقرىء يثبت الباء قيل كان يقعد على الجفنة ألف رجل .

(وقدور راسيات) ثابتات على الأثافي لا تنزل عنها لمظلمها (اعملوا آل داود شكرا) حكاية لما قيل لهم وشكرا نصب على أنه مفعول له أو مصدر لا عملوا لأن العمل للمنعم شكر له أو لفعله المحدث أى اشكروا شكرا أو حال أى شاكرين أو مفعول به أى اعملوا شكرا (وقليل من عبادى الشكور) أى المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه لأن التوفيق للفكر نعمة تستدعى شكرا آخر لا إلى نهاية ولذلك قيل الشكور من يرى عجزه عن الفكر وروى أنه عليه الصلاة والسلام جزأ ساطت الليل والنهار على أهله فلم تكن تاتى ساعة من الساطت إلا وإنسان من آل داود قائم يصلى (فلما قضينا عليه الموت) أى على سليمان عليه السلام (ماد لهم) أى الجن أو آله (على موته لإدابة الأرض) أى الأرضة أضيفت إلى فعلها وقرىء بفتح الزاء وهو تأثر الحشرة من فعلها يقلل الأرضة الأرضة الحشبة أرضا فأرضيت أرضا مثل أكلت القوارح أسنانه أكلت فأكلت الأرضة (تأكل منسائهم) أى عصاه من منسأت البعير إذا طردته لأنها يطرد بها ما يطرد وقرىء مقيساته بآلف ساكنة بدلا من المسرة وبهمزة ساكنة وبآخرها جيم بين بين عند الوقف ومنسائه على بمقتالة كميضاته فى ميضاته ومن سائته من أبى



طرف عصاه من ساء القوس وفيه لغتان كما في قحة بالكسر والفتح وقرىء  
أكلت منساته .

( فلما خر تيفت الجن ) من تيفت الشيء إذا علمته بعد التباسه عليك  
أى علمت الجن علما يئنا بعد التباس الأمر عليهم ( أن لو كانوا يعلمون الغيب  
ما لبثوا في العذاب المهين ) أى أنهم لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلبوا  
موته عليه الصلاة والسلام حينما وقع فلم يلبثوا بعده حولا في تسخيره إلى أن  
خر أو من بين الشيء إذا ظهر وتبلى أى ظهرت الجن وأن مع ما في حينها  
بدل اشتغال من الجن أى ظهر أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب لخر وقرىء تيفت  
الجن على البناء للفعول على أن المتبين في الحقيقة هو أن مع ما في -يزها لأنه  
بدل وقرىء تيفت الإنس والضمير في كانوا للجن في قوله تعالى ( ومن الجن  
من يعمل ) وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه تيفت الإنس أن الجن لو كانوا  
يعلمون الغيب روى أن داود عليه السلام أسس ببيان بيت المقدس في موضع  
فسطاط موسى فتوفي قبل تمامه فوصى به إلى سليمان عليهما السلام فاستعمل فيه  
الجن والشياطين فباشروه حتى إذا حان أجله وعلم به سأل ربه أن يعصى عليهم  
موته حتى يفرغوا منه ولتبطل دعوائهم علم الغيب فدعاهم فبثوا عليه صرحا  
من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ  
عليها فبقي كذلك وهم فيها أمروا به من الأعمال حتى أكلت الأرضة عصاه فخر  
ميتا وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى عليه الصلاة والسلام فلم يكن  
ينظر إليه شيطان في صلاته إلا احترق فمر به يوما شيطان فنظر فإذا سليمان  
عليه السلام قد خر ميتا ففتحوا عنه فاذا عصاه قد أكلتها الأرضة فأرادوا أن  
يسرفوا وقت موته فوضعوا الأرضة على العسا فأكلت منها في يوم و ليلة مقدارا  
لحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثا وخمسين سنة ملك  
وهو ابن ثلاث عشرة سنة وبقى في ملكه أربعين سنة وابتدأ بناء بيت المقدس  
لأربع مئة من ملكه .

## أحوال سبا

(لقد كان لسبا) بيان لإخبار بعض الكافرين بنعم الله تعالى إثر بيان أحوال الشاكرين لها أى لأولاد سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان وقرىء بمنع الصرف على أنه اسم القبيلة وقرىء بقلب الهمزة ألفا ولعله لإخراج لها بين بين (فى مسكنهم) وقرىء بكسر الكاف كالمسجد وقرىء بلفظ الجمع أى مواضع سكنهم وهى باليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال (آية) دالة بملاحظة أحوالها السابقة واللاحقة على وجود الصانع المختار القادر على كل ما يشاء من الأمور البديعة المجازى للمحسن والمسيء معاضدة للبرهان السابق كما فى قصتي داود وسليمان عليهما السلام (جنتان) بدل من آية أو خبر لمبتدأ عنوف أى هى جنتان وفيه معنى المدح ويؤيده قراءة النصب على المدح والمراد بهما جماعتان من البسائين (عن يمين وشمال) جماعة عن يمين يدهم وجماعة عن شماله كل واحدة من تينك الجماعتين فى تقاربهما وتضامهما كأنهما جنة واحدة أو بستانا كل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن شماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) حكاية لما قيل لهم على لسان نبيهم تكميلا للنعمه وتذكيرا لحقوقها أو لما نطق به لسان الحال أو بيان لكونهم أحقاه بأن يقال لهم ذلك (بلدة طيبة ورب غفور) استئناف مبين لما يوجب الشكر المأمور به أى ببلدتكم بلدة طيبة وربكم الذى رزقكم ما فيها من الطيبات وطلب منكم الشكر رب غفور لفرطات من يشكره وقرىء الكل بالنصب على المدح قيل كان أطيّب البلاد هواء وأخصبها وكانت المرأة تفرج وعلى رأسها المسكتل فتعمل يديها وتسير فيها بين الأشجار فيمتلئ المسكتل بما يتساقط فيه من الثمار ولم يكن فيه من مؤذيات الهواء شيء (فأعرضوا) عن الشكر بعد إباحة الآيات الداعية لهم إليه قيل أرسل الله إليهم ثلاثة عشر نبيّا فدعواهم إلى الله تعالى وذكروهم بنعمه وأنذروهم عقابه فكذبوهم .

(فأرسلنا عليهم سيل العرم) أى سيل الأمر العرم أى الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم إذا شريس خلقه وصعب أو المطر الشديد وقيل العرم

جمع عرمة وهي الحجارة المركومة وقيل هو السكر الذي يحبس الماء وقيل هو اسم البناء الذي يجعل سدا وقيل هو البناء الرصين الذي بنته الملكة بلقيس بين الجبلين بالصخر والقار وحفنت به ماء العيون والأمطار وتركت فيه خروفا على ما يحتاجون إليه في سقيهم وقيل العرم الجرذ الذي يقب عليهم ذلك السد وهو الفار الأعشى الذي يقال له الخلد سلطه الله تعالى على سدوم فنقبه ففرق بلادهم وقيل<sup>(١)</sup> العرم اسم الوادي وقرى العرم يسكون الرأ قالوا كان ذلك في الفترة التي كانت بين عيسى والنبي عليهما الصلاة والسلام (وبدلتهم بجنتهم) أي أذهبنا جنتهم وآتيناهم بدلها (جنتين ذوات أكل نخط) أي ثمر يشبع فإن الخط كل نبت أخذ طعاما من مرارة حتى لا يمكن أكله وقيل هو الحمامض والمر من كل شيء وقيل هو ثمرة شجرة يقال لها فسوة الضبع على صورة الخشخاش لا ينتفع بها وقيل هو الأراك أو كل شجر ذي شوك والتقدير أكل أكل نخط لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وقرى. أكل نخط بالإضافة يتخفيف أكل (وأثل وشيء من سدر قليل) معطوفان على أكل لا على نخط فإن الأثل هو الطرفاء وقيل شجر يشبه أعظم منه ولا ثمر له وقرى. وأنلا وشيئا علفا على جنتين قيل وصف السدر بالقلة لما أن جناؤه وهو النبق مما يطيب أكله ولذلك يفرس في البساتين والصحيح أن السدر صنفان صنف يؤكل من ثمره ويتنفع بورقه لغسل اليد وصنف له ثمرة عصفية لا تؤكل أصلا ولا ينتفع بورقه وهو الضال والمراد هنا هو الثاني حتما وقال قتادة كان شجرهم خير الشجر فضيره الله تعالى من شجرهم بأعمالهم وتسمية البدل جنتين للمساواة والنهيكم.

(ذلك) إشارة إلى مصدر قوله تعالى (جزيناهم) أو إلى ما ذكر من التبديل وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد رتبته في الشفاعة وعمله على الأول. التنبص على أنه مصدر مؤكد للفعل المذكور وعلى الثاني التنبص على أنه مفعول

نان له أى ذلك الجزاء النظيف جزيناهم لاجزاء آخر أو ذلك التبديل جزيناهم  
 لا غيره ( بما كفروا ) بسبب كفرانهم النعمة حيث زعناها منهم ووضعتها  
 مكانها ضدها أو بسبب كفرهم بالرسول ( وهل يجازى إلا الكفور ) أى وما  
 يجازى هذا الجزاء إلا المبالغ في الكفران أو الكفر وقرىء يجازى على البناء  
 للفاعل وهو الله عز وجل وهل يجازى على البناء للمفعول ورفع الكفور وهل  
 يجزى على البناء للمفعول أيضاً وهذا بيان ما أوتوا من النعم الحاضرة في  
 مساكنهم وما فعلوا بها من الكفران وما فعل بهم من الجزاء وقوله تعالى  
 ( وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها ) حكاية لما أوتوا من النعم البادية  
 في مسائرهم ومتاجرهم وما فعلوا بها من الكفران وما حاق بهم بسبب ذلك  
 تسكة لقصصهم وبيان لعاقبتهم وإنما لم يذكر الكل معاً لما في التثنية والتكرير من  
 زيادة تنبيه وتذكير وهو عطف على كان لئلا على ما بعده من الجملة الناطقة  
 بأفعالهم أو بأجوريتها أى وجعلنا مع ما آتيناهم في مساكنهم من فنون النعم بينهم  
 أى بين بلادهم وبين القرى الشامية التي باركنا فيها للعالمين ( قرى ظاهرة )  
 متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لأعين أهلها أو رابكة من  
 الطريق ظاهرة للسابلة غير بعيدة عن مسالكهم حتى تغني عنهم ( وقدرنا فيها  
 السير ) أى جعلناها في نسبة بعضها إلى بعض على مقدار معين يليق بحال أبناء  
 السبل قيل كان الغادى من قرية يقل في أخرى والرائح منها يبيت في أخرى.  
 إلى أن يبلغ<sup>(١)</sup> الشام كل ذلك كان تسكيلاً لما أوتوا من أنواع النعماء وتوفيرها  
 لها في الحضر والسفر ( سيروا فيها ) على إرادة القول أى وقلنا لهم سيروا في  
 تلك القرى ( ليالي وأيام ) أى متى شتم من الليالي والأيام ( آمنتم ) من كل  
 ما تكرهونه لا يختلف الأمن فيها باختلاف الأوقات لو سيروا فيها آمنين ولأن  
 تطاولت مدة سفرهم وامتدت ليالي وأياما كثيرة أو سيروا فيها ليالي آمناكم  
 وأيامها لا تلقون فيها إلا الأمن لكن لا على الحقيقة بل على تنزيل

(١) في ١٠ : يبلغوا .

تمكينهم من السير المذكور وتسوية مباديه وأسبابه على الوجه المذكور منزلة أمرهم بذلك .

( فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا ) وقرىء يا ربنا بطروا النعمة وسموا أطيب العيش وملوا العافية فطلبوا الكد والتعب كما طلب بنو إسرائيل الثوم والبصل مكان المن والسلوى وقالوا لو كان جنى جناننا أبعد لكان أجدر أن نشفيه وسألوا أن يجعل الله تعالى بينهم وبين الشام مفاوز وقفارا ليركبوا فيها الرواحل ويتزودوا الأزواد ويتناولوا فيها على الفقراء فجعل الله تعالى لهم الإجابة بتخريب تلك القرى المتوسطة وجعلها بقلعا لا يسمع فيها دأع ولا يجيب وقرىء بعد وربنا بعد بين أسفارنا وبعد بين أسفارنا على النداء وإستناد الفعل إلى بين ورفع به كما يقال سير فرسخان وبعده بين أسفارنا وقرىء ربنا باعد بين أسفارنا وبين سفرنا وبعد برفع ربنا على الإبتداء والمعنى على خلاف الأول وهو استبعاد مساربهم مع قصرها وأودنها وسهولة سلوكها لفرط تنعمهم وغاية ترفههم وعدم اعتدادهم بنعم الله تعالى كأنهم يتشاجون على الله تعالى ويتحازنون عليه ( وظلوا أنفسهم ) حيث عرضوها للخط والعذاب حين بطروا النعمة أو غمطوها .

( فجعلناهم أحاديث ) أى جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من أحوالهم ومعتبرين بما قبلهم وما لهم ( ومزقناهم كل ممزق ) أى فرقناهم كل تفريق على أن الممزق مصدر أو كل مطرح ومكان تفريق على أنه اسم مكان وفى عبارة التفريق الخاص بتفريق المتصل وخرقه من تهويل الأمر والدلالة على شدة التأثير والإيلام ما لا يخفى أى مزقناهم تمزيقا لا غاية وراءه بحيث يضرب به الأمثال فى كل فرقة ليس بعدها وصالح حتى لحق غسان بالشام وأعاد يثرب وجذام بهامة والأزد بعمان وأصل قصتهم على ما رواه الكلبي عن أبي صالح أن عمرو بن عامر من أولاد سبا وبينهما اثنا عشر أبا وهو الذى يقال له مزقيا ابن ماء السماء أخبرته طرفة السكاهنة بخراب سد مأرب وتفرق سيل ظلمم الجنتين وعن أبي زيد الأنصاري أن حمرا رأى جرزا يحضر السد فعلم أنه

لا يقاه له بعد وقيل إنه كان كاهنا وقد علمه بكهنته فباع أملاكه وسار بقومه  
 وم ألف من بلد إلى بلد حتى انتهى إلى مكة المعظمة وأهلها جرم وكانوا قروا  
 الناس وحازوا ولاية البيت على بنى إسماعيل عليه السلام وغيرهم فأرسل إليهم  
 ثعلبة بن عمرو بن طمر يخاطبهم المقام معهم إلى أن يرجع إليه رواده الذين  
 أرسلهم إلى أصقاع البلاد يطلبون له موصيا يصحبه ومن معه من قومه فأبوا  
 فاقتلوا ثلاثة أيام فانهزمت جرمهم ولم يفلت منهم إلا الشريد وأقام ثعلبة بمكة  
 وما حوطا في قومه وعساكره حولا فأصابته الحمى فاضطروا إلى الخروج  
 وقد رجع إليه رواده فاقتروا فرقتين فرقة توجهت نحو عمان وهم الأزد وكندة  
 وحمير ومن يتلوهم وسار ثعلبة نحو الشام فزل الأوس والخزرج ابنا حارثة  
 ابن ثعلبة بالمدينة وهم الأنصار ومضت غسان فزلوا بالشام وانضمت خراة  
 بمكة فأقام بها ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر وهو على فولى أمر مكة  
 وحجابة البيت ثم جاءهم أولاد إسماعيل عليه السلام فسألوهم السكنى معهم  
 وحوطهم فأذنوا لهم في ذلك وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن فروة بن  
 مسيك الخطيفي سأل النبي عليه الصلاة والسلام<sup>(١)</sup> عن سبا فقال عليه الصلاة  
 والسلام هو رجل كان له عشرة أولاد ستة منهم سكنوا اليمن وهم مذحج وكندة  
 والأزد والأشعريون وحمير وأما من منهم بهيمة وخثعم وأربعة منهم سكنوا  
 الشام وهم لحم وجذام وعاملة وغسان لما هلكت أموالهم وخربت بلادهم تفرقوا  
 أيدي سبا شذر مذر فزلت طواقت منهم بالحجاز فنهض خراة نزلوا بظاهر  
 مكة وزلت الأوس والخزرج يثرب فسكانوا أول من سكنها ثم زل عندهم ثلاث  
 قبائل من اليهود بنو قينقاع وبنو قريظة والنضير فحالفوا الأوس والخزرج  
 وأقاموا عندهم ونزلت طواقت آخر منهم بالشام وهم الذين تنصروا فيما بعدهم  
 غسان وعاملة ولخم وجذام وتوخ وتغلب وغيرهم وسبا تجمع هذه القبائل  
 كلها والجهور على أن جميع العرب قحطانية وعدنانية والقحطانية شعبان

(١) في ١٠ : صلى الله عليه وسلم .

جبا وحضر موت والعداينة شعبان ربيعة ومضر وأما قضاعة فمختلف فيها فبعضهم ينسبونها إلى قحطان وبعضهم إلى عدنان والله تعالى أعلم .

(إن في ذلك ) أى فيها ذكر من قصتهم ( لايات ) عظيمة ( لكل صبار شكور ) أى شأته الصبر عن الشهوات ودواعى الهوى وعلى مشاق الطاعات والشكر على النعم وتخصيص هؤلاء بذلك لأنهم المتصفون بها ( ولقد صدق عليهم إبليس ظنه ) أى حقق عليهم ظنه أو وجده صادقا وقرئ بالتخفيف أى صدق في ظنه أو صدق بظن ظنه ويجوز تعدية الفعل إليه بنفسه لأنه نوع من القول وقرئ بالتخفيف أى صدق في ظنه أو صدق بظن ظنه ويجوز تعدية الفعل إليه بنفسه لأنه نوع من القول وقرئ بنصب إبليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده ظنه صادقا ومع التخفيف بمعنى قال له الصدق حين خيل له إغواءهم ورفعهما والتخفيف على الإبدال وذلك إما ظنه بسبا حين رأى لهما كرم فى الشهوات أو ببني آدم حين شاهد آدم عليه السلام قد أصفى إلى سوسنة قال إن ذريته أضف منه عزما وقيل ظن ذلك عند إخبار الله تعالى الملائكة أنه يجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء وقال لأصلتهم ولاغوينهم ( فاتبعوه ) أى أهل سبا أو الناس ( إلا فريقا من المؤمنين ) إلا فريقا من المؤمنين لم يتبعوه على أن من يائنة وتقليلهم بالإضافة إلى الكفار أو إلا فريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه وهم المخلصون ( وما كان له عليهم من سلطان ) أى تسلط واستيلاء بالسوسة والاستغواء وقوله تعالى ( إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة من هو منها فى شك ) استثناء مفرغ من أعم العلل ومن موصولة أى وما كان تسلطه عليهم إلا لارتباط علنا بمن يؤمن بالآخرة متميزا عن هو فى شك منها تملقا حاليا يرتب عليه الجزاء أو إلا لتمييز المؤمن من الشاك أو إلا ليؤمن من قدر إيمانه ويشك من قدر ضلاله والمراد من حصول العلم حصول متعلقه مبالغة ( وربك على كل شئ حفيظ ) أى محافظ عليه فإن فيملا ومفاعلا صيغة تان متأخيتان .

( قل ) أى للشركين إظهاراً لبطلان ما هم عليه وتبكيثا لهم ( ادعوا الذين زعمتم ) أى زعمتهم آلهة وهما مفعولا زعم ثم حنف الأول تخفيفاً

لعلول الموصول بصلته والثاني لقيام صفته أعنى قوله تعالى ﴿ من دون الله ﴾ مقامه ولا سيل إلى جعله مفعولا ثانيا لأنه لا يلتزم مع الضمير كلاما وكذا لا يملكون لأنهم لا يدعونه والمعنى ادعوهم فيما يحكم من جلب فقع أو دفع ضرر لهم يستجيبون لكم إن صح دعواكم ثم أجاب عنهم إشعارا بتعين الجواب وأنه لا يقبل المكابرة فقال ﴿ لا يملكون مقال ذرة ﴾ من خير وشر ونفع وضر ﴿ في السموات ولا في الأرض ﴾ أى فى أمر ما من الأمور وذكرهما للتعميم عرفا أو لأن آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب وبعضها أرضية كالأصنام أو لأن الأسباب القريبة للخير والشر سماوية وأرضية والجملة استئناف لبيان حالهم ﴿ وما لهم ﴾ أى لألهتهم ﴿ وفيهما من شرك ﴾ أى شركة لا خلقا ولا ملكا ولا تصرفا ﴿ وماله ﴾ أى لله تعالى ﴿ منهم ﴾ من آلهتهم ﴿ من ظهير ﴾ يعينه فى تدبير أمرهما ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده ﴾ أى لا توجد رأسا كما فى قوله :

• ولا ترى الضب بها ينحصر •

لقوله تعالى ﴿ من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ وإنما علق النفى بنفعها لا بوقوعها تصريحاً بنفى ما هو غرضهم من وقوعها وقوله تعالى ﴿ إلا لمن أذن له ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا تقع الشفاعة فى حال من الأحوال إلا كائنه لمن أذن له فى الشفاعة من النبيين والملائكة ونحوهم من المستأهلين لمقام الشفاعة فتبين حرمان الكفرة منها بالكلية أما من جهة أصنامهم فلظهور انتفاء الإذن لها ضرورة استحالة الإذن فى الشفاعة لجهاد لا يسقل ولا ينطق وأما من جهة من يعبدونه من الملائكة فلأن إذهم مقصور على الشفاعة للمستحقين لها لقوله تعالى ﴿ لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا ﴾ ومن البين أن الشفاعة للكفرة بمحول من الصواب أو لا تنفع الشفاعة من الضمائم المستأهلين لها فى حال من الأحوال إلا كائنه لمن أذن له أى لأجله وفى شأنه من المستحقين الشفاعة وأما من عداهم من غير المستحقين لها فلا



تنتفعهم أصلاً وإن فرض وقوعها وصدورها عن الشفعاء إذ لم يؤذن لهم في شفاعتهم بل في شفاععة خيرهم فعل هذا يثبت حرمانهم من شفاععة هؤلاء بعبارة النص ومن شفاععة الأصنام بدلالته إذ حيث حرموها من جهة القادرين على شفاععة بعض المحتاجين إليها فلأن يحرموها من جهة العجزة عنها أولى وقرئ: أذن له مبنيًا للمفعول .

(حتى إذا فرغ عن قلوبهم) أي قلوب الشفعاء والمشفوع لهم من المؤمنين وأما الكفرة فهم من موقف الاستغناء بمقول وعن التفرع عن قلوبهم بألف منزل<sup>(١)</sup> والتفرع إزالة الفرع ثم ترك ذكر الفرع وأسند الفعل إلى الجار والمجرور وحتى غاية لما ينبي عنه ما قبلها من الإشعار بوقوع الإذن لمن أذن له فإنه مسبق بالاستئذان المستدعي للترقب والانتظار للجواب كأنه سئل كيف يؤذن لهم فقبل يترقبون في موقف الاستئذان والاستدعاء ويتوقعون على وجل وفزع ملياً حتى إذا أزيل الفرع عن قلوبهم بعد القيا والى وظهرت لهم تباشير الإجابة .

(قالوا) أي المشفوع لهم إذ هم المحتاجون إلى الإذن والمهتمون بأمره (ماذا قال ربكم) أي في شأن الإذن (قالوا) أي الشفعاء لأنهم المباشرين للاستئذان بالذات المتوسطون بينهم وبينه عز وجل بالشفاعة (الحق) أي قال ربنا القول الحق وهو الإذن في الشفاععة للمستحقين لها وقرئ: الحق مفعولاً أي ما قاله الحق (وهو الحق الكبير) من تمام كلام الشفعاء قالوه اعترافاً بنبأية عظيمة جنب العزة عز وجل وقصور شأن كل من سواه أي هو المنفرد بالعلو والكبرياء ليس لأحد من أشراف الخلائق أن يتكلم إلا بإذنه وقرئ: فرغ محضاً بمعنى فرغ وقرئ: فرغ على البناء للفاعل وهو الله وحده وقرئ: فرغ بالراء المهملة والنتين المعجمة أي نفي الرجل عنها وأقنى من فرغ الزاد إذا لم يبق منه شيء وهو من الإسناد المجازي لأن الفراغ وهو الخلو حال ظرفه عند تفاديه

(١) في ١ بألف معزل

فأسند إليه على عكس قولهم جرى النهر وعن الحسن تخفيف الزاد وأصله فرغ  
الرجل عنها أي انتهى عنها وفي ثم حذف الفاعل وأسند إلى الجار والمجرور وبه يعرف  
حال التفرغ وقرئ ارتفع عن قلوبهم بمعنى انكشف عنها (قل من يرزقكم  
من السموات والأرض) أمر عليه الصلاة والسلام بتيكيت المشركين بمصلحتهم  
على الإقرار بأن آلهتهم لا يملكون مثقال ذرة فيهما وأن الرزق هو الله تعالى  
فإنهم لا ينكرونه كما ينطق به قوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والأرض  
أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي  
ومن يدبر الأمر فيقولون الله) وحيث كانوا يتلثمون أحياناً في الجواب  
مخافة الإلزام قيل له عليه الصلاة والسلام (قل الله) إذ لا جواب  
سواه عندهم أيضاً .

(ولما أولياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين) أى ولن أحد الفريقين من  
الذين يوحدون المتوحد بالرزق والقدرة الذاتية ويخصونه بالعبادة والذين يشركون  
به فى العبادة الجهاد النازل فى أدنى المراتب الإمكانية لعل أحد الأمرين من الهدى  
والضلال المبين وهذا بعد ما سبق من التقرير البليغ الناطق بتعيين من هو على الهدى  
ومن هو فى الضلال أبلى من التصريح بذلك لجريانه على سنن الإنصاف المسكت  
للخصم الأول وقرئ وأنا أولياكم إما على هدى أو فى ضلال مبين واختلاف  
الجارين للإيدان بأن الهدى كن استعملنا ينظر الأشياء ويتطلع عليها والضلال  
كأنه منغمض فى ظلام لا يرى شيئاً أو محبوس فى معطوبة لا يستطيع الخروج  
منها (قل لا تسألون عما أجرنا ولا نسال عما تعملون) وهذا أبلى فى الإنصاف  
وأبعد من الجدول والاعتساف حيث أسند فيه الإجماع وأن أريد به الزلة وترك  
الأولى إلى أنفسهم ومطلق العمل إلى المخاطبين مع أن أعمالهم أكبر الكبائر  
(قل يجمع بيننا ربنا) يوم القيامة عند الحشر والحساب (ثم يفتح بيننا بالحق)  
أى يحكم بيننا ويفصل بعد ظهور حال كل منا ومنكم بأن يدخل المحققين الجنة  
والمبطلين النار (وهو الفتاح) الحاكم الفيصل فى القضايا المتعلقة (العلم)  
بما ينبغي أن يقضى به (قل أرونى الذين ألحقتم) أى ألحقتموه (به شركاء)

أريد بأمرهم بإقامة الأصنام مع كونها بمراءى منه عليه الصلاة والسلام إظهار خفتهم العظيم وإطلاعهم على بطلان رأيهم أى أرونها لا تظن بأى عفة ألحقتموها بالله الذى ليس كمثل شيء فى استحقاق العبادة وفيه مزيد تبكى لهم بعد إلزام الخيبة عليهم (كلام) ردع لهم عن المشاركة بعد إبطال المقايسة .

(بل هو الله العزيز الحكيم) أى الموصوف بالغلبة القاهرة والحكمة الباهرة فإن شركاؤكم التى هى أخس الأشياء وأذلها من هذه الرتبة العالية والضمير إما لله عز وعلا أو للشأن كما فى قول هو الله أحد (وما أرسلناك إلا كافة للناس) أى إلا لإرسالة عامة (١) لهم فإنها إذا عمتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد منهم أو إلا جاعلهم فى الإبلاغ فى سعال من الكاف والتاء للمبالغة ولا سبيل إلى جعلها حالا من الناس لاستعانة تقدم الحال على صاحبها المجرور (بشيء) ونذيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون (ذلك فيجعلهم بجهلهم على ما هم عليه من النى والضلال ويقولون) من فرط جهلهم وضاية فهم (فى هذا الوعد) بطريق الاستهزاء يعنون به البشر به والمنذر عنه أو الموهود بقوله تعالى (يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا) (إن كنتم صادقين) مخاطبين لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به (قل لكم ميعاد يوم) أى وعد يوم أو زمان وعد والإضافة لتبيين وقرئ ميعاد يوم متولين على البدل وربما ياحمل على التعظيم (لا تستأخرون عنه) عند مفاجاته (ساعة ولا تستقدمون) صفة لميعاد وفى هذا الجواب من المبالغة فى التهديد ما لا ينفى حيث جعل الاستخار فى الاستعانة كالاستقدام المنتع عقلا وقد مر بيانه مراراً ويجوز أن يكون فى الاستخار والاستقدام غير مقيد بالمفاجأة فيكون وصف الميعاد بذلك لتحقيقه وتقريره (وقال الذين كفروا لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالفى بين يديه) أى من الكتب القديمة الدالة على البعث وقيل إنه كفار مكة سألوا أهل الكتابيه عن رمول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرهم أنهم يهودون فته فى كتبهم فنصبوا فقالوا ذلك وقيل النى

بين يديه القيامة (ولو ترى إذ الظالمون) المنكرون البعث (موقوفون عند  
 درجهم) أى فى موقف المحاسبة (يرجع بعضهم إلى بعض القول) أى يتحاورون  
 ويتراجعون القول (يقول الذين استضعفوا) بدل من يرجع الخ أى يقول  
 الاتباع (الذين استكبروا) فى الدنيا واستبعوهم فى النى والضلال (لولا  
 أنتم) أى لولا إضلالكم وصدكم لنا عن الإيمان (لكننا مؤمنين) باتباع  
 الرسول عليه الصلاة والسلام (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا) استئناف  
 جنى على السؤال كأنه قيل فإذا قال الذين استكبروا فى الجواب فقيل قالوا  
 (أنحن صددناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كتمن بجرمين) منكبين لكونهم  
 هم الصادق لهم عن الإيمان مثبتين أنهم هم الصادون بأنفسهم بسبب كونهم راسخين  
 فى الإجماع (وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا) لإضرابا على إضرابهم  
 وإبطالا له (بل مكر الليل والنهار) أى بل صدنا مكركم بشا بالليل والنهار لحذف  
 المضاف إليه وأقيم مقامه الظرف اتساعا أو جعل ليلهم ونهارهم ما كرين على  
 الإسناد المجازى وقرئ بل مكر الليل والنهار بالتنوين ونصب الظرفين أى بل  
 صدنا مكركم فى الليل والنهار على أن التنوين عوض عن المضاف إليه أو مكر  
 عظيم على أنه للتفخيم وقرئ بل مكر الليل والنهار بالرفع والنصب أن تكرون  
 الإغواء مكرادائيا لا تفترون عنه فالرفع على الفاعلية أى بل صدنا مكركم الإغواء  
 فى الليل والنهار على ما سبق من الاتساع فى الظرف بإقامته مقام المضاف إليه  
 والنصب على المصدرية أى بل تكرون الإغواء مكر الليل والنهار أى مكر  
 دائما وقوله تعالى (إذ تأمرونا) ظرف للسكر أى بل مكركم الدائم وقت  
 أمركم لنا (أن نكفر بالله ونجعل له أندادا) على أن المراد بمكرهم إما نفس  
 أمرهم بما ذكر كما فى قوله تعالى (يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء  
 وجعلكم ملوكا) فإن الجمع بين المذكورين نعمة من الله تعالى وأى نعمة وإما أمور  
 أخر مقارنة لأمرهم داعية إلى الامتثال به من الترضيب والترهيب وغير ذلك  
 (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) أى أضمر الفرقان الندامة على ما فضلا  
 من الضلال والإضلال وأخفاها كل منهما عن الآخر مخافة التعبير أو أظهرها

فإنه من الاستعداد وهو المناسب لحالهم (وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا) أى في أعناقهم والإظهار في موضع الإضمار للتنويه بذهمهم والتنبيه على موجب أغلالهم (هل يجهزون إلا ما كانوا يعملون) أى لا يجهزون إلا جزء ما كانوا يعملون أو إلا بما كانوا يعملونه على نزع الجار (وما أرسلنا في قرية) من القرى (من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون) تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما منى به من قومه من التكذيب والكفر بما جاء به والمنافسة بكثرة الأموال والأولاد والمفاخرة بحفظ الدنيا وخازنها والتكبر بذلك على المؤمنين والاستهانة بهم من أجله وقولهم (أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً) بأنه لم يرسل قط إلى أهل قرية من نذير إلا قال مترفون مثل ما قال مترفوا أهل مكة في حقه عليه الصلاة والسلام وكادوا به نحر ما كادوا به عليه الصلاة والسلام وقاسوا أمور الآخرة الموهومة والمفروضة عندهم على أمور الدنيا وزعموا أنهم لو لم يكرموا على الله تعالى لما رزقهم طيبات الدنيا ولولا أن المؤمنين هانوا عليه تعالى لما حرّموها وعلى ذلك رأى الربك بنوا أحكامهم.

(وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعدين) إما بناء على انتفاء العذاب الآخروي رأساً أو على اعتقاد أنه تعالى أكرمهم في الدنيا فلا يمنهم في الآخرة على تقدير وقوعها (قل) رداً عليهم وحسباً لمعاد طمعهم الفارغ وتحقيقاً للحق الذي عليه يدور أمر التكوين (إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء) أن يبسطه له (ويقدر) على من يشاء أن يقدره عليه من غير أن يكون لأحد الفريقين داع إلى ما فعل به من البسط والقدر فربما يوسع على العاصي ويضيق على المطيع وربما يعكس الأمر وربما يوسع عليهما معا وقد يضيق عليهما وقد يوسع على شخص تارة ويضيق عليه أخرى يفعل كلا من ذلك حسبما تقتضيه مشيئته المبينة على الحكم البالغة فلا يقاس على ذلك أمر الثواب والعذاب للذين تناطحها الطاعة وعدمها وقرى. ويقدر بالتقدير ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فيزعمون أن مدار البسط هو الشرف والكرامة ومدار القدر هو الهوان ولا يدرون أن الأول كثيراً ما يكون بطريق الاستدراج

والثاني بطريق الابتلاء ورفع الدرجات ﴿ وما أموالكم ولا أولادكم بالتي  
تقربكم عندنا زلفى ﴾ كلام مستأنف من جهته عز وعلا خوطب به الناس  
بطريق التلويح والالتفات مبالة في تحقيق الحق وتقرير ما سبق أى وما جماعة  
أموالكم وأولادكم بالجماعة التي تقربكم عندنا قرينة فإن الجمع المكسر عقلاؤه  
وغير عقلائه سواء في حكم التانيث أو بالحصلة التي تقربكم وقرىء بالذى أى  
بالشيء الذى .

﴿ إلا من آمن وعمل صالحا ﴾ استثناء من مفعول تقربكم أى وما الأموال  
والأولاد تقرب أحدا إلا المؤمن الصالح الذى أفق أمواله فى سبيل الله تعالى  
وعلم أولاده الخير ودام على الصلاح ورشعهم الطاعة وقيل من أموالكم وأولادكم  
على حذف المضاف أى إلا أموال من الخ ﴿ فأولئك ﴾ إشارة إلى من والجمع  
باعتبار معناها كما أن الأفراد فى الفعلين باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع  
قرب العهد بالشار إلى الإيذان بعلو رتبهم وبعد منزلتهم فى الفضل أى فأولئك  
المنموتون بالإيمان والعمل الصالح ﴿ لهم جزاء الضعف ﴾ أى ثابت لهم ذلك  
على أن الجار والمجرور خبر لما بعده والجملة خبر لأولئك وفيه تأكيد لتكرر  
الإسناد أو ثبت لهم ذلك على أن الجار والمجرور خبر لأولئك وما بعده مرتفع  
على الباعلية وإضافة الجزاء إلى الضعف من إضافة المصدر إلى المفعول أصله فأولئك  
لهم أن يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف ثم جزاء الضعف ومعناه أن تضاعف لهم  
حسناتهم الواحدة عشراً فما فوقها وقرىء جزاء الضعف على فأولئك لهم الضعف  
جزاء وجزاء الضعف على أن يجازوا الضعف وجزاء الضعف بارفع على أن  
الضعف بدل من جزاء ﴿ بما عملوا ﴾ ومن الصالحات ﴿ وهم فى الثمرات ﴾ أى  
غرفات الجنة ﴿ آمنون ﴾ من جميع المكابر وقرىء بفتح الراء وسكونها وقرىء  
فى الثمرة على إرادة الجنس ﴿ والذين يسعون فى آياتنا ﴾ بالرد والطمع فيها  
﴿ معاصرين ﴾ سابقين لأنبيائنا أو زاعمين أنهم يفوتونا ﴿ أولئك فى العذاب  
مجهضون ﴾ لا يمنهم ما حولوا عليه نفعا .

﴿ قل إن ربى يبيط الرزق لمن يشاء من عباده ﴾ أى يوسع عليه تارة

(ويقدر له) أى يضيقه عليه تارة أخرى فلا تخشوا الفقر وأفقروا في سبيل الله وتعرضوا لنجاته تعالى (وما أتفق من شيء فهو يخلفه) عرضا إما عاجلا وإما آجلا (وهو خير الرازقين) فإن غيره واسطة في إيصال رزقه لاحقة لرازقته (ويوم يحشرهم جميعا) أى المستكبرين والمستضعفين وما كانوا يعبدون من دون الله ويوم ظرف لمضمر متأخر سياق تقديره أو مفعول لمضمر مقدم نحو اذكر (ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون) تقريبا للمشركين وتبكيتا لهم على نهج قوله تعالى (أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي) الخ وإقناطهم عما علقوا به أطماعهم الفارغة من شفاعتهم وتخصيص الملائكة لأنهم أشرف شركائهم والصالحون للخطاب منهم ولأن عبادتهم مبدأ الشرك فبطور تصويرهم عن رتبة المعبودية وتزهمهم عن عبادتهم يظهر حال سائر شركائهم بطريق الأولوية وقرئ الفعلان بالنون (قالوا) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية سؤال الملائكة حيث قيل يقولون متزهين عن ذلك (سبحانك أنت ولينا من دونهم) والبدول إلى صيغة الماضي للدلالة على التحقق أى أنت الذى نوالبه من دونهم لا موالاة بيننا وبينهم كأنهم ينشأ بذلك براءتهم من الرضا بعبادتهم ثم أضربوا عن ذلك ونفوا أنهم عبدوم حقيقة بقولهم (بل كانوا يعبدون الجن) أى الشياطين حيث أطماعهم في عبادة غير الله سبحانه وتعالى وقيل كانوا يمثلون لهم ويخيلون لهم أنهم للملائكة فيعبدونهم وقيل يدخلون أجواف الأصنام إذا عبدت فيعبدون بعبادتها (أكثرهم بهم مؤمنون) الضمير الأول للإنس أو للمشركين والأكثر بمعنى السكل والثاني للجن .

(قال يوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا) من جملة ما يقال للملائكة عند جوابهم بالتزهد والتبرؤ عما نسب إليهم الكفرة يخاطبون بذلك على رموس الأشهاد إظهار العجز وقصورهم عند عبادتهم وتشويصا على ما يوجب خيبة رجاؤهم بالكلية والفاء ليست لترتيب ما بعدها من الحكم على جواب الملائكة فإنه محقق أجابوا بذلك أم لا بل لترتيب الإخبار به عليه ونسبة عدم النفع والضرر إلى البعض المبهم للبالغة فيما هو المقصود الذى هو بيان عدم نفع الملائكة

العبدية بنظمه في سلك عدم نفع العبدية لهم كان نفع الملائكة لعبدهم في الاستحالة والانتفاء كنفع العبدية لهم والتعرض لعدم الضرر مع أنه لا بحث عنه أصلاً إما لتعميم المعجز أو لحل عدم النفع على تقدير العبادة وعدم الضرر على تقدير تركها أو لأن المراد دفع الضرر على حذف المضاف وتقييد هذا الحكم بذلك اليوم مع ثبوته على الإطلاق لانعقاد رجائهم على تحقق النفع يومئذ وقوله عن وجل ﴿وقول الذين ظلموا﴾ عطف على قول للملائكة لا على لا يملك كما قيل فإنه مما يقال يوم القيامة خطأ للملائكة مقرباً على جوابهم المحكى وهذا حكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما سيقال للعبدية يومئذ إثر حكاية ما سيقال للملائكة أى يوم نحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة كذا وكذا ويقولون كذا وكذا ونقول للمشركين ﴿ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون﴾ يكون من الأحوال والأحوال ما لا يحيط به نطاق المقال وقوله تعالى :

﴿وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات﴾ بيان لبعض آخر من كفرانهم أى إذا تتلى عليهم بلسان الرسول عليه الصلاة والسلام آياتنا الناطقة بحقيقة التوحيد وبطالان الشرك ﴿قالوا ما هذا﴾ ينون رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يبدأ بأوكم﴾ فيستبعم بما يستدعيه من غير أن يكون هناك دين إلهي وإضافة الآباء إلى المخاطبين لا إلى أنفسهم لتحريك عرق<sup>(١)</sup> المعصية منهم مبالغة في تقريرهم على الشرك وتنفيرهم عن التوحيد ﴿وقالوا ما هذا﴾ ينون القرآن الكريم ﴿إلا إفك﴾ أى كلام مصروف عن وجهه لا مصداق له في الواقع ﴿مفتري﴾ بإسناده إلى الله تعالى ﴿وقال الذين كفروا الحق﴾ أى لأمر النبوة أو الإسلام أو القرآن على أن العطف لاختلاف العنوان بأن يراد بالاول معناه وبالثاني نظمه المعجز ﴿لما جاءهم﴾ من غير تقدير ولا تأمل فيه ﴿إن هذا إلا سحر مبين﴾ ظاهر سحره وفي تكرير الفعل والتصریح بذكر الكفرة وما في اللامين من الإشارة إلى القائلين والمقول فيه وما في لما من



المسارعة إلى البت بهذا القول الباطل إنكار عظيم له وتعجيب بليغ منه (وما آتيناكم من كتب يدرسونها) فيها دلائل على صحة الإشراف كما في قوله تعالى (أم أزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون) وقوله تعالى (أم آتيناكم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون) وقرئ يدرسونها ويُدرسونها بتشديد الدال يفتعلون من الدرس .

(وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير) يدعوهم إليه وينذرهم بالعقاب إن لم يشركوا وقد بان من قبل أن لا وجه له بوجه من الوجوه فمن أين ذهبوا هذا المذهب الزائغ وهذا غاية تهويل لهم وتسفيه لرأيهم ثم هددهم بقوله تعالى (وكذب الذين من قبلهم) من الأمم المتقدمة والقرون الخالية كما كذبوا . (وما بلغوا معشار ما آتيناكم) أى ما بلغ هؤلاء عشر ما آتينا أولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال أو ما بلغ أولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى (فكذبوا رسلي) عطف على كذب الذين الخ بطريق التفصيل والتفسير كقوله تعالى (كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا) الخ (فكيف كان نكير) أى إنكارى لهم بالتدمير فليحذر هؤلاء من مثل ذلك (قل إنما أعظكم بواحدة) أى ما أرشدكم وأنصح لكم إلا بخصلة واحدة هى ما دل عليه قوله تعالى : (أن تقوموا لله) على أنه يدل منها أو بيان لها أو خير مبتدأ محذوف أى هى أن تقوموا من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تقتصوا للأمر خالصاً لوجه الله تعالى معرضاً عن المماراة والتقليد (مثنى وفردى) أى متفرقين اثنين اثنين وواحداً واحداً فإن الازدحام يشوش الأفهام ويغاطل الأفكار بالأوهام وفى تقديم مثنى إيدان بأنه أوثق وأقرب إلى الاطمئنان (ثم تفكروا) فى أمره عليه الصلاة والسلام وما جاء به لتعلموا حقيقته وحقيقته وقوله تعالى : (ما يصاحبكم من جنة) استئناف مسوق من جهة تعالى للتنبية على طريقة النظر والتأمل بأن مثل هذا الأمر العظيم الذى تحته ملك الدنيا والآخرة لا يتصدى لادعائه إلا بمنحون لا يبالى باقتضاه عنده مطالبته (٣٠ - أبو السعود - الرابع)

بالبرهان وظهور عجزه أو مؤيد من عند الله مرشح للنبوّة واثق بحجته وبراهنه  
ولاذ قد علمتم أنه عليه الصلاة والسلام أرجح العالمين عقلاً وأصدقهم قولاً وأزهم  
نفساً وأفضلهم علماً وأحسنهم عملاً وأجمعهم للكمالات البشرية وجب أن تصدقوه  
في دعواه فكيف وقد انضم إلى ذلك معجزات تغر لها صم الجبال ويجوز أن  
يتعلق بما قبله على معنى ثم تفكروا فتعلموا ما بصاحبكم من جنة وقد جوز أن  
تكون ما استفهامية على معنى ثم تفكروا أى شيء به من آثار الجنون .

(إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) هو عذاب الآخرة فإنه  
عليه الصلاة والسلام مبعوث في نسف الساعة (قل ما سألتكم من أجر) أى أى  
شيء سألتكم من أجر على الرسالة<sup>(١)</sup> (فهو لكم) والمراد نفى السؤال رأساً  
كقول من قال لمن لم يطله شيئاً إن أعطيتني شيئاً نخذه وقيل ما موصولة أريد بها  
ما سألهم بقوله تعالى (ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه  
سبيلاً) وقوله تعالى (لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) واعتاذ السيل إليه  
تعالى منفعتهم الكبرى وقرباه عليه الصلاة والسلام قرباهم (إن أجرى لأعلى  
الله وهو على كل شيء شهيد) مطلع يعلم صدق وخلص نيتى وقرئ إن  
أجرى بسكون الياء (قل إن ربي يقذف بالحق) أى يلقيه وينزله على من  
يحميته من عباده أو يرمى به الباطل فيدمغه أو يرمى به في أقطار الآفاق فيكون  
وعداً ي أظهر الإسلام وإعلاء كلمة الحق (علام الغيوب) صفة عمولة على  
عمل إن واسمها أو بدل من المستكن في يقذف أو خبر ثان لأن أو خبر مبتدأ  
محذوف وقرئ بالت نصب صفة لربي أو مقدراً بأعنى وقرئ بكسر النون وبالفتح  
كعبور مبالغة فائب (قل جاء الحق) أى الإسلام والتوحيد (وما يبدىء  
الباطل وما يعيد) أى زهق الشرك بحيث لم يبق أثره أصلاً مأخوذ من هلاك  
الحى فإنه إذا هلك لم يبق له إبداء ولا إعادة فجعل مثلاً في الهلاك بالمرة ومنه  
قول عبيد :

(١) في ١٠ : على الهداية .

أقصر من أهله عيسد فليس يدي ولا يعيد

وقيل الباطل إبليس أو الصنم والمعنى لا ينشئ خلقا ولا يعيد أولا يديء  
 خيرا لأهله ولا يعيد وقيل ما استغماية منصوبة بما بعدها ﴿ قل إن ضللت ﴾  
 عن الطريق الحق ﴿ فإنما أضل على نفسي ﴾ فإن وإل ضلالى عليها لأنه يسيها  
 إذ هي الباطلة بالذات والأماراة بالسوء وبهذا الاعتبار قبول الشرطية بقوله تعالى  
 ﴿ وإن اهتديت فبما يوحي إلى ربى ﴾ لأن الاهتداء بهدائه وتوفيقه وقرىء  
 ربى بفتح الياء ﴿ إنه سميع قريب ﴾ يعلم قول كل من المهتدى والضال وفعله  
 وإن بالغ في إخفاهما .

﴿ ولو ترى إذ فرعوا ﴾ عند الموت أو البعث أو يوم بدر وعن ابن عباس  
 رضى الله عنهما أن ثمانين ألفا يزورون الكعبة ليخربوها فإذا دخلوا البيداء  
 خسف بهم وجواب لو محذوف أى رأيت أمرا هائلا ﴿ فلا فوت ﴾ فلا  
 يفوتون الله عز وجل يهرب أو تحصن ﴿ وأخفوا من مكان قريب ﴾ من  
 ظهر الأرض أو من الموقف إلى النار أو من صحراء بدر إلى قليبها أو من تحت  
 أقدامهم إذا خسف بهم والجملة معطوفة على فرعوا وقيل على لافوت على معنى  
 إذ فرعوا فلم يفوتوا وأخفوا ويؤيده أنه قرىء وأخذ بالعطف على محله أى  
 فلا فوت هنا وهناك أخذ ﴿ وقالوا آمنا به ﴾ أى بحمد عليه الصلاة والسلام  
 وقد مر ذكره في قوله تعالى ما بصاحبكم ﴿ وأنى لهم التناوش ﴾ التناوش  
 التناول السهل أى ومن أين لهم أن يتناولوا الإيمان تناولا سهلا ﴿ من مكان  
 بعيد ﴾ فإنه في حيز التنكيل وهم منه بمحل بعيد وهو تمثيل حالهم في  
 الاستخلاص بالإيمان بعد ما فات عنهم وبعد بحال من يريد أن يتناول الشيء  
 من غلوة تناوله من ذراع في الاستحالة وقرىء بالهمز على قلب الواو لضما  
 وهو من نأشت الشيء إذا طلبته وعن أبي عمرو التناوش بالهمز التناول  
 من بعد من قولهم نأشت إذا أبطأت وتأخرت ومنه قول من قال :

تمنى تيشا أن يكون أطاعنى وقد حدثت بعد الأمور أمور

﴿ وقد كفروا به ﴾ أى بحمد صلى الله عليه وسلم أو بالعذاب الشديد

الذى أنذرهم إياه ﴿ من قبل ﴾ أى من قبل ذلك فى أو ان التكليف ﴿ ويقذفون بالغيث ﴾ ويرجون بالنظر ويتكلمون بما لم يظهر لهم فى حق الرسول عليه الصلاة والسلام من المطاعن أو فى العذاب المذكور من بت القول بغيثه ﴿ من مكان بعيد ﴾ من جهة بعيدة من حاله عليه الصلاة والسلام حيث ينسبونه صلى الله عليه وسلم إلى السحر والكذب وأن أبعد شيء مما جاء به الشعر والسحر وأبعد شيء من عاداته المعروفة فيما بين الداني والقاصي الكذب ولعله تمثيل لحالهم فى ذلك بحال من يرى شيئاً لا يراه من مكان بعيد لا مجال للوم فى حقهم وقرىء ويقذفون على أن الشيطان يلقي إليهم ويلقنهم ذلك وهو معطوف على قد كفروا به على حكاية الحال الماضية أو على قالوا فيكون تمثيلاً لحالهم بحال القاذف فى تحصيل ما ضيعوه من الإيمان فى الدنيا ﴿ وحيل بينهم وبين ما يشتهون ﴾ مع نفع الإيمان والنجاة من النار وقرىء يائسهم العزم للحاء ﴿ كما فعل بأشياهم من قبل ﴾ أى بأشباهم من كفره الأمم الدارجة ﴿ أنهم كانوا فى شك مررب ﴾ أى موقع فى الرية أو ذى رية والاول منقول من يصح أن يكون مررباً من الأعيان إلى المعنى والثانى من صاحب الشك إلى الشك كما يقال شعر شاعر والله أعلم . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : د من قرأ سورة سبا لم يبق رسول ولا نبي إلا كان له يوم القيامة رفيقاً ومصالحاً ،

## سورة الملائكة

مكية ، وهي خمس وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله فاطر السموات والأرض) مبدعهما من غير مثال يحتذى ولا قانون ينتجيه من القطر وهو الشق وقيل الشق طولاً كأنه شق العنبر بإخراجهما منه وإضافته محضة لأنه بمعنى الماضي فهو نعت للاسم الجليل ومن جعلها غير محضة جعله بدلاً منه وهو قليل في المشتق (جاءل الملائكة) السلام في إضافته وكونه نعتاً أو بدلاً كما قبله وقوله تعالى (رسلاً) منصوب به على الوجه الثاني من الإضافة بالاتفاق وأما على الوجه الأول فكذلك عند السكاسي وأما عند البصريين فيمضى يدل هو عليه لأن اسم الفاعل إذا كان بمعنى الماضي لا يعمل عندهم إلا معرفاً باللام وقال أبو سعيد السيرافي اسم الفاعل المنتمى إلى اثنين يعمل في الثاني لأن إضافته إلى الأول تعذرت إضافته إلى الثاني فتعين نصبه له وعلل بعضهم ذلك بأنه بالإضافة أشبه المعرف باللام فعمل عمله وقرئ جاعل بالرفع على المدح وقرئ (الذي فطر السموات والأرض وجعل الملائكة) أي جاعلهم وساقط بينه تعالى وبين أنبيائه والصالحين من عباده يلفظون إليهم رسالاته بالوحي والإلهام والرؤيا الصادقة أو بينه تعالى وبين خاقه أيضاً حيث يوصلون إليهم آثار قدرته وصنعه هذا على تقدير كون الجمل تصييرياً أما على تقدير كونه إبداعياً فرسلاً نصب على الحالية وقرئ رسلاً يسكون السين (أولى أجنحة) صفة لرسلاً وأول اسم جمع لذكراً أن أولاء اسم جمع لذا وتظيرهما في الأسماء المتمكنة المخاض والحلقه وقوله تعالى:

(مثنى وثلاث ورباع) صفات لأجنحة أي ذوى أجنحة متعددة متفاوتة

في العدد حسب تفاوت ما لهم من المراتب ينزلون بها ويرجعون أو يسرعون بها والمعنى أن من الملائكة خلقا لكل واحد منهم جناحان وخلقا لكل واحد منهم ثلاثة وخلقا آخر لكل منهم أربعة أجنحة وروى أن صنفا من الملائكة لهم ستة أجنحة بجناحين منها يلقون أجسادهم وبآخرين منها يطيرون فيما أمروا به من جهة تعالى وجناحان منها مرخيان على وجوههم حياة من الله عز وجل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستائة جناح وروى أنه سأله عليهما السلام أن يترآى له في صورته فقال إنك لن تطيق ذلك قال إني أحب أن تفعل فخرج عليه الصلاة والسلام في ليلة مقمرة فأتاه جبريل عليهما السلام في صورته فغشى عليه عليه الصلاة والسلام ثم أفاق وجبريل مسنده وإحدى يديه على صدره والآخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى أن شيئا من الخلق هكذا فقال جبريل عليه السلام فكيف لو رأيت لإسرائيل له اثنا عشر جناحا جناحها بالشرق وجناحها بالمغرب وإن العرش على كاهله وإنه ليضامل الأحايين لعظمة الله عز وجل حتى يعود مثل الوضع وهو المصفور الصغير .

( يزيد في الخلق ما يشاء ) استئناف مقرر لما قبله من تفاوت أحوال الملائكة في عدد الأجنحة ومؤذن بأن ذلك من أحكام مشيئته تعالى لا لأمر راجع إلى ذواتهم ببيان حكم كل ناطق بأنه تعالى يزيد في أي خلق كان كل ما يشاء أن يزيده بموجب مشيئته ومقتضى حكيمته من الأمور التي لا يحيط بها الوصف وما روى النبي عليه الصلاة والسلام من تخصيص بعض المعاني بالذكر من الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن فيبان لبعض المواد المعبودة بطريق التمثيل لا بطريق الحصر فيها وقوله تعالى ( إن الله على كل شيء قدير ) تعليل بطريق التحقيق للحكم المذكور فإن شمول قدرته تعالى لجميع الأشياء مما يوجب قدرته تعالى على أن يزيد كل ما يشاءه لإحبابنا بيننا ( ما يفتح الله للناس من رحمة ) عبر عن إرساها بالفتح لإدراكنا بأنها أنفس الخزان التي يتنافس فيها المتنافسون

وأعزها مثالا وتنكيرها للإشاعة والإيهام أى أى شيء يفتح الله من خزان رحمته أية رحمة كانت من نعمة وصحة وأمن وعلم وحكمة إلى غير ذلك مما لا يحاط به (فلا يمك لها) أى لا أحد يقدر على إمساكها (وما يمك) أى أى شيء يمك (فلا مرسل له) أى لا أحد يقدر على إرساله واختلاف الضميرين لما أن مرجع الأول مفسر بالرحمة ومرجع الثاني مطلق يقتضيه غيرها كأننا ما كان وفيه إشعار بأن رحمته سبقت غضبه (من بعده) أى من بعد إمساكه (وهو العزيز) الغالب على كل ما يشاء من الأمور التي من جعلها الفتح والإمساك (الحكيم) الذي يفعل كل ما يصلح حسب مقتضيه الحكمة والمصلحة والجملة تذييل مقرر لما قبلها ومغرب عن كون كل من الفتح والإمساك بموجب الحكمة التي عليها يدور أمر التكوين وبعد ما بين سببانه أنه الموجد للملك والمملوك والمتصرف فيهما بالقبض والبسط من غير أن يكون لأحد في ذلك دخل ما بوجه من الوجوه أمر الناس قاطبة أو أهل مكة خاصة بشكر نعمه فقال :

## تذكير بالنعم

(يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم) أى إضامه عليكم إن جعلت النعمة مصدرا أو كاتبة عليكم إن جعلت اسما أى راعوها واحفظوها بعمرة حقها والاعتراف بها وتخصيص العباد والطاعة بموليها ولما كانت نعم الله تعالى مع تشعب فنونها منحصرة في نعمة الإيجاد ونعمة الإبقاء نفي أن يكون في الوجود شيء غيره تعالى يصدر عنه إحدى النعمتين بطريق الاستفهام الإنكارى المنادى باستحالة أن يجاب عنه بنعم فقال (هل من خالق غير الله) أى هل خالق مغاير له تعالى موجود على أن خالق مبتدأ محذوف الخبر زيدت عليه كلمة من لتأكيد العموم وغيرها نعمت له باعتبار محله كما أنه نعمت له في قراءة الجر باعتبار لفظه وقرئ بالنصب على الاستثناء وقرئ قوله تعالى (برزقكم من السماء والأرض) أى بالمطر والنبات كلام مبتدأ على التقادير لاجل له من الإعراب

داخل في حيز النفي والإفكار ولا مبالغ لما قيل من أنه صفة أخرى لخالق مرفوعة المحل أو مجرورته لأن معناه نفي وجود خالق موصوف بوصفى المغايرة والرازية معا من غير تعرض لنفي وجود ما اتصف بالمغايرة فقط ولا لما قيل من أنه الخبر للببدأ ولا لما قيل من أنه مفسر لمضمر ارتفع به قوله تعالى من خالق على الفاعلية أى هل يرزقكم من خالق الخ لما أن معناهما نفي رازقية خالق مغاير له تعالى من غير تعرض لنفي وجوده رأسا مع أنه المراد حتما ألا يرى إلى قوله تعالى ( لا إله إلا هو ) فإنه استئناف مسوق لتقرير النفي المستفاد منه قصدا وجار مجرى الجواب عما يومه الاستفهام صورة غيث كان هذا ناعطا بنفى الوجود تعين أن يكون ذلك أيضاً كذلك قطعاً والقاء في قوله تعالى ( فأتى تؤفكون ) لترتيب إنكار عدولهم عن التوحيد إلى الإشراك على ما قبلها كأنه قيل وإذا تبين تفرد تعالى بالآلوهية والمخالقية والرازية لمن أى وجه تصرفون عن التوحيد إلى الشرك وقوله تعالى :

( وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك ) تلوين الخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين خطابي الناس مسارعة إلى تسليته عليه الصلاة والسلام بعموم البلية أولا والإشارة إلى الوعد والوعيد ثانياً أى وإن استمروا على أن يكذبوك فيما بلغت إليهم من الحق المبين بعد ما أقمت عليهم الحجة وألقتهم الحجر فأناس بأولئك الرسل في المصايرة على ما أصابهم من قبل قومهم فوضع موضعه ما ذكر اكتفاء بذكر السبب عن ذكر السبب وتكبير الرسل للتفخيم الموجب لمزيد التسليّة والتوجه إلى المصايرة أى رسل أولو شأن خطير وذو عدد كثير ( وإلى الله ترجع الأمور ) لا إلى غيره فيجاذى كلا منك ومنهم بما أتم عليه من الأحوال التي من حملتها صبرك وتكذيبهم وفي الاختصار على ذكر اختصاص المرجع بالله تعالى مع إلهام الجزاء ثوابا وعقابا من المبالغة في الوعد والوعيد ما لا يخفى وقرئ ترجع بفتح التاء من الرجوع والأول أدخل في التهويل ( يا أيها الناس ) رجوع إلى خطابهم وتكرير النداء لتأكيد العقلة والتذكير ( إن وعد الله ) المشار إليه يرجع الأمور إليه تعالى



من البعث والجواز (حق) ثابت لا محالة من غير خلف (فلا تفرحوا  
الحياة الدنيا) بأن يذهلكم التمتع بمناعا ويلبسكم التلوي بخارفها عن تدارك  
ما يهكم يوم حلول الميعاد والمراد نهيهم عن الاغترابا وإن توجه النهي  
صورة إليها كما في قوله تعالى (لا يجر منكم شقاق) (ولا يفر منكم باقة) وعفوه  
وكرمه تعالى (الفرور) أى المبالغ في الفرور وهو الشيطان بأن يمينكم المنفرة  
مع الإصرار على المعاصي قائلا اعملوا ما شئتم لأن الله غفور يفر الذنوب  
جميعاً فإن ذلك وإن أمكن لكن تعاطى الذنوب بهذا التوقع من قليل تناول السم  
تمويلا على دفع الطيبة وتكرير فعل النهي للبالغة فيه ولاختلاف الفرورين  
في الكيفية وقرئ الفرور بالضم على أنه مصدر أو جمع غار كقعود  
جمع قاعد .

(إن الشيطان لكم عدو) عداوة قديمة لا تسكاد تزول وتقديم لكم  
للإهتمام به (فاتخذوه عدوا) بمخالفتكم له في عقائدكم وأفعالكم وكونكم  
على حذر منه في مجامع أحوالكم وقوله تعالى (إنما يدعو حربه ليكونوا من  
أصحاب السعير) تقرير لعداوته وتحذير من طاعته بالنتية على أن فرضه في  
دعوة شيعته إلى اتباع الهوى والركون إلى ملاذ الدنيا ليس تحصيل مطالبهم  
ومناضهم الدنيوية كما هو مقصد المتحايين في الدنيا عند سعى بعضهم في حاجة  
بعض بل هو تورطهم وإلقاؤهم في المذاب المخلد من حيث لا يحتسبون (الذين  
كفروا لهم) بسبب كفرهم وإجابتهم لدعوة الشيطان واتباعهم لخطواته  
(عذاب شديد) لا يقادر قدره مديد لا يبلغ مداه (والذين آمنوا و عملوا  
الصالحات لهم) بسبب ما ذكر من الإيمان والعمل الصالح الذي من جملة عداوة  
الشيطان (منفرة) عظيمة (وأجر كبير) لا غاية لهما (أفمن زين له سوء  
عمله فراء حسنا) إما تقرير لما سبق من التباين بين طائفتي الفريقين ببيان  
تباين حالهما المؤدبين إلى تينك العاقبتين والقاء لإتكار ترتب ما بعدها على  
ما قبلها أى أبد كون حالهما كما ذكر يكون من زين له الكفر من جهة الشيطان  
فانهلك فيه كن استتبعه واجتنبه واختار الإيمان والعمل الصالح حتى لا تكون

عاقبتهما كما ذكر فحذف ما حذف لدلالة ما سبق عليه وقوله تعالى ﴿ فإن الله يضل ﴾ الخ تقرير له وتحقيق للحق ببيان أن الكل بمشيئته تعالى أى فإنه تعالى يضل ﴿ من يشاء ﴾ أن يضلّه لاستحقاقه واستجابته الضلال وحذف اختياره إليه فإمره أسفل سافلين ﴿ ويهدى من يشاء ﴾ أن يهديه بصرف اختياره إلى الهدى فيرقه إلى أعلى عليين وإما تمجيد لما يعقبه من نهيّه عليه الصلاة والسلام عن التحسر والتحزن عليهم لعدم إسلامهم ببيان أنهم ليسوا بأهل لذلك بل لأن يضرب عنهم صفحا ولا يبالى بهم قطعا أى أبعد كون حالهم كما ذكر تحسر عليهم فحذف لما دل عليه قوله تعالى ﴿ فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ﴾ دلالة بينة وإما تمجيد لصفه عليه الصلاة والسلام عما كان عليه من الحرص الشديد على إسلامهم والمبالغة في دعوتهم إليه ببيان استحالة تحويلهم عن الكفر لكونه في غاية الحسن عندهم أى أبعد ما ذكر من زين له الكفر من قبل الشيطان فرآه حسنا فانهمك فيه يقبل الهداية حتى تطمع في إسلامه وتتعب نفسك في دعوته فحذف ما حذف لدلالة ما مر من قوله تعالى فإن الله يضل من يشاء الخ على أنه من شاء الله تعالى أن يضلّه فن يهدي من أضل الله وما لهم من فاصرين وقرئ فلا تذهب نفسك وقوله تعالى حسرات إما مفعول له أى فلا تهلك نفسك للحسرات والجمع للدلالة على تضاعف اغتمامه عليه الصلاة والسلام على أحوالهم أو على كثرة قبائح أعمالهم الموجبة للتأسف والتحسر وعليهم صلة تذهب كما يقال هلك عليه حيا ومات عليه حزنا أو هو بيان للتحسر عليه ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لأن المصدر لا تتقدم عليه صلته وإما حال كان كلها صارت حسرات وقوله تعالى :

﴿ إن الله عليم بما يصنعون ﴾ أى من القبائح لطيل لما قبله على الوجوه الثلاثة مع ما فيه من الوعيد . عن ابن عباس رضى الله عنهما أنها نزلت في أبي جهل ومشرى مكة ﴿ والله الذى أرسل الرياح ﴾ مبتدأ وخبر وقرئ الرياح وصيغة المضارع في قوله تعالى ﴿ فتثير سحابا ﴾ لحكاية الحال الماضية استحضارا لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال القدرة والحكمة ولأن المراد بيان أحداثها

لتلك الخاصة ولذلك أسند اليها أو للدلالة على استمرار الإثارة (فسقناه إلى بلد ميت) وقرئ بالتخفيف (فأحيينا به الأرض) أى بالمطر النازل منه المدلول عليه بالسحاب فإن بينهما تلازما فى الذهن كما فى الخارج أو بالسحاب فإنه سبب السبب (بمد موتها) أى يدها وإيراد الفعلين على صيغة الماضى للدلالة على التحقيق وإسنادها إلى تون العظمة المنهى عن اختصاصهما به تعالى لما فيهما من مزيد الصنع ولتكميل المائلة بين إحياء الأرض وبين البعث الذى شبه به بقوله تعالى (كذلك النشور) فى كمال الاختصاص بالقدرة الربانية والكاف فى حيز الرفع على المخبرة أى مثل ذلك الإحياء التى تشاهدونه إحياء الأموات فى صفة المقدورية وسهولة التآنى من غير تفاوت بينهما أصلا سوى الألف فى الأول دون الثانى وقبل فى كيفية الإحياء يرسل الله تعالى من تحت العرش ماء فلبثت منه أجساد الخلق (من كان يريد العزة) هم المشركون الذين كانوا يتمززون بعبادة الأصنام كقوله تعالى (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) والذين كانوا يتمززون بهم من الذين آمنوا بالسنتهم كما فى قوله تعالى (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتنون عندم العزة) والجمع بين كان ويريد للدلالة على دوام الإرادة واستمرارها .

(فله العزة جميعا) أى له تعالى وحده لا لغيره عزة الدنيا وعزة الآخرة أى فليطلبها منه لا من غيره فاستغنى عن ذكره بذكر دليله ليدان بأن اختصاص العزة تعالى موجب لتخصيص طلبها به تعالى وقوله تعالى (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) يان لما يطلب به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودهما إليه مجاز عن قبوله تعالى لإياهما أو صعود الكتبة بصحيفتهما وتقديم الجار والمجرور عبارة عن كمال الاعتداد به كقوله تعالى (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات) أى إليه يصل الكلم الطيب الذى به يطلب العزة لا إلى الملائكة الموكلين بأعمال العباد فقط وهو من صاحبه ويعطى طلبته بالذات والمستكن فى رفضه للكلم فان مدار قبول العمل هو التوحيد ورفيده القراءة بنصب العمل أو للعمل فإنه يحقق الإيمان ويقويه ولا ينال الدرجات

العالية إلا به وقرئ يصعد من الإصعاد على التبيين والمصعد هو الله سبحانه أو المتكلم به أو الملك وقيل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء والاستغفار وقرأة القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام أنه سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر إذا قالها العبد عرج بها الملك إلى السماء لحيا بها وجه الرحمن فإذا لم يكن عمل صالح لم تقبل وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما من عبد مسلم يقول خمس كلمات سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وتبارك الله إلا أخذهم ملك فجعلهن تحت جناحه ثم صعد بهن فامر بهن على جمع من الملائكة إلا استغفروا لقاتلن حتى يحيي بهن وجه رب العالمين ومصدقاه قوله عز وجل ﴿إليه يصعد الكلم الطيب﴾ الخ .

﴿والذين يمكرون السيئات﴾ بيان لحال الكلم الخبيث والعمل السيء وأهلها بعد بيان حال الكلم الطيب والعمل الصالح وانتصاب السيئات على أنها صفة للمصدر المحذوف أى يمكرون المكرات السيئات وهى مكرات قريش بالنبي عليه الصلاة والسلام فى دار الندوة وتداولهم الرأى فى إحدى الثلاث التى هى الإثبات والقتل والإخراج ﴿لهم﴾ بسبب مكراتهم ﴿عذاب شديد﴾ لا يقادر قدره ولا يؤبه عنده لما يمكرون ﴿ومكر أولئك﴾ وضع اسم الإشارة موضع ضميرم للإيذان بكال تميزهم بما هم فيه من الشر والفساد عن سائر المفسدين واشتجارهم بذلك وما فيه من معنى البعد للتليه على ترائى أمرهم فى الطغيان وبعد منزلتهم فى العدوان أى ومكر أولئك المفسدين الذين أرادوا أن يمكروا به عليه الصلاة والسلام ﴿هو يبور﴾ أى هو يهلك ويفسد خاصة لا من مكروا به ولقد أبارهم الله تعالى بعد إبارة مكراتهم حيث أخرجهم من مكة وقتلهم وأثبتهم فى قلب بدر فجمع عليهم مكراتهم الثلاث التى اكتفوا فى حقه عليه الصلاة والسلام بواحده منهن ﴿والله خلقكم من تراب﴾ دليل آخر على صحة البحث والنشور أى خلقكم ابتداء منه فى ضمن خلق آدم عليه السلام خلقا إجماليا كما مر تحقيقه مرارا ﴿ثم من نطفة﴾ أى ثم خلقكم منها خلقا تفصيليا .

(ثم جعلكم أزواجا) أى أصنافا أو ذكرانا وإناثا وعن قتادة جعل بعضهم زوجا لبعض (وما تحمل من أثى ولا تضع إلا بعلمه) إلا ملتبسة بعلمه تابعة لمشيئته (وما يعمر من معمر) أى من أحد وإنما سمي معمرا باعتبار مصيره أى وما يمد في عمر أحد (ولا ينقص من عمره) أى من عمر أحد على طريقة قولهم لا يثيب الله عبداً ولا يعاقبه إلا بحق<sup>(١)</sup> لكن لا على معنى لا ينقص عمره بعد كونه زائدا بل على معنى لا يحمل من الابتداء ناقصا وقيل الزيادة والنقص في عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أثبتت في اللوح مثل أن يكتب فيه إن حج فلان فعمره ستون وإلا فأربعون وإليه أشار عليه الصلاة والسلام بقوله والصدقة والصلة تعمران الديار وتريدان في الأعمار، وقيل المراد بالنقص ما يمر من عمره وينقص<sup>(٢)</sup> فإنه يكتب في الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب تحت ذلك ذهب يوم ذهب يوماً وهكذا حتى يأتي على آخره وقرئ ولا ينقص على البناء للفاعل ومن عمره يسكون الميم (إلا في كتاب) عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه اللوح وقيل علم الله عز وجل وقيل صحيفة كل إنسان (إن ذلك) أى ما ذكر من الخلق وما بعده مع كونه عمارا للمقول والأفهام (على الله يسير) لاستغنائاه عن الأسباب فكذلك البعث (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) مثل ضرب المؤمن والكافر والفرات الذى يكسر العطش والسائغ الذى يسهل انحداره لغزوبته والأجاج الذى يحرق بملوحته وقرئ سين كسيد وسين بالتخفيف وملح ككتف وقوله تعالى (ومن كل) أى من كل واحد منهما (تأكلون لحما طرياً وتستخرجون) أى من المالح خاصة (حلية تلبسونها) إما استطراد في صفة البحرين وما فيها من النعم والمنافع وإما تكملة للتثنية والمعنى كما أنهما وإن اشتركا في بعض الثوائد لا يتساويان من حيث أنهما متفاوتان فيما هو المقصود

(١) في كلمة إلا بالحق .

(٢) في ١١ وينقص

بالذات من الماء لما خالط أحدهما أفسده وغيره عن كمال فطرته لا يساوى الكافر المؤمن وإن شاركة في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة ونحوهما لتباينهما فيما هو الخاصية العظمى لبقاء أحدهما على فطرته الأصلية وحيازته لكمال الالتق دون الآخر أو تفضيل للأجاج على الكافر من حيث أنه يشارك العذب في منافع كثيرة والكافر خلو من المنافع بالكلية على طريقة قوله تعالى (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله) والمراد بالحلية اللؤلؤ والمرجان .

(وترى الفلك فيه) أى في كل منهما وإفراد ضمير الخطاب مع جمعه فيما سبق وما لحق لأن الخطاب لكل أحد تتأني منه الرؤية دون المتضمنين بالبحرين فقط (مواخر) شواق للماء بجريها مقبلة ومدبرة وريح واحدة (لتبتنوا من فضله) من فضل الله تعالى بالثقة فيها واللام متعلقة بمواخر وقد يجوز تعلقها بما يدل عليه الأفعال المذكورة أى فعل ذلك لتبتنوا من فضله (ولعلمكم تشكرون) أى ولتشكروا على ذلك وحرف الترجى للإيذان بكونه مرضيا عند الله تعالى (يوجل الليل في النهار ويوجل النهار في الليل) زيادة أحدهما ونقص الآخر بإضافة بعض أجزاء كل منهما إلى الآخر (وسخر الشمس والقمر) عطف على يوجل واختلافهما صيغة لما أنزل الجاحش أحد الملوك في الآخرة متجدد حيناً لثينا وأما تسخير النيرين فأمر لا تعدد فيه وإنما المتعدد والمتجدد آثاره وقد أشير إليه بقوله تعالى (كل يجري) أى بحسب حركته الخاصة وحركته القسرية على المدارات اليومية المتعددة حسب تعدد أيام السنة جريانا مستمرا (لأجل مسمى) قدره الله تعالى لجريانهما وهو يوم القيامة كما روى عن الحسن رحمه الله وقيل جريانهما عبارة عن حركتهما الخاصتين بهما في فلكيهما والأجل المسمى هو منتهى دورتهما ومدة الجريان الشمس سنة والقمر شهر وقد مر تفصيله في سورة لقمان (ذلكم) إشارة إلى فاعل الأفعال المذكورة وما فيه من معنى البعد للإيذان بفاية العظمة وهو مبتدأ وما بعده أخبار

مترادفة أى ذلك العظيم الشأن الذى أبدع هذه الصنائع البديعة (الله ربكم له الملك) وفيه من الدلالة على أن إبداعه تعالى لتلك البدائع بما يوجب ثبوت تلك الأخبار له ما لا يخفى ويجوز أن يكون الأخير كلاماً مبتدأ فى مقابلة قوله تعالى :

(والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) للدلالة على تفرده تعالى بالآلوهية والربوبية وقرىء يدعون بإياه التحتانية والقطمير لغافة النواة وهو مثل فى القلة والخفارة (إن تدعوم لا يسمعوا دعاءكم) استئناف مقرر لمضمون ما قبله كاشف عن جليلة حال ما يدعوه بأنه حماد ليس من شأنه السماع (ولو سمعوا) على الفرض والتقدير (ما استجابوا لكم) لعجزهم عن الأفعال بالمرّة لا لما قيل من أنهم متبرؤن منكم وما تدعون لهم فإن ذلك بما لا يتصور منهم فى الدنيا (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) أى يمحذون بإشراككم لهم وعادتكم لإمام بقولهم ما كنتم إرانا تعبون (ولا يفتنك مثل خبير) أى لا يخبرك بالأمر مخبر مثل خبير أخبرك به وهو الحق سبحانه فإنه الخبير بكنه الأمور دون سائر المخبرين والمراد تحقيق ما أخبر به من حال آلهتهم ونفى ما يدعون لهم من الإلهية (يا أيها الناس أتمم الفقراء إلى الله) فى أنفسكم وفيما بينكم من أمرهم أو خطبهم وتعرف الفقراء للبالغة فى فقرهم كأنهم لكثرة افتقارهم وشدة احتياجهم هم الفقراء فحسب وأن افتقار سائر الخلائق بالنسبة إلى فقرهم بمنزلة العدم ولذلك قال تعالى (وخلق الإنسان ضعيفاً) (واقه هو الفنى الحميد) أى المستغنى على الإطلاق المنعم على سائر الموجودات المستوجب الحمد (إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) ليسوا على صفحتكم بل مسترون على الطاعة أو يعلم آخر غير ما تعرفونه (وما ذلك) أى ما ذكر من الإغصاب بهم والإتيان بآخرين (على الله بعزيز) بمتنذر ولا متنصر .

(ولا تزد وزرة) أى لا تحمل نفس آثمة (وزد أخرى) ثم نفس أخرى بل إنما تحمل كل منهما وزرها وأما ما فى قوله تعالى (وليحملن أثقالهم) وأثقالاً مع أثقالهم من حمل المضلين أثقالاً غير أثقالهم فهو حمل أثقال إضلالهم مع

أثقال مئلاطهم وكلاهما أوزارهم ليس فيهما من أوزار غير شيء (وإن تدع مثقلة) أى نفس أثقلها الأوزار (إلى حملها) لحمل بعض أوزارها (لا يحمل منه شيء) لم تحب بحمل شيء منه (ولو كان) أى المدعو المفهوم من الدعوة (ذا قرني) ذا قرابة من الداعي وقرىء ذو قرني وهذا نفي للحمل اختيارا والأول نفي له إجبارا (إنما تنذر) استئناف مسوق لبيان من يتعظ بما ذكر أى إنما تنذر بهذه الإنذارات (الذين يخشون ربهم بالغيب) أى يخشونه تعالى غائبين عن عذابه أو عن الناس في خلواتهم أو يخشون عذابه وهو غائب عنهم (وأقاموا الصلاة) أى راعوها كما يقضى وجعلوها منارا منصوبا وعليها مرفوعا أى إنما ينفع لإندارك وتحذرك هؤلاء من قومك دون من عداكم من أهل القرود والعناد (ومن تركي) أن تظهر من أوضاع الأوزار والمعاصي بالتأثر من هذه الإنذارات (فإنما يترك لنفسه) لاقتصار نفسه عليها كما أن من تدنس بها لا يتدنس إلا عليها وقرىء من أركى فإنما يركى وهو اعتراض مقرر لحقبتهم وإقامتهم الصلاة لأنها من معظم مبادئ التزكى (وإلى الله المصير) لا إلى أحد غيره استقلالاً أو اشتراكاً فيجازيهم على تركيهم أحسن الجزاء .

(وما يستوى الأعمى والبصير) أى الكافر والمؤمن (ولا الظلمات ولا النور) أى ولا الباطل ولا الحق وجمع الظلمات مع أفراد النور لتعدد فنون الباطل واتحاد الحق (ولا الظل ولا الحرور) أى ولا الثواب ولا العقاب وإدخال لا على المتقابلين لتذكير نفي الاستواء وتوسيطها بينهما للتأكيد والحرور فعول من الحر غلب على السموم وقيل السموم ما يهب نهارا والحرور ما يهب ليلا (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) تمثيل آخر للثومتين والكافرين أبلغ من الأول ولذلك كرر الفعل وأوثر صيغة الجمع في الطرفين تحقيقا للتباين بين أفراد الفريقين وقيل تمثيل للعلماء والجهلة (إن الله يسمع من يشاء) أن يسمعه ويوفقه لفهم آياته والاتعاظ بعبادته (وما أنت بمسمع من في القبور) ترشيح لتمثيل المصيرين على الكفر بالأموات وإشباع في إقناعه عليه الصلاة والسلام من إيمانهم (إن أنت إلا نذير) ما عليك إلا الإنذار



وأما الأسماك البتة فليس من وظائفك ولا حيلة لك إليه في المطبوع على قلوبهم  
(إنا أرسلناك بالحق) أى محققين أو محققاً أنت أو لإرسالنا مصحوباً بالحق<sup>(١)</sup>  
ويحوز أن يتعلق بقوله (بشيراً ونذيراً) أى بشيراً بالوعد الحق ونذيراً  
بالوعيد الحق (وإن من أمة) أى ما من أمة من الأمم الدارجة في الأزمنة  
الماضية .

(إلا خلا) أى معنى (فيها نذير) من نبى أو عالم يتذرم والاكتفاء  
بذكره للعلم بأن النذارة قريبة البشارة لاسيما وقد اقترنا آتفا ولأن الإنذار هو  
الأنسب بالمقام (وإن يكذبوك) أى تموا على تكذيبك فلا تبال بهم  
وبتكذيبهم (فقد كذب الذين من قبلهم) من الأمم العاتية (جاءتهم رسلكم  
بالبينات) أى المعجزات الظاهرة الدالة على نبوتهم (وبالزبر) كصحف  
إبراهيم (وبالكتاب المنير) كالتوراة والإنجيل والزبور على إرادة التفصيل  
دون الجمع ويحوز أن يراد بهما واحد والمطف لتغاير العنواين (ثم أخذت  
الذين كفروا) وضع الموصول موضع ضميرهم لأنهم بما في حيز الصلة والإشارة  
بملة الأخذ (فكيف كان نكير) أى إنكارى بالعقوبة وفيه مزيد تشديد  
وتحويل لها (ألم تر) استئناف مسوق لتقرير ما قبله من اختلاف أحوال  
الناس ببيان أن الاختلاف والتفاوت أمر مطرد في جميع المخلوقات من النبات  
والجماد والحيوان والرؤية قلبية أى ألم تعلم (أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا  
به) بذلك الماء والالتفات لإظهار كمال الاعتناء بالفعل لما فيه من الصنع البديع  
المنبئ عن كمال القدرة والحكمة (ثمرات مختلفا ألوانها) أى أجناسها أو  
أصنافها على أن كلامها ذو أصناف مختلفة أو هيئاتها وأشكالها أو ألوانها من  
الصفرة والخضرة والحمرة وغيرها وهو الأوفق لما في قوله تعالى (ومن الجبال  
جدد) أى ذو جدد أى خطوط وطرائق ويقال جدة الحمار النخلة السوداء على

(١) في ١١ : مصاحبا للحق .

ظهره وقرىء جدد بالعم جمع جديدة بمعنى الجدة وجدد بفتحين وهو الطريق الواضح (بيض وحرر مختلف ألوانها) بالشدة والضعف (وغرايب سود) عطف على يبيض أو على جدد كأنه قيل ومن الجبال منخطط ذو جدد ومنها ما هو على لون واحد غرايب وهو تأكيد لمضمير يفسره ما بعده فإن الغريب تأكيد للأسود كالنافع للأصفر والنافع للأحمر ومن حق التأكيد أن يتبع المؤكد وتظيره في الصفة قول النابغة :

• والمؤمن المائذات الطير يمسخها •

وفي مثله مزيد تأكيد لما فيه من التكرار باعتبار الإخبار والإظهار .

(ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه) أى ومنهم بعض مختلف ألوانه أو وبعضهم مختلف ألوانه على ما مر في قوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله) وإيراد الجملتين اسميتين مع مشاركتها لما قبلهما من الجملة الفعلية في الاستشهاد بمضمونها على تباين الناس في الأحوال الباطنة لما أن اختلاف الجبال والناس والدواب والأنعام فيما ذكر من الألوان أمر مستمر فبر عنه بما يدل على الاستمرار وأما إخراج الثمرات المختلفة لحيث كان أمرا حادثا صبر عنه بما يدل على الحدوث ثم لما كان فيه نوع خفاء علق به الرؤية بطريق الاستفهام التقريرى المنبوء عن المحل عليها والترغيب فيها بخلاف أحوال الجبال والناس وغيرهما فإنها مشاهدة غنية عن التأمل فلذلك جردت عن التعليق بالرؤية فتدبر وقوله تعالى (وكذلك) مصدر تشبيهى لقوله تعالى مختلف أى صفة لمصدره المؤكد فتدبره مختلف اختلافا كانتا كذلك أى كاختلاف الثمار والجبال وقرىء ألوانا وقرىء والدواب بالتخفيف مبالغة في الحرب من التقاء الساكنين وقوله تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء) تكملة لقوله تعالى (إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) بتعيين من يخشاه عز وجل من الناس بعد بيان اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم أما في الأوصاف المعنوية فبطريق التمثيل وأما في الأوصاف الصورية فبطريق التصريح توفية لكل واحدة منهما حقها اللائق بها

من البيان أى إنما يخشاه تعالى بالغيب العالمون به عز وجل وبما يليق به من صفاته الجلية وأفعاله الجلية لما أن مدار الخشية معرفة المخشى والعلم يشترطه فن كان أعلم به تعالى كان أخشى منه عز وجل كما قال عليه الصلاة والسلام أنا أخفكم لله وأتقاكم له ولذلك عقب بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وحيث كان الكفرة بمزول من هذه المعرفة امتنع إنذارهم بالسكينة وتقديم المفعول لأن المقصود حصر الفاعلية ولو أخر انعكس الأمر وقرئ برفع الاسم الجليل ونصب الملاء على أن الخشية مستمارة للتعظيم فإن المعظم يكون ميبها (إن الله عزيز غفور) تمليل لوجوب الخشية لدلالته على أنه مهاب للبر على طغيانه غفور للتائب عن عسيانه .

### من فضائل القرآن

(إن الذين يملكون كتاب الله) أى يداومون على قراءته أو متابعة ما فيه حتى صارت سمه لهم وعنوانا والمراد بكتاب الله تعالى القرآن وقيل جنس كتب الله فيكون ثناء على المصدقين من الأمم بعد اقتصاص حال المكذبين منهم وليس بذلك فإن صيغة المضارع مناديه باستمرار مشروعية تلاوته والعمل بما فيه واستتباعهما لما سيأتى من توفية الأجور وزيادة الفضل وجلها على حكاية الحال الماضية مع كونه تصفا ظاهرا عما لا سيل إليه كيف لا والمقصود الترغيب في دين الإسلام والعمل بالقرآن الناسخ لما بين يديه<sup>(١)</sup> من الكتب فالعرض لبيان حقيقتها قبل انتدائها والإشباع في ذكر استتباعها لما ذكر من الفوائد العظيمة مما يورث الرغبة في تلاوتها والإقبال على العمل بها وتخصيص التلاوة بما لم يفسخ منها باطل قطعا لما أن الباقي مشروعا ليس إلا حكمها لكن لا من حيث أنه حكمها بل من حيث أنه حكم القرآن وأما تلاوتها فيمزملة من المشروعية واستتباع الأجر بالمرّة تقدير (وأقاموا الصلاة وأفقروا مما رزقناهم سرا وعلانية) كيفما اتفق من غير قصد إليهما وقيل السر في المستونة والعلانية في المفروضة (يرجون

(١) في ١١ لما سبقه من الكتب .

تجارة) تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبر إن وقوله تعالى (لن تبور) أى لن  
تكدس ولن تهلك بالخسران أصلاً صفة لتجارة جىء بها للدلالة على أنها ليست  
كسائر التجارات الدائرة بين الربح والخسران لأنه اشتراء باق بفان والإخبار  
برجائهم من أكرم الأكرمين عدة قطعية بمحصل مرجوم وقوله تعالى :  
(ليوفيهم أجورهم) متعلق بـلن تبور على معنى أنه يتنى عنها الكساد وتنفق  
عند الله تعالى ليوفيهم أجور أعمالهم (وزيديم من فضله) على ذلك من خزان  
رحمته ما يشاء وقيل بمضمحل عليه ما عد من أفعالهم المرضية أى فعلوا ذلك  
ليوفيهم ما يغنى ويقل يرجون على أن اللام للعاقبة (لأنه غفور شكور) تعليل لما  
قبله من التوفية والزيادة أى غفور لغفرانهم شكور لطاعتهم أى مجازيهم عليها  
وقيل هو خبر إن الذين يرجون حال من واو أنفقوا .

(والذى أوحينا إليك من الكتاب) وهو القرآن ومن التبيين أو الجلس ومن  
التبيين وقيل اللوح ومن للابتداء (هو الحق مصداقاً لما بين يديه) أى أحقه  
مصداقاً لما تقدمه من الكتب السماوية حال مؤكدة لأن حقيقته تستلزم موافقته  
لما في العقائد وأصول الأحكام (إن الله بباده خير بصير) محيط بيواطن  
أمرهم وظواهرها فلو كان في أحوالك ما ينافي النبوة لم يوح إليك مثل هذا  
الحق المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب وتقديم الخير للتبنيى على أن العمدة  
هى الأمور الروحية (ثم أورثنا الكتاب) أى فضينا بتورثه منك أو ثورته  
والتبنيى عنه بالماضى لثبوته وتحققه وقيل أورثناه من الأمم السالفة أى أخرناه  
عنهم وأعطيناه (الذين اصطفتنا من عبادنا) وهم علماء الأمة من الصحابة ومن  
بعدهم ممن يسير سيرتهم أو الأمة بأسرها فإن الله تعالى اصطفاهم على سائر الأمم  
وجعلهم أمة وسطاً ليكونوا شهداء على الناس واختصهم بكرامة الاتيائه  
إلى أفضل رسله عليهم الصلاة والسلام وليس من ضرورة وراثه الكتاب  
مراعاته حق رعايته لقوله تعالى (تخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب) الآية  
(فمنهم ظالم لنفسه) بالتقصير في العمل به وهو المرجأ لأمر الله (ومنهم  
مقتصد) يعمل به في أغلب الأوقات ولا يخلو من خلط السيئ (ومنهم سابق

بالخيرات يأذن الله) قيل هم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار وقيل هم المداومون على إقامة مواجبه علما وعملا وتعلما وفي قوله تعالى يأذن الله أى بتسييره وتوفيقه تنبيه على عزة منال هذه الرتبة وصعوبة مأخذها وقيل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم وقيل الظالم المحرم والمقتصد الذى خلط الصالح بالسيئ والسابق الذى ترجحت حسناته بحيث صارت سيئاته مكفرة وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام وأما الذين سبقوا فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب وأما المقتصد فأولئك يحاسبون حسابا يسيرا وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك يحسبون فى طول المحشر ثم يلقاهم الله برحته ، وقد روى أن عمر رضى الله عنه قال وهو على المنبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له .

(ذلك) إشارة الى السبق بالخيرات وما فيه من معنى البعد مع قرب العبد بالمشار إليه للإشعار بعلو رتبته وبعد منزلته فى الشرف (هو الفضل الكبير) من الله عز وجل لا ينال إلا بتوفيقه تعالى (جنات عدن) إما بدل من الفضل الكبير بتنزيل السبب منزلة المسبب أو مبتدأ خبره (يدخلونها) وعلى الأول هو مستأنف وجمع الضمير لأن المراد بالسابق الجلس وتخصيص حال السابقين وما لهم بالذكر والسكوت عن الفريقين الآخرين وإن لم يدل على حرمانهما من دخول الجنة مطلقا لكن فيه تحذيرا لهما من التقصير وتحريضا على السعى فى إدراك شأو السابقين وقرئ جنات عدن وجنة عدن على النصب بفعل يفسره الظاهر وقرئ يدخلونها على البناء للمفعول (يحملون فيها) خبر ثان أو حال مقدرة وقرئ يحملون من حليت المرأة فى حالة (من أساور) هى جمع أسورة جمع سوار (من ذهب) من الأولى تبعيضية والثانية بيانية أى يحملون بعض أساور من ذهب كأنه أفضل من سائر أفرادها (ولو لؤا) بالنصب عطفا على محل من أساور وقرئ بالجر عطفا على ذهب أى من ذهب مرصع بالؤلؤ أو من ذهب فى صفاء اللؤلؤ (ولباسهم فيها حرير) وتفسير الأسلوب قد مر سره فى سورة الحج .

( وقالوا ) أى يقولون وصيغة الماضى للدلالة على التحقق ( الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ) وهو ما أهمهم من خوف سوء العاقبة وعن ابن عباس رضى الله عنهما حزن الأعراض والآفات وعنه حزن الموت وعن الضحاك حزن وسوسة إبليس وقيل هم المعاش وقيل حزن زوال النعم والظاهر أنه المجلس المنتظم لجميع أحزان الدين والدنيا وقرئ الحزن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة فى قبورهم ولا فى محشرهم ولا فى مسيرهم وكأنى بأهل لا إله إلا الله يخرجون من قبورهم ينفضون التراب عن وجوههم ويقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ( إن ربنا لغفور ) أى للذنبين ( شكور ) للطيعين ( الذى أحلنا دار المقامة ) أى دار الإقامة التى لا انتقال عنها أبداً ( من فضله ) من إنعامه وتفضله من غير أن يوجبه شيء من قبلنا ( لا يمسا فيها نصب ) تعب ( ولا يمسا فيها لغوب ) كلال والفرق بينهما أن النصب نفس المشقة والكلفة والغوب ما يحدث منه من الفتور والتصريح بنفى الثانى مع استلزام نفى الأول له وتكرير الفعل المنفى للبالغة فى بيان انتفاء كل منهما ( والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم ) لا يحكم عليهم بموت ثان ( فيموتوا ) ويستريحوا ونصبه بإضمار أن وقرئ فيموتون صلفاً على يقضى كقوله تعالى ( ولا يؤذن لهم فيعتدون ) ( ولا يخفف عنهم من عذابها ) بل كلما خبت زيد إسماعها ( كذلك ) أى مثل ذلك الجزاء الفظيع نجزي كل كفور ( مبالغ فى الكفر أو الكفران لا جزاء أخف وأدنى منه وقرئ يجرى على البناء للمفعول وإسناده إلى الكل وقرئ يمازى .

( وم يصطرون فيها ) يستنيثون والاصطراخ اقتعال من الصراخ استعمل فى الاستغاثة لجهد المستغيث صوته ( ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل ) بإضمار القول وتقييد العمل الصالح بوصف المذكور للتصريح على ما عمله من غير الصالح والاعتراف به والإشعار بأن استخراجهم لتلافيه وأنهم كانوا يحسبونه صالحا والآن تبين خلافه وقوله تعالى ( أولم نمركم ما يتذكر فيه من تذكر ) جواب من جهة تعالى وتوبيخ لهم والأهمزة للإنكار

والنفي والواو العطف على مقدر يقتضيه المقام وما نكرة موصوفة أى ألم تعلمكم  
أو ألم تؤخركم ولم نعلمكم عمرا يتذكر فيه من تذكر أى يتمكن فيه التذكر  
من التذكر والتفكير قيل هو أربعون سنة وعن ابن عباس رضى الله عنهما  
ستون سنة وروى ذلك عن على رضى الله عنه وهو العمر الذى أعذر الله فيه  
إلى ابن آدم قال عليه الصلاة والسلام أعذر الله إلى امرئ آخر أجله حتى بلغ  
ستين سنة وقوله تعالى (وجاءكم النذير) عطف على الجملة الاستفهامية لأنها  
في معنى قد علمناكم كما في قوله تعالى (ألم نشرح لك صدرك ووضعنا) الخ  
لأنه في معنى قد شرحنا الخ والمراد بالنذير رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أو ما معه من القرآن وقيل العقل وقيل الشيب وقيل موت الأقارب والاقتصار  
على ذكر النذير لأنه الذى يقتضيه المقام والقاء في قوله تعالى (فتوقوا)  
لترتيب الأمر بالذوق على ما قبلها من التعمير ويحى النذير وفي قوله تعالى  
(فألقاها من نصير) للتعليل .

(إن الله عالم غيب السموات والأرض) بالإضافة وقرئ بالنون  
ونصب غيب على المفعولية أى لا يخفى عليه خافية فيها فلا تخفى عليه أحوالهم  
(إنه علم بذات الصدور) قيل إنه تعليل لما قبله لأنه إذا علم مضمرات  
الصدور وهى أخفى ما يكون كان أعلم بنهرها (هو الذى جعلكم خلائف فى  
الأرض) يقال للمستخلف خليفة وخليف الأول يجمع خلافت والثانى  
خلفاء والمعنى أنه تعالى جعلكم خلفاء فى أرضه وألقى إليكم مقاليد التصرف  
فيها وسلطكم على ما فيها وأباح لكم منافعها أو جعلكم خلفاء عن قبلكم  
من الأمم وأورثكم ما بأيديهم من متاع الدنيا لتشكروهم بالتوحيد والطاعة  
(فن كفر) منكم مثل هذه النعمة السنية وغطها (فعليه كفره) أى وبال  
كفره لا يتعداه إلى غيره وقوله تعالى (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند  
ربهم إلا مقنا ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خسارا) يان لوبال الكفر  
وغائلته وهو مقت الله تعالى لإيham أى بغضه الشديد الذى ليس وراءه خرى  
وصغار وخسار الآخرة الذى ما بعده شر وخسار والتكرير لزيادة التقرير

والنبيه على أن اقتضاء الكفر لكل واحد من الأمرين المائلين القبيحين بطريق الاستقلال والأصالة .

( قل ) نبيكتا لهم ( أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله ) أى آلهتكم والإضافة إليهم لأنهم جعلوهم شركاء لله تعالى من غير أن يكون له أصل ما أصلا وقيل جعلوهم شركاء لأنفسهم فيما يملكونه ويأباه سباق النظم الكريم وسيافه ( أروني ماذا خلقوا من الأرض ) بدل اشتغال من أرأيتم كأنه قيل أخبروني عن شركائكم أروني أى جزء خلقوا من الأرض ( أم لهم شرك في السموات ) أى أم لهم شركة مع الله سبحانه في خلق السموات ليستحقوا بذلك شركة في الألوهية ذاتية ( أم آتيناهم كتابا ) ينطق بأنا اتخذناهم شركاء ( فهم على بينة منه ) أى حجة ظاهرة من ذلك الكتاب بأن لهم شركة جمعية ويجوز أن يكون ضمير آتيناهم المشركين كما في قوله تعالى ( أم أنزلنا عليهم سلطانا ) الخ وقرئ على يينات وفيه إجماع إلى أن الشرك أمر خطير لا بد في إثباته من تعاضد الدلائل ( بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا إلا غرورا ) لما نفي أنواع الحجج في ذلك أضرب عنه بذكر ما حملهم عليه وهو تفرير الأسلاف للأخلاف وإضلال الرؤساء للأتباع بأنهم شفعاء عند الله يشفعون لهم بالتقرب إليه ( إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ) استئناف مسوق لبيان غاية قبح الشرك وهو له أن يمسكها كراهة زوالها أو يمنحها أن تزولا لأن الإمساك منع ( ولئن زالتا إن أمسكهما ) أى ما أمسكهما ( من أحد من بعده ) من بعد إمساكه تعالى أو من بعد الزوال والجللة سادة مسد الجوايين ومن الأولى مزيدة لتأكيد العموم والثانية للابتداء ( إنه كان حليما غفورا ) غير معاجل بالعقوبة التي تستوجبها جنایاتهم حيث أمسكها وكالتا جديرتين بأن تهدا هذا حسبما قال تعالى ( تكاد السموات يتفطرن منه وتلشق الأرض ) وقرئ . ولو زالتا .

( وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى



(الأمم) بلغ قريبا قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الكتاب كذبروا رسلهم فقالوا لعن الله اليهود والنصارى أتتهم الرسل فكذبوهم فو الله لئن أنا ناسل رسول لنكونن أهدي من إحدى الأمم اليهود والنصارى وغيرهم أو من الأمة التي يقال لها إحدى الأمم تفصيلا لها على غيرها في الهدى والاستقامة (فلما جاءهم نذير) وأي نذير أشرف الرسل عليهم الصلاة والسلام (مازادهم) أي النذير أو مجيئه (إلا نقورا) تباعدا عن الحق (استكبارا في الأرض) بدل من نقورا أو مفعول له (ومكر السيئ) أصله وأن مكروا السيئ أي المكر السيئ ثم مكروا السيئ ثم ومكر السيئ وقرئ يسكون الهمة في الوصل ولعله اختلاس ظن سكوتا أو وقفة خفيفة وقرئ مكرا سينا (ولا يبحق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون) أي ما ينتظرون (إلا سنة الأولين) أي سنة الله فيهم تعذيب مكذبيهم (فلن تجد لسنة الله تبديلا) بأن يضع موضع العذاب غير العذاب (ولن تجد لسنة الله تحويلا) بأن ينقله من المكذبين إلى غيرهم والفاء لتعليل ما يفيد الحكم بانتظارهم العذاب من مجيئه ونفي وجدان التبديل والتحويل عبارة عن نفي وجودهما بالطريق البرهاني وتخصيص كل منهما بنفي مستقل لتأكيد اتفانهما .

(أولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) استشهاد على ما قبله من جريان سنته تعالى على تعذيب المكذبين بما يشاهدونه في مسارهم إلى الشام واليمن والعراق من آثار دمار الأمم الماضية العاتية والهمة للإنكار والنفي والواو العطف على مقدر يليق بالمقام أي أقصوا في مساكنهم ولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم .

(وكانوا أشد منهم قوة) وأطول أعمارا فما تفهم طول المدى وما أغنى عنهم شدة القوى وعمل الجملة النصب على الحالية وقوله تعالى (وما كان الله ليجزه من شيء) أي ليسبقه وبقوته (في السموات ولا في الأرض) اعتراض مقرر لما ينهم عما قبله من استئصال الأمم السالفة وقوله تعالى (إنه

كان عليا قديرا ( أى مبالغا فى العلم والقدرة ولذلك علم بجميع أعمالهم السيئة فعاقبهم بموجبها تعليل لذلك ) ( ولو يؤاخذ الله الناس ) جميعا ( بما كسبوا ) من السيئات كما فعل بأولئك ( ما ترك على ظهرها ) أى على ظهر الأرض ( من دابة ) من نسيمة تدب عليها من بنى آدم وقيل ومن غيرهم أيضاً من شؤم معاصيهم وهو المروى عن ابن مسعود وأنس رضى الله عنهما وبعضه الأول قوله تعالى ( ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى ) وهو يوم القيامة ( فإذا جاء أجلمهم فإن الله كان بعباده بصيرا ) فيجازيهم عند ذلك بأعمالهم إن خيرا فخير وإن شرا فشر . عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الملائكة دعتة ثمانية أبواب الجنة أن ادخل من أى باب شئت، والله تعالى أعلم .

## سورة يس ﴿٤٩﴾

مكية، وعنه عليه الصلاة والسلام تدعى المعمة تعم صاحبها خير الدارين ،  
والدافعة والقاضية تدفع عنه كل سوء ، وتقضي له كل حاجة ،  
ولها ثلاث وثمانون

## ( بسم الله الرحمن الرحيم )

( يس ) إما مسرود على نمط التحديد فلا حظ له من الإعراب أو اسم  
للسورة كما نص عليه الخليل وسيبويه وعليه الأكثر فمحله الرفع على أنه خبر  
مبتدأ مخوف أو النصب على أنه مفعول لفعل مضمّر وعليهما مدار قراءة يس  
بالرفع والنصب أى هذه يس أو اقرأ يس ولا مسأخ فنصب بإظهار فعل القسم  
لأن ما بعده مقسم به وقد أبوا الجمع بين قسمين على شيء واحد قبل اقتضاء  
الأول ولا مجال للمعطف لاختلافهما إعراباً وقيل هو مجرور بإضمار ياء القسم  
مفتوح لكونه غير منصرف كما سلف في فاتحة سورة البقرة من أن ما كانت  
من هذه الفوائج مفردة مثل صاد وقاف ونون أو كانت موازنة لفرد نحو طس  
ويس وحم الموازنة لقابيل وهابيل يتأق فيها الإعراب اللفظي ذكره سيبويه  
في باب أسماء السور من كتابه وقيل هما حركتا بناء كما في حيث وأين حسبما  
يشهد بذلك قراءة يس بالكسر كبير وقيل الفتح والكسر تحريك الجد في  
الحرب من التقاء الساكنين وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن معناه يا أنيسان  
في لغة طيء قالوا المراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل أصله يا أنيسين  
فانقصر على شرطه كما قيل من الله في أيمن الله ( والقرآن ) بالجر على أنه  
مقسم به ابتداء وقد جوز أن يكون عطفاً على يس على تقدير كونه مجروراً  
ياضمار ياء القسم ( الحكيم ) أى المتضمن للحكمة أو الناطق بها بطريق  
الاستمارة أو المتصف بها على الإسناد المجازى وقد جوز أن يكون الأصل

الحكيم قائله لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فبإقلابه مرفوعا بعد الجر استكن في الصفة المشبهة كما مر في صدر سورة لقمان ﴿إنك لمن المرسلين﴾ جواب القسم والجملة لرد إنكار الكفرة بقولهم في حقه عليه الصلاة والسلام لست مرسلا وهذه الشهادة منه عز وجل من جملة ما أشير إليه بقوله تعالى في جوابهم ﴿قل كفى بالله شيذاً بيني وبينكم﴾ وفي تخصيص القرآن بالإقسام به أولاً بوصفه بالحكيم ثانياً تنويه بشأنه وتبنيه على أنه كما يشهد برسائه عليه الصلاة والسلام من حيث نظم المعجز المنطوى على بدائع الحكم يشهد بها من هذه الحيثية أيضاً لما أن الإقسام بالشئ استشهاد به على تحقق مضمون الجملة القسمية وتقوية لثبوته فيكون شاهداً به ودليلاً عليه قطعاً وقوله تعالى ﴿على صراط مستقيم﴾ خبر آخر لأن أو حال من المستكن في الجار والمجرور على أنه عبارة عن الشريعة الشريفة بكاملها لا عن التوحيد فقط وفائدته بيان أن شريعته عليه الصلاة والسلام أقوى الشرائع وأعدلها كما يعرب عنه التنكير التفضيحي والوصف إثر بيان أنه عليه الصلاة والسلام من جملة المرسلين بالشرائع .

﴿تزيل العزيز الرحيم﴾ نصب على المدح وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وبالجر على أنه بدل من القرآن وأياما كان فهو مصدر بمعنى المفعول عبر به عن القرآن بياناً لسكال عراقتة في كونه منزلاً من عنده عز وجل كأنه نفس التنزيل وإظهار لفخامته الإضافية بعد بيان غلظته الذاتية بوصفه بالحكمة وفي تخصيص الاسمين الكريمين المرين عن الغلبة التامة والرأفة العامة حث على الإيمان به ترهيباً وترغيباً وإشعار بأن تنزيله ناشئ عن غاية الرحمة حسبما نطق به قوله تعالى ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ وقيل النصب على أنه مصدر مؤكد لفعله المضمر أى زل تنزيل العزيز الرحيم على أنه استئناف مسوق لبيان ما ذكر من غلظة شأن القرآن وعلى كل تقدير ففيه فضل تأكيد المضمون الجملة القسمية ﴿لتنذر﴾ متعلق بتنزيل على الوجوه الأول وبعامله المضمر على الوجه الأخير أى لتنذر به كما في صدر الأعراف وقيل هو متعلق بما يدل عليه لمن المرسلين أى إنك مرسل لتنذر ﴿قوما ما أفند آباؤهم﴾ أى لم ينذر آباؤهم

الأقربون لتطاول مدة الفترة على أن ما نافية فتكون صفة مينة لغاية احتياجه  
إلى الإنذار أو النفي أنذره أو شيئاً أنذره آباؤهم الآبئون على أنها موصولة  
أو موصوفة فيكون مفعولاً ثانياً لتندر أو أنذار آباؤهم الآقمين على أنها مصدرية  
فيكون نعتاً لمصدر مؤكداً أي لتندر إنذاراً كائناتاً مثل إنذارهم (فهم غافلون)  
على الوجه الأول متعلق بنفي الإنذار مقرب عليه والضمير للفرقتين أي لم  
تندر آباؤهم فهم جميعاً لأجله غافلون وعلى الرجوع الباقية متعلق بقوله تعالى  
لتندر أو بما يفيد ذلك لمن المرسلين وارد لتعليل إنذاره عليه السلام أو إرساله  
بفعلتهم المحروجة إليهما على أن الضمير للقوم خاصة فالمنعنى فهم غافلون عنه أي  
عما أنذر آباؤهم الآقدمون لامتداد المدة واللام في قوله تعالى :

(لقد حق القول على أكثرهم) جواب القسم أي واقع لقد ثبت وتحقق  
عليهم البتة لكن لا بطريق الجبر من غير أن يكون من قلوبهم ما يقتضيه بل  
بسبب إصرارهم الاختياري على الكفر والإنكار وعدم تأثرهم من التذكير  
والإنذار وغلوهم في العتو والطغيان وتماديه في اتباع خطوات الشيطان  
بحيث لا يلويهم صارف ولا يثليهم حاطف كيف لا والمراد بما حق من القول  
قوله تعالى لإبليس عند قوله لأغوينهم أجمعين (لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم  
أجمعين) وهو المعنى بقوله تعالى (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) كما يلوح به  
تقديم الجنة على الناس فإنه كما ترى قد أوقع فيه الحكم بإدخال جهنم على من تبع  
لإبليس وذلك لتعليل له بتبعيته قطعاً وثبوت القول على هؤلاء الذين عبر عنهم  
بأكثرهم إنما هو لكونهم من جملة أولئك المعصين على تبعية إبليس أبداً وإذا  
قد تبين أن مناط ثبوت القول وتحققه عليهم إصرارهم على الكفر إلى الموت  
ظهر أن قوله تعالى (فهم لا يؤمنون) متفرع في الحقيقة على ذلك لاهل  
ثبوت القول وقوله تعالى :

(إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً) تقرير لتصميمهم على الكفر وعدم

أروا لهم عنه بتمثيل حالهم بحال الذين غلت أعناقهم ﴿ فبى إلى الأذقان ﴾ أى فالأغلال منتحية إلى أذقانهم فلا تدعمهم يلتفتون إلى الحق ولا يطفون أعناقهم نحوه ولا يطاقطون رؤسهم له ﴿ فهم مقمحو ﴾ رافضون رؤسهم غاضون أبصارهم<sup>(١)</sup> بحيث لا يكادون يرون الحق أو ينظرون إلى جهته ﴿ وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون ﴾ إما تمة للتشثيل وتكسيل له أى تكسيل أى وجعلنا مع ما ذكر من أمامهم سداً عظيماً ومن ورائهم سداً كذلك فنطينا بهما أبصارهم فهم بسبب ذلك لا يقدرُونَ على إِبصار شيء ما أصلاً وإما تشثيل مستقل فإن ما ذكر من جعلهم محصورين بين سدين هائلين قد غطيا أبصارهم بحيث لا يبصرون شيئاً قطعاً كافى فى الكشف عن كمال فظاعة حالهم وكونهم محبوسين فى مظلومة التى والجهالات عرومين عن النظر فى الأدلة والآيات وقرىء سداً بالضم وهى لغة فيه وقيل ما كان من عمل الناس فهو بالفتح وما كان من خلق الله فبالضم وقرىء فأغشيناهم من العشا وقيل الآيتان فى بنى غزوم وذلك أن أبا جبل حلف لئن رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ليرضخن رأسه فأتاه وهو عليه الصلاة والسلام يصل ومعه حجر ليذمقه فلما رفع يده اتت يده إلى عنقه ولزق الحجر يده حتى فكه عنها بجهد فرجع إلى قومه فأخبرهم بذلك فقال غزوى آخر أنا أقله بهذا الحجر فذهب فأعمى الله تعالى بصره .

﴿ وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم ﴾ بيان لسانهم بطريق التصريح لئلا يباه بطريق التشثيل أى مستور عندهم إنذارك إياهم وعدمه حسب ما مر بتحقيقه فى سورة البقرة وقوله تعالى ﴿ لا يؤمنون ﴾ استئناف مؤكداً لما قبله مبين لما فيه من إجمال ما فيه الاستواء أو حال مؤكدة له أو بدل منه ولما بين كون الإنذار عندهم كعدمه عقب ببيان من يتأثر منه فقيل ﴿ إنما تنذر ﴾ أى إنذاراً مستتبها للآخر ﴿ من أتبع الذكر ﴾ أى القرآن بالتأمل فيه أو الوعظ ولم يصر على اتباع خطوات الشيطان ﴿ وخشى الرحمن بالغيب ﴾ أى عاف عقابه وهو

(١) فى ١١ : رافضون الرؤس غاضون الأبصار .

غائب عنه على أنه حال من الفاعل أو المفعول أو خافه في سريره ولم يفتقر  
 برحمته فإنه منتقم قهار كما أنه رحيم غفار كما نطق به قوله تعالى (نوره عبادى أنى  
 أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم) (فبشرة بمنفرة) عظيمة  
 (وأجر كريم) لا يقادر قدره والفاء لترتيب البشارة أو الأمر بها على ما قبلها  
 من اتباع الذكر والخشية (فبشره بمنفرة) عظيمة (وأجر كريم) لا يقادر  
 قدره والفاء لترتيب البشارة أو الأمر بها على ما قبلها من اتباع الذكر والخشية  
 (إنا نحن نحي الموتى) بيان لشأن عظيم ينطوى على الإنذار والتبشير انطواء  
 لإجمالها أى نبشهم بعد مماتهم وعن الحسن لإحيائهم إخراجهم من الشرك إلى الإيمان  
 فهو حيثئذ عدة كريمة بتحقيق الميשר به (ونكتب ما قدموا) أى ما أسلفوا  
 من الأعمال الصالحة وغيرها (وآثارهم) التى أبقيوها من الحسنات كعلم عبود  
 أو كتاب ألفوه أو حيس وقفوه أو بناء بنوه من المساجد والرباطات  
 والقناطر وغير ذلك من وجوه البر ومن السيئات كتأسيس قوانين الظلم  
 والعدوان وترتيب مبادئ الشر والفساد فيما بين العباد وغير ذلك من فنون  
 الشرور التى أحدثوها وسنوها لمن بعدم من المفسدين وقيل هى آثار  
 إلى المشائين إلى المساجد ولعل المراد أنها من جملة الآثار وقرىء ويكتب على  
 البناء للمفعول ورفع آثارهم .

(وكل شيء) من الأشياء كانتا ما كان (أحصيناه فى إمام مبين) أصل  
 عظيم الشأن مظهر لجميع الأشياء عما كان وما سيكون وهو الوحي المخفوظ وقرىء  
 كل شيء بالرفع (واحرب لهم مثلا أصحاب القرية) ضرب المثل يستعمل  
 تارة فى تطبيق حالة غريبة بحالة أخرى مثلها كما فى قوله تعالى (حرب الله مثلا  
 الذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط) وأخرى فى ذكر حالة غريبة وبيانها  
 للناس من غير قصد إلى تطبيقها بنظيرة لها كما فى قوله تعالى (وضربنا لكم الأمثال)  
 على أحد الوجهين أى بينا لكم أحوالا بديعة هى فى الغرابة كالأمثال قالننى  
 على الأول اجمل أصحاب القرية مثلا لمولاء فى الغلو فى الكفر والإصرار  
 على تكذيب الرسل أى طبق حالهم بحالهم على أن مثلا مفعول ثان لا ضرب

وأصحاب القرية مفعوله الأول أخر عنه ليتصل به ما هو شرحه وبيانه وعلى الثاني اذكر وبين لهم قصة هي في القراءة كالمثل وقرله تعالى أصحاب القرية بدل منه بتقدير المضاف أو بيان له والقرية أنطاكية ( إذ جاءها المرسلون ) بدل اشتمال من أصحاب القرية وهم رسل عيسى عليه السلام إلى أهلها ونسبة إرسالهم إليه تعالى في قوله :

( إذ أرسلنا إليهم اثنين ) بناء على أنه كان بأمره تعالى لتسكيل التمثيل وتعميم التسلية وهما يحيى ويونس وقيل غيرهما ( فكذبوهما ) أى فأتياهم فدعواهم إلى الحق فكذبوهما في الرسالة ( فمزنا ) أى قويتنا يقال عزز المطر الأرض إذا لبدها وقرىء بالتخفيف من عزه إذا غلبه وقهره وحذف المفعول لدلالة ما قبله عليه ولأن المقصد ذكر المعوز به ( بنالك ) هو شمعون ( فقالوا ) أى جميعا ( إنا لبيكم مرسلون ) مؤكدين كلامهم لسبق الإنكار لما أن تكذيبهما تكذيب للثالث لإتحاد كلمتهم وذلك أنهم كانوا عدة أصنام فأرسل إليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يعرى غنيات له وهو حبيب النجار صاحب يس فسألها فأخبراه قال أمعكما آية فقالا لشفى المريض ونبرى الأكمة والأبرص وكان له ولد مريض منذ سنتين فسحاه فقام فأمن حبيب ونفا الحبر وشفى على أيديهما خلق وبلغ حديثهما إلى الملك وقال لهما أننا إله سوى آلهتنا قال نعم من أوجدك وآلهتك فقال حتى أنظر في أمركما فتبعهما الناس وقيل ضربوهما وقيل حبسا ثم بعث عيسى عليه السلام شمعون فدخل متنكرا وعاشر حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفضوا خبره إلى الملك فأفس به فقال له يوما بلغنى أنك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا حال الغضب يبنى وبين ذلك فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قال الله الذى خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وأوجزا قالوا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما يتمنى الملك فدعا بسلام مطموس العينين فدعوا الله تعالى حتى انشق له بصر فأخذا بتدقين فوضعاهما في حديقته فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون أرأيت لو سألت إلهك حتى يصنع مثل هذا فيكون



لك وله الشرف قال ليس لى عنك سر إن إلهنا لا يبصر ولا يسمع ولا يضرب ولا ينفخ وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصلى ويتضرع وهم يحسبون أنه منهم ثم قال إن قدر إلهكما على إحياء ميت آمنا به فدعوا بفلام مات من سبعة أيام فقام وقال لى أدخلت فى سبعة أودية من النار ولى أحذرکم ما أتم فيه فأمنوا وقال فتحت أبواب السماء فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك من هم قال شمعون وهذان فتعجب الملك فلما رأى شمعون أن قوله قد أثر فيه نصحه فأمن وآمن قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام فهلکوا هکذا قالوا ولكن لا يساعده سياق النظم الكريم حيث اقتصر فيه على حكاية تماديهم فى العناد والحجاج وركوبهم من المكاربة فى الحجاج ولم يذكر فيه من يؤمن أحد سوى حبيب ولو أن الملك وقوما من حواشيه آمنوا لكان الظاهر أن يظهروا الرسل ويساعدوهم قبلوا فى ذلك أو قتلوا كدأب النجار الشهيد وكان لهم فيه ذكر ما يوجه من الوجوه اللهم إلا أن يكون إيمان الملك بطريق الخفية<sup>(١)</sup> على خوف من عتاة ملكه فيعتزل عنهم ممتدرا بمنزلة الأعداء .

( قالوا ) أى أهل أنطاكية الذين لم يؤمنوا مخاطبين للثلاثة ( ما أتمم ) لا بشر مثلنا ( من غير مزية لكم علينا موجبة لاختصاصكم بما تدعونه ورفع بشر لا تمناض التنى المقتضى لإعجاب ما يالا ) وما أزل الرحمن من شيء ( ما تدعونه من الوحي والرسالة ) إن أتمم لا تكذبون ( فى دعوى رسالته ) قالوا ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون ( استشهدوا بعلم الله تعالى وهو مجرى مجرى القسم مع ما فيه من تحذيرهم معارضة علم الله تعالى وزادوا اللام المؤكدة لما شاهدوا منهم من شدة الإنكار ) وما علينا ( أى من جهة ربنا ) إلا البلاغ المبين ( أى إلا تبليغ رسالته تبليغاً ظاهراً بيناً بالآيات الفاعدة بالصحة وقد

(١) فى ١٩ بطريق الخفاء

خرجنا عن عهده فلا مؤاخذه لنا بعد ذلك من جهة ربنا أو ما علينا شيء نطالب به من جهتك إلا تبليغ الرسالة على الوجه المذكور وقد فعلناه فأى شيء تطلبون منا حتى تصدقونا بذلك ( قالوا ) لما ضاقت عليهم الحيل وعيت بهم العلل (١) ( إنا نظيرنا بكم ) تشاء منا بكم جراً على دين الجبهة حيث كانوا يقيمون بكل ما يوافق شوائهم وإن كان مستجباً لكل شر ووبال ويتشاءمون بما لا يوافقها وإن كان مستتباً لسعادة الدارين أو بناء على أن الدعوة لا تغلو عن الوعيد بما يكرهونه من إصابة ضرر متعلق بأنفسهم وأهلبيهم وأموالهم إن لم يؤمنوا فكانوا ينغفرون عنه وقد روى أنه حبس عنهم القطر فقالوه ( لئن لم تأنهوا ) أى عن مقاتلتكم هذه ( لنزجنكم ) بالحجارة ( ولينسكنكم منا عذاب أليم ) لا يفاد قدره ( قالوا طائركم ) أى سبب شؤمكم ( معكم ) لا من قبلنا وهو سوء عقيدتكم وقبح أعمالكم وقرى طيركم ( أن ذكرتم ) أى وعظمت بما فيه سماعتكم وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه أى تطيرتم وتوعدتم بالرجم والتعذيب وقرى بالف بين المهمتين وبفتح أن بمعنى أتعليزهم لأن ذكرتم وأن ذكرتم وإن ذكرتم بنير استفهام وأين ذكرتم بمعنى طائركم معكم حيث جرى ذكركم وهو أبلغ ( بل أتم قوم مسرفون ) لإضراب عما تقتضيه الشرطية من كون التذكير سبباً للشوم أو مصححاً للتوعد أى ليس الأمر كذلك بل أتم قوم عادتكم الإسراف في المصيان فلذلك أتاكم الشوم أو في الظلم والعدوان ولذلك توعدتم وتشاءتم بمن يجب إكرامه والتبرك به ( وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى ) هو حبيب النجار وكان ينتح أستاذهم وهو من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهما ستائة سنة كما آمن به تبع الأكبر وورقة بن نوفل وغيرهما ولم يؤمن بنبى غيره عليه الصلاة والسلام أحد قبل بيعته وقيل كان في غار يعبد الله تعالى فلما بلغه خير الرسل عليهم الصلاة والسلام أظهر دينه .

( قال ) استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من حكاية مجيئة ساعياً كأنه قيل فإذا قال عند مجيئه فقيل قال ( يا قوم اتبعوا المرسلين ) تعرض لعنوان رسالتهم حثاً لهم على اتباعهم كما أن خطابهم يياقروم لتأليف قلوبهم وأستألفوا نحو قبول نصيحته وقوله تعالى ( اتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون ) تكرير للتأكيد والتوسل به إلى وصفهم بما يرغبهم في اتباعهم من التزه عن الفرض الدنيوى والاعتداء إلى خير الدنيا والدين ( وما لى لأعبد الذى فطرنى ) تلطف في الاعتداء إلى برأده في معرض المناجحة لنفسه وإصاحص النصيح حيث أرام أنه اختار لهم ما يختار لنفسه والمراد تقييدهم على ترك عبادة خالقهم إلى عبادة غيره كما يفهم عنه قوله ( وإليه ترجعون ) مبالغة في التهديد ثم عاد إلى المساق الأول فقال ( أنخذ من دونه آلهة ) إنكار ونفي لا اتخاذ الآلهة على الإطلاق وقوله ( إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ) أى لا تنفعني شيئاً من النفع ( ولا ينقذون ) من ذلك الضر بالنصرة والمظاهرة استئناف سبق لتلليل التثني المذكور وجهه صفة لآلهة كما ذهب إليه بعضهم ربما يوم أن هناك آلهة ليست كذلك وقرئ إن يردن بفتح الياء على معنى إن يوردني ضرراً أى يجعلني مورداً للضر ( إني إذا ) أى إذا اتخذت من دونه آلهة ( لنى ضلال مبين ) فإن إشرارك ما ليس من شأنه النفع ولا دفع الضر بالخالق المقتدر الذى لا قادر غيره ولا خير إلا خيره ضلال بين لا يخفى على أحد ممن له تمييز في الجملة ( إني آمنيت بربكم ) خطاب منه أرسل بطريق التلوين قبل لما نصح قومه بما ذكره هوأ برجه فاسرع نحو الرسل قبل أن يقتلوه فقال ذلك وإنما أكد لإظهار صدوره عنه بكال الرغبة والنشاط وأضاف الرب إلى ضميرهم روماً لزيادة التقرير وإظهاراً للاختصاص والاعتداء بهم كأنه قال بربكم الذى أرسلكم أو الذى تدعوننا إلى الإيمان به ( فاصمعون ) أى اسمعوا لإيماني وأشهدوا لى به عند الله تعالى وقيل الخطاب للكفرة شافهم بذلك إظهاراً للصلب في الدين وعدم المبالاة بالقتل وإضافة الرب إلى ضميرهم لتحقيق الحق والتنبه على بطلان ما هم عليه من اتخاذ الأصنام أرباباً وقيل للناس جميعاً ( قيل ادخلوا الجنة ) قيل له ذلك لما قتلوه كراماله

بدخولها حيثئذ كسائر الشهداء وقيل لما هموا بقتله رفعه الله تعالى إلى الجنة قاله الحسن وعن قتادة أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق وقيل معناه البشرى بدخول الجنة وأنه من أهلها وإنما لم يقل له لأن الغرض بيان المقول لا المقول له لظهوره وللمبالغة في المسارعة إلى بيانه والجملة استئناف وقع جواباً عن سؤال نفاً من حكاية حاله ومقاله كأنه قيل كيف كان لقاء ربه بعد ذلك التصلب في دينه والتسخط<sup>(١)</sup> بروحه لوجه تعالى قيل ادخلوا الجنة وكذلك قوله تعالى (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين) فإنه جواب عن سؤال نفاً من حكاية حاله كأنه قيل فإذا قال عندئذ تلك الكرامة السنية فقيل قال الخ وإنما غنى علم قومه بحاله ليحلمهم ذلك عن اكتساب مثله بالتوبة عن الكفر والدخول في الإيمان والطاعة جرياً على سنن الأولياء في كظم الغيظ والترحم على الأعداء أو يعلموا أنهم كانوا على خطأ عظيم في أمره وأنه كان على الحق وأن عداوتهم لم تكسبه إلا سعادة وقرى من المكرمين وما موصولة أو مصدرية والباء صلة يعلمون أو استفهامية وردت على الأصل والياء متعلقة بنفر أى باى شيء غفر لي ربي يريد به تفخيم شأن المهاجرة عن ملتهم والمصابرة على أديتهم (وما أنزلنا على قومه من بعده) من بعد قتله أو رفعه (من جند من السماء) لإهلاكهم والانتقام منهم كما فعلناه يوم بدر والخذلق بل كفينا أمرهم بصيحة ملك وفيه استحقاق لهم وإهلاكهم وإيماناً إلى تفخيم شأن الرسول صلى الله عليه وسلم (وما كنا منزلين) وما صح في حكمتنا أن نزل لإهلاك قومه جنداً من السماء لما أنا قدرنا لكل شيء سيأحيك أهلكتنا بعض من أهلكتنا من الأمم بالخاص وببعضهم بالصيحة وببعضهم بالخسف وببعضهم بالإغراق وجعلنا إزال الجند من خصائصك في الانتصار من قومك وقيل ما موصولة مطروقة على جند أى وما كنا منزلين على من قلبهم من حجارة وريح وأعطار شديدة وغيرها (إن كانت) أى ما كانت الأخذة أو العقوبة (إلا صيحة

وواحدة ) صاحبها جبريل عليه السلام وقرىء إلا صيحة بالرفع على أن كان تامة وقرىء إلا زقية واحدة من زقا الطائر إذا صاح ( فأنهم غامدون ) ميتون شهوا بالنار الخامدة رموا إلا أن الخى كالنار الساطعة في الحركة والالتهاب والميت كالرماد كما قال ليبد :

وما المرء إلا كالشهاب وضوئه يحور رمادا بعد إذ هو ساطع

( يا حصرة على العباد ) تعالى فهذه من الأحوال التي حققها أن تحضري فيها وهي ما دل عليه قوله تعالى ( ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون ) فإن المستهزئين بالناسحين الذين نبطت بنصائحهم سعادة الدارين أحقاء بأن يتحسروا ويتحسر عليهم المتحسر المتحسرون أو قد تلطف على حالهم الملائكة وللمؤمنون من الثقلين وقد جوز أن يكون تحسرا عليهم من جهة الله تعالى بطريق الاستعارة لتعظيم ما جندوه على أنفسهم ويؤيده قراءة يا حصرة لأن المعنى يا حصرتي ونصبتها لعلوها بما تعلق بهامن الجار وقيل يا ضمار فغلها والمنادى محذوف وقرىء يا حصرة العباد بالإضافة إلى الفاعل أو المفعول ويا حصرة على العباد بإجراء الرسل بحرى الوقف .

( ألم يروا ) أى ألم يعلموا وهو معلق عن العمل في قوله تعالى ( كم أهلكنا قبلهم من القرون ) لأن كم لا يعمل فيها ما قبلها وأن كانت خبرية لأن أصلها الاستفهام خلا أن معناه نافذ في الجملة كما نفذ في قولك ألم ترأن زيدا منطلق وإن لم يعمل في لفظه ( أنهم لإيهم لا يرجعون ) بدل من كم أهلكنا على المعنى أى ألم يروا كثرة إهلاكنا من قبلهم من المذكورين آفا ومن غيرهم كونهم غير راجعين لإيهم وقرىء بالكسر على الاستئناف وقرىء ألم يروا من أهلكنا والبدل حيث بدل اشتغال ( وإن كل لما جميع لدينا محضرون ) بيان لرجوع الكل إلى المحشر بعد بيان عدم الرجوع إلى الدنيا وأن نافية وتوئين كل عوض عن المضاف إليه ولما بمعنى إلا وجميع فاعل بمعنى مفعول ولدينا ظرف له أو لما بعده والمعنى ما كلهم إلا مجموعون لدينا محضرون للحساب والجزاء وقيل محضرون

معدبون فكل (ذلك) (١) عبارة عن الكفرة وقرىء لما بالتخفيف على أن إن غففة من الثقلة واللام فارقة وما موزدة للأكيد والمعنى أن كلهم مجموعون إلخ .  
 (وآية لهم الأرض الميتة) بالتخفيف وقرىء بالتشديد وقوله تعالى آية خبر مقدم للاهتمام به وتشكيها للتضخم ولهم إما متعلقة بها لأنها بمعنى العلامة أو بمضمرة هو صفة لها والأرض مبتدأ والميتة صفتها وقوله تعالى (أحييناها) استئناف مبين لكيفية كونها آية وقيل آية مبتدأ ولهم خبر والأرض الميتة مبتدأ موصوف وأحييناها خبره والجملة مفسرة لآية وقيل الأرض مبتدأ وأحييناها خبره والجملة خبر لآية وقيل الخبر لها هو الأرض وأحييناها صفتها لأن المراد بها الجنس لا المعينة والأول هو الأول لأن معبب الفائدة هو كون الأرض آية لهم لا كون الآية هي الأرض (وأخرجنا منها حيا) جنس الحب (فنه يأكلون) تقديم الصلة للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل ويعاش به .

(وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب) أى من أنواع النخل والعنب ولذلك جمعا دون الحب فإن الدال على الجنس مشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال على الأنواع وذكر النخيل دون القور ليطابق الحب والأعناب لاختصاص شجرها بمزيد النفع وآثار الصنع (وجرنا فيها) وقرىء بالتخفيف والفجر والتفجير كالفتح والتفتيح لفظا ومعنى (من العيون) أى بعضا من العيون فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه أو العيون ومن موزدة على رأى الاختصاص .

(ليأكلوا من ثمره) متعلق بجعلنا وتأخيرها عن تفجير العيون لأنه من مبادئ الأنهار أى وجعلنا فيها جنات من نخيل ورتبنا مبادئ أنهارها ليأكلوا من ثمر ما ذكر من الجنات والنخيل بأجراء الضمير مجرى اسم الإشارة وقيل الضمير لله تعالى بطريق الالتفات إلى الغية والإضافة لأن الثمر مخلقه تعالى وقرىء بضميتين وهى لغة فيه أو جمع ثمار وبضمة وسكون (وما علمته أبديهم)

عطف على ثمره وهو ما يتخذ منه من العصور والدبس ونحوهما وقيل ما نافية والمعنى أن الثمر يخلق الله تعالى لا يفعلهم وعمل الجملة انصب على الحالية ويؤكد الأول قراءة عملت بلا هاء فإن حذف العائد من الصلة أحسن من الخذف من غيرها ( أفلا يشكرون ) أنكار واستباح لعدم شكرهم للنعم المودودة والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أیرون هذه النعم أو أينتمون بها فلا يشكرونها ( سبحانه الذى خلق الأزواج كلها ) استئناف مسوق لتزييه تعالى عما فعلوه من ترك شكره على آلائه المذكورة واستعظام ما ذكر في حيز الصلة من بدائع آثار قدرته وأسرار حكمته وروائع نعماته الموجبة للتفكير وتخصيص العبادة به والتعجب من إخلالهم بذلك والحالة هذه وسبحان علم للتسييح الذى هو التجبد عن السوء اعتقاداً وقولاً أى اعتقاد البعد عنه والحكم به من سبغ فى الأرض والماء إذا أبد فيها وأمعن ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى واتصابه على المصدرية ولا يكاد يذكر فاصبه أى أصبح سبحانه أى أنزهه عما لا يليق به عقداً وعملاً تنزيهاً خاصاً به حقيقة بشأته وفيه مبالغة من جهة الاشتقاق من السبغ ومن جهة النقل إلى التفعيل ومن جهة العدول عن المصدر الدال على المجلس إلى الاسم الموضوع له خاصة لاسيما العلم المشير إلى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة إقامته مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كغفران أريد به التنزه التام والتباعد الكلى عن السوء ففيه مبالغة من جهة إسناد التنزه إلى الذات المقدسة فالمعنى تنزه بذاته عن كل ما لا يليق به تنزهها خاصاً<sup>(١)</sup> به فالجملة على هذا إخبار من الله تعالى بتنزهه وبرأته عن كل ما لا يليق به مما فعلوه وما تركوه وعلى الأول حكم منه عز وجل بذلك وتلقين المؤمنين أن يفعلوه ويستقدوا مضمونه ولا يخلوا به ولا يفتلوا عنه والمراد بالأزواج الأصناف والأنواع ( عما تنبت الأرض ) بيان لها والمراد به كل ما ينبت فيها من الأشياء المذكورة وغيرها ( ومن أنقسم ) أى خلق الأزواج من

أنفسهم أى الذكر والآثى (وما لا يعلمون) أى والأزواج عما لم يطلعهم الله تعالى على خصوصياته لعدم قدرتهم على الاحاطة بها ولما لم يتعلق بذلك شيء من مصالحهم الدنيوية والدنيوية وإنما أطلعهم على ذلك بطريق الإجمال على مناج قوله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون) لما يبط به وقوفهم على عظم قدرته وسعه ملكه وسلطانه .

(وأية لهم الليل) جملة من خبر مقدم ومبتدأ مؤخر كما مر وقوله تعالى (نسلخ منه النهار) جملة مبنية لكيفية كونه آية أى تزيه ونكشفه عن مكانه مستعار من السلخ وهو إزالة ما بين الحيوان وجلده من الاتصال والأغلب فى الاستعمال تعليقه بالجلد يقال سلخت الإهاب من الشاة وقد يعكس ومنه الشاة المسلوخة (فإذا هم مظلّمون) أى داخلون فى الظلام مفاجأة وفيه رمز إلى أن الأصل هو الظلام والنور عارض (والشمس تجري لمستقر لها) لحد معين ينتهى إليه دورها فعبه بمستقر المسافر إذ قطع مسيره أو لكبد السماء فإن حركتها فيه توجد أبداً بحيث يظن أن لها هناك وقفة قال :

• والشمس تجري لها بالجو تدويم •

أولا استقرار لها على نهج مخصوص أو لمنتهى مقدر لكل يوم من المشرق والمغرب فإن لها فى دورها ثلثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود إليهما إلى العام القابل أو لتقطع جريها عند خراب العالم وقرىء إلى مستقر لها وقرىء لا مستقر لها أى لا سكن لها فإنها متحركة دائما وقرىء لا مستقر لها على أن لا بمعنى ليس .

(ذلك) إشارة إلى جريها وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالشار إليه للإيدان بعلو رتبته وبعد منزلته أى ذلك الجرى البديع المنطوى على الحكم الزائفة التى تحارفى فهما العقول والأفهام (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدر (العليم) المحيط عليه بكل معلوم .

(والقمر قدرناه) بالنصب باضملا فعل يفسره الظاهر وقرىء بالرفع على الابتداء أى قدرنا له (منازل) وقيل قدرنا مسيره منازل وقيل قدرناه ذا



منازل وهي ثمانية وعشرون الشيطان الزيا البدان الحققة المنعة الذراخ  
 الثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العوا السبك الغفر الزباني الأكليل القلب  
 الشولة النعائم البلية سعد الذابح سعد بلع سعد السعود سعد الأخبية فرغ الدلو  
 المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشا وهو بطن الحوت ينزل كل ليلة في واحد منها  
 لا يتخطاها ولا يتقاصر عنها فإذا كان في آخر منازلها وهو الذي يكون قبيل  
 الاجتماع دق واستقوس (حتى عاد كالعرجون) كالضمران الموج فلون  
 من الانعراج وهو الاعوجاج وقرى كالعرجون وهما اللتان كالبريون والبريون  
 (القديم) العتيق وقيل وهو مامر عليه حول فصاعدا (لا الشمس يبغي لها)  
 أي يصبح وينهل (أن تدرك القمر) في سرعة السير فإن ذلك يحل بتكون  
 النبات وتعيش الحيوان أو في الآثار والمنافع أو في المكان بأن تنزل في منزله  
 أو في سلطانه فتمس نوره وإبلاء حرف النقي الشمس للدلالة على أنها مسخرة  
 لا تيسر لها إلا ما قدر لها (ولا الليل سابق النهار) أي يسبقه فيفترقه ولكن  
 يعاقبه وقيل المراد بهما آيتاهما النيران والسبق سبق القمر إلى سلطان الشمس  
 فيكون عكسا للأول وإيراد السبق كان الإدراك لأنه الملائم لسرعة سيره  
 (وكل) أي وكلهم على أن الثنوين عوض عن المضاف إليه الذي هو الضمير  
 العائد إلى الشمس والقمر والجمع باعتبار التكاثر العارض لهما بتكاثر مطالعتهما  
 فإن اختلاف الأحوال يوجب تعددا ما في الذات أو إلى الكواكب فإن ذكرهما  
 مشعر بها (في فلك يسبحون) يسبحون بانسباط وسهولة.

(وآية لهم أنا حملنا ذريتهم) أولادهم الذين يعيشونهم إلى تماراتهم  
 أوصيائهم ونسأهم الذين يستصحبونهم فإن الذرية تطلق على من لا سيما مع  
 الاختلاط وتخصيصهم بالذكر لما أن استقرارهم في السفن أشق واستمسكهم  
 فيها أبدع (في الفلك الممشون) أي المملوء وقيل هو فلك نوح عليه السلام  
 وحمل ذريتهم فيها حمل آبائهم الأقدمين وفي أصلاهم هؤلاء وذرياتهم وتخصيص  
 أعقابهم بالذكر دونهم لأنه أبلغ في الامتنان وأدخل في التعجيب الذي عليه  
 يدور كونه آية (وخلقنا لهم من مثله) على ماثل الفلك (ما يربكون) من

الابل فإنها سفائن البر أو مما يماثل ذلك الفلك من السفن والزوارق وجعلها مخلوقة لله تعالى مع كونها من مصنوعات العباد ليس ليجرد كون صنهم بأقدار الله تعالى والهامه بل لمزيد اختصاص أصلها بقدرته تعالى وحكمته حسبما يعرب عنه قوله عز وجل واصنع الفلك بأعيننا ووحينا والتميز عن ملاستهم بهذه السفن بالركوب لأنها باختيارهم كما أن التميز عن ملاسة ذريتهم بفلك نوح عليه السلام بالحمل لكونها بغير شعور منهم واختيار ( وإن نشأ نفرقهم ) الخ من تمام الآية فإنهم معترفون بمضمونه كما ينطق به قوله تعالى ( وإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين ) وقرئ نفرقهم بالتشديد وفي تعليق الاغراق ببعض المشيئة لإشعار بأنه قد تكامل ما يوجب إهلاكهم من معاصيهم ولم يبق إلا تعلق مشيئته تعالى به أى إن نشأ نفرقهم في اليم مع ما حملناهم فيه من الفلك لحديث خلق الإبل حينئذ كلام جيء به في خلال الآية بطريق الاستطراد لكامل القائل بين الإبل والفلك فكانها نوع منه أو مع ما يركبون من السفن والزوارق ( فلا صريح لهم ) أى فلا معيت لهم يحرسهم من الفرق ويدفعه عنهم قبل وقوعه وقيل فلا استغاثة لهم من قولهم أتاأم الصريح ( ولا هم ينقذون ) أى ينجون منه بعد وقوعه وقوله تعالى ( إلا رحمة منا ومناعا ) استثناء مفرغ من أعم الملل الشاملة للبائع المتقدم والغاية المتأخرة أى لا يثأون ولا ينقذون لشئ من الأشياء إلا رحمة عظيمة من قبلنا داعية إلى الاغاثة والانتقاذ وتنجيع بالحياة مترتب عليهما ويجوز أن يراد بالرحمة ما يقارن التمتع من الرحمة الدنيوية فيكون كلاهما غاية للاغاثة والانتقاذ أى لنوع من الرحمة وتمتع ( إلى حين ) أى إلى زمان قدر فيه آجالهم كما قيل :

ولم أسلم لكى أبقي ولكى سلمت من الحمام إلى الحمام

( وإذا قيل لهم اتقوا ) بيان لإعراضهم عن الآيات التنزيلية بعد بيان إعراضهم عن الآيات الآفاقية التي كانوا يشاهدونها وعدم تأملهم فيها أى إذا قيل لهم بطريق الإنذار بما نزل من الآيات أو يبيروه اتقوا ( ما بين أيديكم وما خلفكم ) من الآفات والثرزول فإنها محيطة بكم أو ما يصيبكم من المسكاره من حيث تحسبون

ومن حيث لا يحتسبون أو من الوقائع النازلة على الأمم الخالية قبلكم والعذاب المعد لكم في الآخرة أو من نوازل السماء ونواب الأرض أو من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة أو ما تقدم من الذنوب وما تأخر (لعلكم ترحمون) إما حال من واو واتقوا أو غاية له أى راجين أن ترحموا أو كي ترحموا فتنجوا من ذلك لما عرفتم أن مناط النجاة ليس إلا رحمة الله تعالى وجواب إذا محذوف ثقة بانفهامه من قوله تعالى (وما تأتئهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين) انهما يئنا أما إذا كان الإنذار بالآية الكريمة فعبارة النص وأما إذا كان بغيرها فبدلته لأنهم حين أعرضوا عن آيات ربهم فلأن يعرضوا عن غيرها بطريق الأولوية كأنه قيل وإذا قيل لهم اتقوا العذاب أعرضوا حسبما اعتادوه وما نافية وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار التجددى (١) ومن الأولى مزيدة لتأكيد العموم والثانية تبعية واقعة مع مجرورها صفة لآية وإضافة الآيات إلى اسم الرب المضاف إلى ضميرهم لتفخيم شأنها المستقيم لتحويل ما اجترأوا عليه في حقها والمراد بها أما الآيات التنزيلية فإتيانها نزولها والمعنى ما ينزل إليهم آية من الآيات القرآنية التي من جملتها هذه الآيات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله تعالى وسوايغ آياته الموجبة للإقبال عليها والإيمان بها إلا كانوا عنها معرضين على وجه التكذيب والاستهزاء وأما ما يعمها وغيرها من الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعجيب المصنوعات التي من جملتها الآيات الثلاث المعدودة آنفا فالمراد بإتيانها ما يعم نزول الوحي وظهور تلك الأمور لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التي من جملتها ما ذكر من شئونه الشاهدة بوحديته تعالى وتفردة بالالوهية إلا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى إلى الإيمان به تعالى وإثارة على أن يقال إلا أعرضوا عنها كما وقع مثله في قوله تعالى: (وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) للدلالة على استمرارهم على الإعراض حسب استمرار إتيان

الآيات وعن متعلقة بمعرضين قدمت عليه مراعاة للفواصل والجملة في جزئها نصب على أنها حال من مفعول تأتي أو من فاعله المتخصص بالوصف لاشتغالها على ضمير كل منهما والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال أي ما تأتيهم من آية من آيات ربهم في حال من أحوالهم إلا حال إعراضهم عنها أو ما تأتيهم آية منها في حال من أحوالها إلا حال إعراضهم عنها ( وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله ) أي أعطاكم بطريق التفضل والإنعام من أنواع الأموال عبر عنها بذلك تحقيقاً للحق وترغيباً في الإيفاء على منهاج قوله تعالى ( وأحسن كما أحسن الله إليكم ) وتنبيهاً على عظم جنايتهم في ترك الامتثال بالأمر وكذلك من التبعية أي إذا قيل لهم بطريق النصيحة أنفقوا بعض ما أعطاكم الله تعالى من فضله على المحتاجين فإن ذلك ما يرد البلاء ويدفع المكروه ( قال الذين كفروا ) بالصانع عز وجل وهم زنادقة كانوا بمكة ( الذين آمنوا ) تكلم بهم وبما كانوا عليه من تعليق الأمور بمشيئة الله تعالى ( أنطمع ) حسبما تعظوننا به ( من لو يشاء الله أطعمه ) أي على زعمكم وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان بمكة زنادقة إذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا لا والله أي فقره الله ونطمع نحن وقيل قاله مشركوا قريش حين استطعمهم فقراء المؤمنين من أموالهم التي زعموا أنهم جعلوها لله تعالى من الحرث والأنعام يرمون أنه تعالى لما لم يشأ إطعامهم وهو قادر عليه فنحن أحق بذلك وما هو إلا لفرط جهالتهم فإن الله تعالى يطعم عباده بأسباب من جهلتها حيث الأغنياء على إطعام الفقراء وتوفيقهم لذلك ( إن أتم إلا في ضلال مبين ) حيث تأمرونا بما يخالف مشيئة الله تعالى وقد جوز أن يكون جواباً لهم من جهة تعالى أو حكاية لجواب المؤمنين لهم ( ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ) أي فيما تعدوننا به من قيام الساعة مخاطبين لرمول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لما أنهم أيضاً كانوا يتلون عليهم آيات الوعيد بقيامها ومعنى التقرب في هذا إما بطريق الاستهزاء وإما باعتبار قرب العهد بالوعد .

( ما ينظرون ) جواب من جهته تعالى أي ما ينتظرون ( إلا صيحة

واحدة) هي النفخة الأولى (تأخذهم) مفاجأة (وهم يغمضون) أي يتخاضعون في مناجرم ومعاملاتهم لا يحظر يياهم شيء من غايلها كقوله تعالى (فأخذتهم الصاعقة بفتة وهم لا يشعرون) فلا يشعروا بصد ظهور علامتها ولا يزعموا أنها لا تأتئهم وأصل يغمضون يغمضون فسكرت التاء وأدغمت في الصاد ثم كسرت الحاء لالتقاء الساكنين وقرئ بكسر الياء للاتباع وفتح الحاء على القاء حركة التاء عليه وقرئ على الاختلاس وبالإسكان على تجويز الجمع بين الساكنين إذا كان الثاني مدغما وإن لم يكن الأول حرف مد وقرئ يغمضون من خصمه إذا جادله (فلا يستطيعون توصية) في شيء من أمورهم إن كانوا فيها بين أهلهم (ولا إلى أهلهم يرجعون) إن كانوا في خارج أبوابهم بل تبشهم الصيحة فيموتون حينما كانوا (ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية بينها وبين الأولى أربعون سنة أي ينفخ فيه وصيفة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع (فإذا هم من الأحداث) أي القبور جمع جئت وقرئ بالفاء (إلى ربهم) مالك أمرهم على الإطلاق (يفسلون) يسرعون بطريق الإجبار دون الاختيار لقوله تعالى لدينا محضرون وقرئ بضم السين .

(قالوا) أي في ابتداء بشئهم من القبور (يا ويلنا) احضر هذا أولئك وقرئ يا ويلتنا (من بهتنا من مرقدنا) وقرئ من أهنا من هب من نومه إذا اتبه وقرئ من هبنا بمعنى أهنا وقيل أصله هب بنا لحنف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير قبل فيه ترشيح ورمز وإشعار بأنهم لا تخلط عقولهم بظنون أنهم كانوا يوما وعن مجاهد أن للكفار هجمة مجدود فيها طعم النوم فإذا صبح بأهل القبور يقولون ذلك وعن ابن عباس وأبي ابن كعب وقادة رحمهم الله تعالى أن الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النشئين فيرقدون فإذا بشوا بالنفخة الثانية وشاهدوا من أهوال القيامة ما شاهدوا دعوا بالويل وقالوا ذلك وقيل إذا عاينوا جهنم وما فيها من أنواع العذاب يصير عذاب القبر في جنبها مثل النوم فيقولون ذلك، وقرئ (من بهتنا) ومن هبنا بمن الجارة والمصدر والمرقد إما مصدر أي من رقادنا أو اسم مكان أريد به المجلس فيتنظم مرأقده الكل (هذا

ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ﴿ جملة من مبتدأ وخبر وما موصولة محذوفة العائد أو مصدرية وهو جواب من قبل الملائكة أو المؤمنين عدل به عن سنن سؤالهم تذكيراً لكفرهم وتقريماً لهم عليه وتنبيها على أن الذي يهيمهم هو السؤال عن نفس البعث ماذا هو دون [ السؤال عن ] <sup>(١)</sup> البعث كأنهم قالوا بعثكم الرحمن الذي وعدكم ذلك في كتبه وأرسل إليكم الرسل فصدقكم فيه وليس الأمر كما توهمونه حتى تسألوا عن البعث وقيل هو من كلام الكافرين حيث يتذكرون ما سمعوه من الرسل عليهم الصلاة والسلام فيجيبون به أنفسهم أو بعضهم بعضاً وقيل هذا صفة لمزقنا وما وعد الخ خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أى ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق ﴿ إن كانت ﴾ أى ما كانت النفخة التى حكيت آنفاً ﴿ إلا صيحة واحدة ﴾ حصلت من قنخ إسماعيل عليه السلام فى الصور ﴿ فإذا هم جميع ﴾ أى مجموع ﴿ لهيبا محضرون ﴾ من غير لبث ما طرفة عين وفيه من تهوين أمر البعث والحشر والإيدان باستغنائهما عن الأسباب ما لا يخفى .

﴿ واليوم لا نعلم نفس ﴾ من النفوس برة كانت أو فاجرة ﴿ شيئا ﴾ من الظلم ﴿ ولا ينجون إلا ما كنتم تعملون ﴾ أى الإجزاء ما كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار من الفسك والمعاصى على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه للتنبيه على قوة التلازم والارتباط بينهما كأنهما شيء واحد أو إلا بما كنتم تعملونه أى بمقابلته أو بسببه وتميم الخطاب للمؤمنين يرده أنه تعالى يوفهم أجورهم ويزيدهم من فضله أضعافاً مضاعفة وهذه حكاية لما سيقال لهم حين يرون العذاب المد لهم تحقيقاً للحق وتقريماً لهم وقوله تعالى ﴿ إن أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكون ﴾ من جملة ما سيقال لهم يومئذ زيادة لحسرتهم وندامتهم فإن الإخبار بحسن حال أعدائهم لاثريان سوء حالهم بما يزيدهم مساة على مساة وفى هذه الحكاية مزجرة لهؤلاء الكفرة .

(١) نما بين الحاضر بين سقطت من الأجل .

عما هم عليه ومدعاة إلى الاقتداء بسيرة المؤمنين والشغل هو الشأن الذي يصد  
 المرء ويشغله عما سواه من شئونه لكونه أهم عنده من الكل إما لا يجابه كال  
 المسرة والبهجة أو كال المساء والنعم والمراد ههنا هو الأول وما فيه من التنكير  
 والإيهام للإيدان بارتفاعه عن رتبة البين والمراد به ما هم فيه من فنون الملاذ  
 التي تلبيهم عما عداها بالسكينة وإما أن المراد به اقتصاص الأ Bakar أو السماع  
 وضرب الأوتار أو التزوار أو ضيافة الله تعالى أو شغلهم عما فيه أهل النار  
 على الإطلاق أو شغلهم عن أهاليهم في النار لا يحرم أسرهم ولا يبالون بهم  
 كيلا يدخل عليهم تنقيص في نعيمهم كما روى كل واحد منها عن واحد من أكابر  
 السلف فليس مرادهم بذلك حصر شغلهم فيها ذكره فقط بل بيان أنه من جملة  
 اشتغالهم وتخصيص كل منهم كلاً من تلك الأمور بالذكر محمول على انقضاء مقام  
 البيان إياه وهو مع جاره خير لأن وفاكون خيراً آخر لها أي أنهم مستقرون  
 في شغل وأى شغل في شغل عظيم الشأن متممون بنعيم مقيم فائقون بمك كبر  
 والتعمير عن حالهم هذه بالجملة الاسمية قبل تحققها بتزليل المرتقب للتوقع منزلة  
 الواقع للإيدان بزيادة سرعة تحققها ووقوعها وزيادة مساة المخاطبين بذلك  
 قرىء في شغل بسكون العين وفي شغل بفتحتين وبفتحة وسكون والكل لغات  
 وقرىء فكهون للبالغة وفكهون بضم الكاف وهي لغة كنعان وفاكين  
 وفكهين على الحال من المستكن في الطرف وقوله تعالى :

(يهم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكئون) استئناف مسوق لبيان  
 كيفية شغلهم وتفكيرهم وتكبيها بما يريدون بهجة وسرورا من شركة أزواجهم  
 لهم فيما هم فيه من الشغل والفكاهة على أن مبدأ أزواجهم عطف عليه  
 ومتكئون خبر والجاران صلتان له قمتا عليه لمواعاة الفواصل أو هو والجاران  
 بما تلقا به من الاستقرار أخبار مترتبة وقيل الخبر هو الطرف الأول والثاني  
 مستأنف على أنه متعلق بمتكئون وهو خبر لمبتدأ محذوف وقيل على أنه خبر  
 مقدم ومتكئون مبتدأ مؤخر وقرىء متكئين بلامزة نصبا على الحال من  
 المستكن في الطرفين أو أحدهما وقيل هم تأكيد للمستكن في خبران ومتكئون

خبر آخر لها وعلى الأرائك متعلق به وكذا في ظلال أو هذا بمضمر هو حال من المعطوفين والظلال جمع ظل كشعاب جمع شعب أو جمع ظلة كغاب جمع قبة ويؤيده في ظلال والأرائك جمع أريكة وهي السرير المزين بالثياب والسنور قال تملب لا تكون أريكة حتى تكون عليها حجلة وقوله تعالى

(لهم فيها فاكهة) الخ بيان لما يتمتعون به في الجنة من المآكل والمشارب وما يتلذذون به من الملاذ الجسدية والروحانية بعد بيان ما لهم فيها من مجالس الأنس وعافل القدس تكميلاً لبيان كيفية ما هم فيه من الفضل والبهجة أى لهم فيها فاكهة كثيرة من كل نوع من أنواع الفواكه وما في قوله تعالى (ولهم ما يدعون) موصولة أو موصوفة عبر بها عن مدعو عظيم الشأن معين أو مبهم لإدناؤه بالحقيق بالدعاء دون ما عداهم ثم صرح به روماً لزيادة التقرير بالتحقيق بعد التشويق كما ستعرفه أو هي باقية على عمومها قصد بها التعميم بعد تخصيص بعض المواد المعتادة بالذكر وإيما كان فهو مبدأ ولهم خبره والجمله معطوفة على الجمله السابقة وعدم الاكتفاء بعطف ما يدعون على فاكهة لئلا يتوهم كون ما عبارة عن توابع الفاكهة وتبناها والمعنى ولهم ما يدعون به لأنفسهم من مدعو عظيم الشأن أو كل ما يدعون به كأننا ما كان من أسباب البهجة وموجبات السرور وإيما كان ففيه دلالة على أنهم في أقصى غاية البهجة والغبطة ويدعون فيتعلمون من الدعاء كما أشير إليه مثل اشتوى واجتمل إذا شوى وجمل لنفسه وقيل بمعنى يتداعون كالارتقاء بمعنى الترامى وقيل بمعنى يتمنون من قولهم ادع على ما شئت بمعنى تمنه على وقال الزجاج هو من الدعاء أى ما يدعو به أهل الجنة بأنهم فيكون الاتفعال بمعنى الفعل كالاتحال بمعنى الحبل والارتحال بمعنى الرحلة ويعضده القراءة بالتنخيف كما ذكره السكاوي وقوله تعالى :

(سلام) على التقدير الأول بدل من ما يدعون أو خبر لمبتدأ محذوف وقوله تعالى (قولا) مصدر مؤكد لفعل هو صفة لسلام وما بعده من الجار متعلق بمضمر هو صفة له كأنه قيل ولهم سلام أو ما يدعون سلام يقال لهم



قولا كانتا (من) جهة (رب رحيم) أى يسلم عليهم من جهته تعالى بواسطة الملك أو بدونها مبالغة في تعظيمهم قال ابن عباس رضى الله عنهما والملائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين وأما على التقدير الثانى فقد قيل إنه خير لما يدعون ولهم لبيان الجبة كما يقال لزيد الشرف متوفر على أن الشرف مبتدأ ومتوفر خبره والجار والمجرور لبيان من له ذلك أى ما يدعون سالم لهم خالص لا شوب فيه وقولا حيثئذ مصدر مؤكد لمضمون الجملة أى عدة من رب رحيم والأوجه أن ينتصب على الاختصاص وقيل هو مبتدأ محذوف الخبر أى لهم سلام أى تسليم قولا من رب رحيم أو سلامة من الآفات فيكون قولا مصدرا مؤكدا لمضمون الجملة كما سبق وقيل تقديره سلام عليهم فيكون حكاية لما سيقال لهم من جهته تعالى يومئذ وقيل خبره الفعل المقدر فاصبا لقولا وقيل خبره من رب رحيم وقرئ سلاما بالنصب على الحسالية أى لهم مرادهم سالما خالصا وقرئ سلم وهو بمعنى السلام فى المعنيين .

(وامتازوا اليوم) عطف إما على الجملة السابقة المسوقة لبيان أحوال أهل الجنة لا على أن المقصود عطف فعل الأمر بخصوصه حتى يتحمل له مشاكل يصح عطفه عليه بل على أنه عطف قصة سوء حال هؤلاء وكيفية عقابهم على قصة حسن حال أولئك ووصف ثوابهم كما مر فى قوله تعالى (وبشر الذين آمنوا) الآية وكان تغيير السبك لتخييل كمال التباين بين الفريقين وحالهما وإما على مضمير تناسق إليه حكاية حال أهل الجنة كأنه قيل لئلا يمان كونهم فى شغل عظيم الشأن وفوزهم بنعيم مقيم يقصر عنه البيان فليقرأوا بذلك عينا وامتازوا عنهم (أي المجرمون) إلى مصيركم وعن قتادة اعتزلوا عن كل خير وعن الضحاك لكل كافر يت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى وأما ما قيل من أن المضمير فليمتازوا فيمزل من السداد لما أن المحكى عنهم ليس مصيرهم إلى ما ذكر من الحال المرضية حتى يقضى ترتيب الأمر المذكور عليه بل إنما هو استقرارهم عليها بالفعل وكون ذلك بطريق تنزيل المتروك منزلة الواقع لا يبعد نفعاً لأن مناط الإضمار أنسياق الإلهام إليه وانصباب نظم الكلام عليه فبعد ( ٣٣ - أبو السعود - رابم )

ما نزلت تلك الحالة منزلة الواقع بالفعل لما اقتضاه المقام من النسكة البارعة والحكمة الرائعة حسب ما ريانته وأسقط كونها مرتبة عن درجة الاعتبار بالسكينة يكون التصدي لإضمار شيء يتعلق به لإخراجنا للنظم الكريم عن الجزالة بالمرّة.

(ألم أعهد إليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان) من جملة ما يقال لهم بطريق التفريع والإلزام والتبكيك بين الأمر بالامتنياز وبين الأمر بدخول جهنم بقوله تعالى (اصلوها اليوم) الخ والعهد [هو] <sup>(١)</sup> الوصية والتقدم بأمر فيه خير ومنفعة والمراد ههنا ما كلفهم الله تعالى على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام من الأوامر والنواهي التي من جعلتها قوله تعالى (يا بنى آدم لا فتنةكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة) الآية وقوله تعالى (ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين) وغيرهما من الآيات الكريمة الواردة في هذا المعنى وقيل هو الميثاق المأخوذ عليهم حين أخرجوا من ظهور بنى آدم وأشهدوا على أنفسهم وقيل هو ما نصب لهم من الحجج العقلية والسمعية الأمرة بعبادته تعالى والزجرية عن عبادة غيره والمراد بعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به إليهم ويزينه لهم عبر عنها بالعبادة لزيادة التحذير والتنفير عنها ولوقوعها في مقابلة عبادته عز وجل وقرئ: أعهد بكسر الهمزة وأعهد بكسر الهاء وأحد بالحاء مكان الدين وأحد بالإدغام وهي لغة بنى تميم (إنه لكم عدو مبين) أى ظاهر العداوة وهو تحليل لوجوب الانتهاء عن المنهى عنه وقيل تحليل للنهى .

(وأن اعبدوني) عطف على أن لا تعبدوا على أن فيها مفسرة للعهد الذى فيه معنى القول بالنهى والأمر أو مصدرية حذف عنها الجار أى ألم أعهد إليكم فى ترك عبادة الشيطان وفى عبادتى وتقديم النهى على الأمر لما أن حق التخلية كما فى كلمة التوحيد وليتصل به قوله تعالى (هذا صراط مستقيم) فإنه إشارة إلى عبادته تعالى التى هى عبارة عن التوحيد والإسلام وهو المشار إليه بقوله تعالى (هذا صراط على مستقيم) والمقصود بقوله تعالى (لأعبدن لهم صراطك المستقيم)

والتنكير للتخمين واللام في قوله تعالى ﴿ ولقد أضل منكم جبلا كثيرا ﴾ جواب قسم محذوف والجملة استئناف مسوق لتشديد التوبيخ وتأكيده التفرع ببيان أن جنائياتهم ليست بنقص المهد فقط بل به وعدم الاعتاط بما شاهدوا من العقوبات النازلة على الأمم الخالية بسبب طاعتهم الشيطان فالخطاب لتأخيرهم الذين من جملتهم كفار مكة خصوصا بزيادة التوبيخ والتفرع لتضاعف جنائياتهم والجليل بكسر الجيم والياء وتشديد اللام الحلق وقرىء بضمين وتشديد وبضمين وتخفيف وبضمة وسكون وبكسرتين وتخفيف وبكسرة وسكون والكل لغات وقرىء جبلا جمع جملة كفطر وخلق في جمع فطرة وخلقة وقرىء جبلا بالياء وهو الصنف من الناس أى وبالله لقد أضل منكم خلقا كثيرا أو صنفا كثيرا عن ذلك الصراط المستقيم الذى أمرتكم بالثبات عليه فأصابهم لأجل ذلك ما أصابهم من العقوبات الهائلة التى ملأ الآفاق أخبارها وبقي مدى الدهر آثارها والفاء فى قوله تعالى ﴿ أفلم تكونوا تعقلون ﴾ للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى فكأنتم تشاهدون آثار عقوباتهم فلم تكونوا تعقلون أنها لفضلالهم وأفلم تكونوا تعقلون شيئا أصلا حتى تردعوا عما كانوا عليه كيلا يحيق بكم العقاب وقوله تعالى :

﴿ هذه جهنم التى كنتم توعدون ﴾ استئناف يخاطبون به بعد تمام التوبيخ والتفريع والإلزام والتبكيت عند إشرافهم على شفير جهنم أى كنتم توعدونها على ألسنة الرسل عليهم الصلاة والسلام بمقابلة عبادة الشيطان مثل قوله تعالى ﴿ لأملاّن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين ﴾ وقوله تعالى ﴿ اذهب فن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ﴾ وقوله تعالى ﴿ قال اخرج منها مذمّا مدحورا لمن تبعك منهم لأملاّن جهنم منك أجمعين ﴾ وغير ذلك مما لا يحصى وقوله تعالى ﴿ اصلاوها اليوم بما كنتم تكفرون ﴾ أمر تنكيل وإهانة كقوله تعالى ﴿ ذق أنك أنت العزيز ﴾ الخ أى ادخلوها من فوق وقابسوا فنون عذابها اليوم بكفركم المستمر فى الدنيا وقوله تعالى ﴿ اليوم نحقق على أفواههم ﴾ أى ختمنا بمنعها عن الكلام الثغات إلى الغية للإيذان بأن ذكر أحوالهم القبيحة استدعى أن يرض

عنهم ويحكي أحوالهم النظيفية لغيرهم مع ما فيه من الإيماء إلى أن ذلك من مقتضيات الختم لأن الخطاب لتلقى الجواب وقد انقطع بالكلية وقرئ تختم (وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) يروى أنهم يحدون ويخاصمون فيشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائهم فيحلفون ما كانوا مشركين فجلد تختم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم وفي الحديث يقول العبد يوم القيامة إني لا أجزع على شأده إلا من نفسي فيختم على فيه ويقال لأركانها انطلق فتعلق بأعماله ثم يحل بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنك كنت أفاضل وقيل تكليم الأركان وشهادتها على أفعالها وظهور آثار المعاصي عليها وقرئ وتكلم أيديهم وقرئ وتكلمنا أيديهم وتشهد بلام كي والنصب على معنى ولذلك تختم على أفواههم وقرئ وتكلمنا أيديهم وتشهد بلام الأمر والجزم (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) الطمس تعفية شق العين حتى تعود مسوحة ومفعول المشية مخوف على القاعدة المستمرة التي هي وقوعها شرطاً وكون مفعولها مضمون الجواز أي لو نشاء أن نطمس على أعينهم لفعلائه وإثارة صيغة الاستقبال وإن كان المعنى على المعنى لإفادة أن عدم الطمس على أعينهم لاستمرار عدم المشية فإن المضارع المنفي الواقع موقع الماضي ليس بنص في إفادة انتفاء استمرار انتفائه بحسب المقام كما مر في قوله تعالى (ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير) (فاستبقوا الصراط) أي فأرادوا أن يستبقوا إلى الطريق الذي اعتادوا سلوكه على أن اتصافه بزرع الجار أو هو بتضمنين الاستباق معنى الابتدار أو بالظرفية (فأني يصرون) الطريق وجهة السلوك (ولو نشاء لمسخناهم) بتغيير صورهم وإبطال قوام (على مكاتهم) أي مكاتهم إلا أن المكاة أبخص كاللقامة والمقام وقرئ على مكاتهم أي لمسخناهم مسخاً يعمدهم مكانهم لا يقدرون أن يرجعوا ياقبال ولا إدار ولا رجوع وذلك قوله تعالى (فأستبقوا مضيا ولا يرجعون) أي ولا رجوعاً فوضع موضعه الفعل للرجعة الفاصلة عن ابن عباس رضى الله عنهما قرودة وخنازير وقيل حجارة وعن قتادة لأقعدناهم على أرجلهم وأزمنهم وقرئ مضيا بكسر الميم وقتحها وليس

مساق الشرطيتين مجرد بيان قدرته تعالى على ما ذكر من عقوبة الطمس والمسخ بل لبيان أنهم بما هم عليه من الكفر ونقض الهد وعدم الاتساظ بما شاهدوا من آثار دمار أمثالهم أحقاء بأن يفعل بهم في الدنيا تلك العقوبة كما فعل بهم في الآخرة عقوبة الحتم وأن المانع من ذلك ليس إلا عدم تعلق المشيئة الإلهية كأنه قيل لو نشاء عقوبتهم بما ذكر من الطمس والمسخ جريا على موجب جنائياتهم المستدعية لها لفعلناها ولكننا لم نشأها جريا على سنن الرحمة والحكمة الداعيتين إلى إيمانهم (ومن نعمه) أى نزل عمره (نكسه في الخلق) أى نقله فيه ونقله على عكس ما خلقناه أولا فلا يزال يزايد ضعفه وتناقض قوته وتقص بيته وتغير شكله وصورته حتى يعود إلى حالة شبيهة بحال الصبي في ضعف الجسد وقلة العقل والخلو عن الفهم والإدراك وقرىء نكسه من الثلاثى المجرد ونكسه من الإنكاس (أفلا يعقلون) أى أيرون ذلك فلا يعقلون أن من قدر على ذلك يقدر على ما ذكر من الطمس والمسخ وأن عدم إيقاعها لعدم تعلق مشيئته تعالى بهما وقرىء تعقلون بالثاء لجرى الخطاب قبله (وما علمناه الشعر) رد وإبطال لما كانوا يقولونه في حقه عليه الصلاة والسلام من أنه شاعر وما يقوله شعر أى ما علمناه الشعر بتعليم القرآن على أن القرآن ليس بشعر فإن الشعر كلام متكلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع منسوج على منوال الوزن والقافية مبنى على خيالات وأوهام وأهية فأين ذلك من التنزيل الجليل الخطر المنزه عن ماثلة كلام البشر المشحون بفنون الحكم والأحكام الباهرة الموصلة إلى سعادة الدنيا والآخرة ومن أين أشبه طيبهم الشون واختلط بهم الظنون قائلهم الله أنى يؤفكون (وما يفتنى له) وما يصح له الشعر ولا يتأتى له لو طلبه أى جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يتأت له كما جعلناه أميا لا يمتدى للخط لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهش وأما قوله عليه الصلاة والسلام أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وقوله عليه الصلاة والسلام هل أنت إلا أصبع دميث وفي سبيل الله ما لقيت فمن قبيل الاتفاقات الواردة من غير قصد إليها وعزم على ترتيبها وقيل التخيير في له القرآن أى وما يفتنى للقرآن

أن يكون شعرا (لن هو) أى ما للقرآن (إلا ذكر) أى عظة من الله عز وجل وإرشاد للتقنين كما قال تعالى (إن هو إلا ذكر للعالمين) (وقرآن مبين) أى كتاب سماوى بين كونه كذلك أو فارق بين الحق والباطل يقرأ فى الحاربي ويخلى فى المعابد وينال بتلاوته والعمل بما فيه فوز الدارين فكم بينه وبين ما قالوا (لينذر) أى القرآن أو الرسول عليه الصلاة والسلام ويؤيده القراءة بالتاء وقرئ لينذر من نذر به أى عليه ولينذر مبليا للفعول من الإنذار (من كان حيا) أى عاقلًا متأملا فإن النافل بمنزلة الميت أو مؤمنا فى علم الله تعالى فإن الحياة الأبدية بالإيمان وتخصيص الإنذار به لأنه المنتفع به (ويحق القول) أى تجب كلمة المذاب (على الكافرين) المصرون على الكفر وفى إيرادهم بمقابلة من كان حيا إشارا بأنهم لخلوهم عن آثار الحياة وأحكامها التى هى المعرفة أموات فى الحقيقة .

(أولم يروا) الهزيمة للإنكار والتعجب والواو للعطف على جملة منفية مقدرة مستتمة للمعطوف أى ألم يتفكروا أو ألم يلاحظوا ولم يعلموا علما يقبليا متاخما المعاني (أنا خالقنا لهم) أى لأجلهم واتفاهم (ما علمت أيدينا) أى ما تولينا إحداثه بالذات وذكر الأيدي وإسناد العمل إليها استعارة تقييد مبالغة فى الاختصاص والتفرد بالأحداث والاعتناء به (أنعاما) مفعول خلقنا وتأخير عن الجارين المتعلقين به مع أن حقه التقدم عليهما لما مر فرارا من الاعتناء بالمقدم والتفويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبق النفس مترتبة له فيتمكن عند وروده عليها فضل تمكن لاسيا عند كون المقدم متبئا عن كون المؤخر أمرا ناعما خطيرا كما فى النظم الكريم فإن الجار الأول العرب عن كون المؤخر من منافهم والثانى المفسح عن كونه من الأمور الخطيرة يزيدان النفس شوقا إليه ورغبة فيه ولأن فى تأخيرهما جمعا بينه وبين أحكامه المتفرعة عليه بقوله تعالى (فهم لها مالكون) الآيات الثلاث أى نملكناها لإيام وإثار الجملة الاسمية على ذلك للدلالة على استقرار مالكيتهم لها وبإستمرارها واللام متعلقة بمالكون مقوية لعمله أى فهم مالكون لها بتمليكنا

لإياها لهم متصرفون فيها بالاستقلال محتصون بالاتفاق بها لا يراحمهم في ذلك  
غيرهم أو قادرون على ضبطها متمكنون من التصرف فيها بأقدارنا وتمكيننا  
وتسخيرنا لإياها لهم كما في قول من قال :

أصبحت لا أحل السلاح ولا أملك رأس البعير إن نقرا  
والأول هو الأظهر ليكون قوله تعالى ﴿وذللناها لهم﴾ تأسيساً لنعمة على  
حياتها لا تنمة لما قبلها أي صيرناها متقادة لهم بحيث لا تستعصى عليهم في شيء  
عما يريدون بها حتى النجح حساباً ينطق به قوله تعالى ﴿فنها ركوبهم﴾ الخ فإن  
الفاء فيه لتفريع أحكام التذليل عليه وتفصيلها أي فبعض منها ركوبهم أي مركوبهم  
أي معظم منافها الركوب وعدم التعرض للحمل لكونه من تباث الركوب وقرئ  
ركوبهم وهي بمعنىها كالجلوب والحلوبة وقيل الركوبة اسم جمع وقرئ ركوبهم  
أي ذور ركوبهم ﴿ومنها يا كلون﴾ أي وبعض منها يا كلون لعله ﴿ولم فيها﴾  
أي في الأنعام بكلا قسميها ﴿منافع﴾ آخر غير الركوب والآكل كالجلود  
والأصواف والأوبار وغيرها وكالحراثة بالثيران ﴿ومشارب﴾ من اللبن  
جمع مشرب وهذا يحمل ما فصل في سورة النحل ﴿أفلا يشكرون﴾ أي  
أيها الهدون هذه النعم أو أيقنمون بها فلا يشكرون المنعم بها .

﴿واتخذوا من دون الله﴾ أي متجاوزين الله تعالى الذي شاهدوا تفرد  
بتلك القدرة الباهرة وتفضلته عليهم بهائيك النعم المنظاهرة ﴿آلهة﴾ من  
الاصنام وأشركوها به تعالى في العبادة ﴿لعلهم يتصرون﴾ رجاء أن يتصروا  
من جهتهم فيما حزينهم من الأمور أو يشفعوا لهم في الآخرة وقوله تعالى  
﴿لا يستطيعون نصرهم﴾ الخ استئناف سيق ليبيان بطلان رأيهم وخيبة رجائهم  
وانعكاس تقديرهم أي لا تقدر آلهتهم على نصرهم ﴿وم﴾ أي المشركون ﴿لهم﴾  
أي لآلهتهم ﴿جند محضرون﴾ يشيعونهم عند مساقم إلى النار وقيل معدون  
في الدنيا لحفظهم وخدمتهم والذب عنهم ولا يساعده منظم الكريم فإن  
الفاء في قوله تعالى ﴿فلا يحزنك قولهم﴾ لترتيب النهي على ما قبله فلا بد أن  
يكون عبارة عن خسرانهم وحرمانهم عما خلقوا به أهلهاهم الفارغة وانعكاس

الأمر عليهم بترتب الشر على ما رتبوه لرجاء الخير فإن ذلك مما يهون الخطب ويورث السلاوة وأما كونهم معدن لخدمتهم وحفظهم فيمزمز من ذلك والنهي وإن كان بحسب الظاهر متوجها إلى قولهم لكن في الحقيقة متوجه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى له عليه السلام عن التأثر منه بطريق الكناية على أبلغ وجه وآكده فإن النهي عن أسباب الشيء ومبادئه المؤدية إليه نهى عنه بالطريق البرهاني وإبطال السببية وقد يوجه النهي إلى المسبب ويراد النهي عن السبب كما في قوله لا أرينك هنا يريد به نهى غناطه عن الحضور لديه والمراد بقولهم ما ينبغي عنه ما ذكر من اتخاذهم الأصنام آلهة فإن ذلك مما لا يخلو عن التفوه بقولهم هؤلاء آلهتنا وأنهم شركاء لله سبحانه في المعبودية وغير ذلك مما يورث الحزن وقرئ يحزنك بعزم الياء وكسر الزاي من أحزن المنقول من حزن اللام وقوله تعالى :

( إنا نعلم ما يسرون وما يعلنون ) تعليل صريح للنهي بطريق الاستئناف بعد تعليله بطريق الإشعار فإن العلم بما ذكر مستلزم للجوازاة قطعاً أي إنا نجازهم بجميع جنائياتهم الخافية والبادية التي لا يعزب عن علمنا شيء منها وفيه فضل تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقديم السر على العلن إما للمبالغة في بيان شمول علمه تعالى لجميع المعلومات كان علمه تعالى بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه مع استوائهما في الحقيقة فإن علمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل شيء في نفسه علم بالنسبة إليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأشياء البازرة والكامنة وإما لأن مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن إذ ما من شيء يعلن إلا وهو أو مبادئه مضمر في القلب قبل ذلك فتعلق علمه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية حقيقة .

( أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة ) كلام مستأنف مسوق ليبيان بطلان إنكارهم البعث بعد ما شاهدوا في أنفسهم أوضح دلالاته وأعدل شواهدهم كما أن ما سبق مسوق ليبيان بطلان إشرائهم بالله تعالى بعد ما عاينوا فيما بأيديهم أنه يوجب التوحيد والإسلام وأما ما قيل من أنه تسلية ثانية لرسول الله صلى الله



عليه وسلم يتهوّن ما يقولونه بالنسبة إلى إنكارهم الحشر فكلوا والهمزة للإنكار والتعجب والواو للعطف على جملة مقدرة هي مستتبعة للعطف كما مر في الجملة الإنكارية السابقة أى لم يفكر الإنسان ولم يعلم علما يقينا أنا خلقناه من نقطة الخ أو هي عين الجملة السابقة أعيدت تأكيداً للنكير السابق وتمهيدا لإنكار ما هو أحق منه بالإنكار والتعجب لما أن المنكر هناك عدم عليهم بما يتعلق بخلق أسباب معاشهم وههنا عدم عليهم بما يتعلق بخلق أنفسهم ولا ريب في أن علم الإنسان بأحوال نفسه أهم وإحاطته بها أسهل وأكل فالإنكار والتعجب من الإخلال بذلك أدخل كأنه قيل ألم يعلموا خلقه تعالى لأسباب معاشهم ولم يعلموا خلقه تعالى لأنفسهم أيضاً مع كون العلم بذلك في غاية الظهور ونهاية الأهمية على معنى أن المنكر الأول بعيد قبيح والثاني أبعد وأقبح ويحوز أن تكون الواو لعطف الجملة الإنكارية الثانية على الأولى على أنها متقدمة في الاعتبار وأن تقدم الهمزة عليها لاختصاصها الصدارة في الكلام كما هو رأي الجمهور وإيراد الإنسان مورد الضمير لأن مدار الإنكار متعلق بأحواله من حيث هو إنسان كما في قوله تعالى (أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) وقوله تعالى :

(فإذا هو خصيم مبين) أى شديد الخصومة والجدال بالباطل عطف على الجملة المنفية داخل في حيز الإنكار والتعجب كأنه قيل أولم ير أنا خلقناه من أغص الأشياء وأمنها ففاجأ خصومتنا في أمر يشهد بصحته وتحققه مبدأ فطرته شهادة بينة وإيراد الجملة الاسمية للدلالة على استقراره في الخصومة واستمراره عليها روى أن جماعة من كفار قريش منهم أبي بن خلف الجهمي وأبو جهل والناس بن وائل والوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم أبي بن خلف الاترون إلى ما يقول محمد إن الله يبعث الأموات ثم قال واللات والعزى لأصيرن إليه ولاخصمنه وأخذ عظماً بالياً فجعل يفنه بيده ويقول يا محمد أتري الله يحيي هذا بعد ما رم<sup>(١)</sup> قال صلى الله عليه وسلم نعم ويعنك ويدخلك جهنم فنزلت

(١) في ١١ : بعد ما أرم . ومثله في سيرة ابن هشام .

وقيل معنى قوله تعالى (فإذا هو خصيم مبين) فإذا هو بعد ما كان ماء مهبنا رجل  
 مبين منطبق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه فصيح فهو حيث يشد معطوف  
 على خلقنا غير داخل تحت الإنكار والتعجب بل هو من منتهات شواهد صحة  
 البحث فقوله تعالى (وضرب لنا مثلا) معطوف حيث على الجملة المتبقية داخل  
 في حيز الإنكار والتفصيل وأما على التقدير الأول فهو عطف على الجملة الفجائية  
 والمعنى ففاجأ خصومتنا وضرب لنا مثلا أى أورد في شأننا قصة صحيحة في نفس  
 الأمر هى في الترابية والبعد عن العقول كالمثل وهى إنكار إحيائنا العظام أو  
 قصة صحيحة في زعمه واستبدها وعداها من قبيل المثل وأنكرها أشد الإنكار  
 وهى إحيائنا إياها وجعل لنا مثلا ونظيرا من الخلق وقاس قدرتنا على قدرتهم  
 ونبي الكل على العموم وقوله تعالى (ونسئ خلقه) أى خلقنا إياهم على الوجه  
 المذكور الدال على بطلان ما ضربه إما عطف على ضرب داخل في حيز الإنكار  
 والتعجب أو حال من فاعله يا ضار قد أو بدوته وقوله تعالى :

(قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية ضربه المثل كأنه  
 قيل أى مثل ضرب أو ماذا قال فقيل قال (من يحيى العظام) منسكراً له أشد  
 النكير مؤكدا له بقوله تعالى (وهى رميم) أى بالية أشد البلى بعيدة من الحياة  
 غاية البعد فالمثل على الأول هو إنكار إحيائه تعالى للعظام فإنه أمر عجيب  
 في نفس الأمر حقيق لمراتبه وبعده من العقول بأن يعد مثلا ضرورية جزم  
 العقول ببطلان الإنكار ووقوع المنكر لكونه كالإنشاء بل أهون منه في قياس  
 العقل وعلى الثاني هو إحيائه تعالى لها فإنه أمر عجيب في زعمه قد استبعده وعده  
 من قبيل المثل وأنكره أشد الإنكار مع أنه في نفس الأمر أقرب شيء من  
 الوقوع لما سبق من كونه مثل الإنشاء أو أهون منه وأما على الثالث فلا فرق  
 بين أن يكون المثل هو الإنكار أو المنكر وعدم تأنيث الرميم مع وقوعه خبراً  
 للمؤنث لأنه اسم لا بلى من العظام غير صفة كالرفات وقد تمسك بظاهر الآية  
 الكريمة من أثبت للعظم حياة وبنى عليه الحكم بنجاسة عظم الميتة وأما أصحابنا  
 فلا يقولون بحياته كالشعر ويقولون المراد بإحياء العظام ردها إلى ما كانت عليه

من التضاضة والرطوبة في بدن حي حساس ﴿ قل ﴾ تكبئنا له تذكرة ما نسيه من فطرته الدالة على حقيقة الحال وإرشاده إلى طريقة الاستشهاد بها ﴿ يحجبها الذي أنشأها أول مرة ﴾ فإن قدرته كما هي لاستحالة التغير فيها والمادة على حالها ﴿ وهو بكل خلق عليم ﴾ مبالغ في العلم بتفاصيل كيفية الخلق والإيجاد لإنشاء وإعادة محيط بجميع الأجزاء المنتهية المتبددة لكل شخص من الأشخاص أصولها وفروعها وأوضاع بعضها من بعض من الاتصال والافصال والاجتماع والافتراق فيعيد كلا من ذلك على النقط السابق مع القوى التي كانت قبل والجملة إما اعتراض تذييل مقرر لمضمون الجواب أو معطوفة على الصلة والمبدول إلى الجملة الاسمية للتنبيه على أن عليه تعالى بما ذكر أمر مستمر ليس كإنشائه للبشآت وقوله تعالى :

﴿ الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا ﴾ بدل من الموصل الأول وعدم الاكتفاء بطرف صلته على صلته لتأكيد ولتفاوتهما في كيفية الدلالة أي خلق لأجلكم ومنفعتكم منه نارا على أن الجمل إيداعى والجاران متعلقان به قدما على مفعوله الصريح مع تأخرهما عنه رتبة لما مر من الاعتناء بالمقدم وللتشويق إلى المؤخر ووصف الشجر بالأخضر نظراً إلى القنط وقد قرىء الخضراء نظراً إلى المعنى وهو المرخ والغار يقطع الرجل منهما عصيتين مثل السواكين وهما خضراوان يقطع منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على الغار وهو أشق تنفدح النار باذن الله تعالى وذلك قوله تعالى ﴿ فاذا أتم منه توقدون ﴾ فن قدر على إحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها بكيفيته كان أقدر على إعادة التضاضة إلى ما كان غضا فطراً عليه اليوسة والى وقوله تعالى ﴿ أوليس الذي خلق السموات والأرض ﴾ الخ استئناف مسوق من جهة عز وجل لتحقيق مضمون الجواب الذي أمر عليه الصلاة والسلام بأن يحاط بهم بذلك ويلزمهم الحجة والهمزة للإنكار والتثنية والواو اللطيف على مقدر يقتضيه المقام أي أليس الذي أنشأها أول مرة وليس الذي جعل لهم من الشجر الأخضر نارا وليس الذي خلق السموات والأرض مع كبر جرهما

وعظم شأنهما (بقادر على أن يخلق مثلهم) في الصغر والقهارة بالنسبة إليهما فإن بداية العقل قاضية بأن من قدر على خلقهما فهو على خلق الأناسي أقدر كما قال تعالى (لخلق السموات والأرض أكبر من الناس) وقرئ. يقدر وقوله تعالى (يلى) جواب من جهته تعالى وتصريح بما أفاده الاستفهام الإنكارى من تقرير ما بعد النفي ولإذنان بتعين الجواب تعلقوا به أو تلتصموا فيه عطفة الإلزام وقوله تعالى (وهو الخلاق العليم) عطف على ما يفيد الإيجاب أى يلى هو قادر على ذلك وهو المبالغ فى الخلق والعلم كيفاً وكماً (إنما أمره) أى شأنه (إذا أراد شيئاً) من الأشياء (أن يقول له كن) أى أن يخلق به قدرته (فيكون) فيحدث من غير توقف على شيء آخر أصلاً وهذا تمثيل لتأثير قدرته تعالى فيما أراده بأمر الأمر المطاع المأمور المطيع فى سرعة حصول المأمور به من غير توقف على شيء ما وقرئ. فيكون بالنصب عطفًا على يقول (فسبحان الذى بيده ملكوت كل شيء) تنزيه له عز وعلا عما وصفوه تعالى به وتجب عما قالوا فى شأنه تعالى وقد مر تحقيق معنى سبحان والثناء للإشارة إلى أن ما فصل من شأنه تعالى موجبة لتزده وتنزيهه أكل إيجاب كما أن وصفه تعالى بالمالكية السكية المطلقة للإشعار بأنها مقتضية لذلك أتم اقتضاء والملكويت مبالغة فى الملك كالرحمت والرهوت وقرئ. ملكة كل شيء وملكته كل شيء وملك كل شيء (وإليه ترجعون) لا إلى غيره وقرئ. ترجعون بفتح التاء من الرجوع وفيه من الوعد والوعيد ما لا يخفى . عن ابن عباس رضى الله عنهما كشت لا أعلم ما روى فى فضائل يس وقرأتها كيف خصت بذلك فإذا أنه لهذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل شيء قلباً وإن قلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله تعالى غفر الله له وأعطى من الأجر كأنما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأياما مسلم قرئ. عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفًا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبشرون جنازته يصلون عليه ويشهدون دفنه وأياما مسلم قرأ لمن وهو فى سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يمحيه رضوان

خازن الجنة بشرية من شراب الجنة فيشر بها وهو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان . وقال صلى الله تعالى عليه وسلم إن في القرآن سورة تشفع لقارئها وتستغفر لمستمعها ألا وهي سورة يس .

\*\*\*

### سورة الصافات

مكية ، وآياتها مائة وإحدى أو اثنتان وثمانون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

(والصافات صفاء) إقسام من الله عز وجل بطوائف الملائكة الفاعلات الصنفون على أن المراد إيقاع نفس الفعل من غير قصد إلى المفعول أو الصافات أنفسها أى الناظيات أنفسها أى الناظيات لها في سلك الصفوف بقيامها في مقاماتها المعلومة حسبما ينطق به قوله تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) وعلى هذين المعنيين مدار قوله تعالى (وإننا لنحن الصافون) وقيل الصافات أقدامها في الصلاة . وقيل أجنحتها في الهواء ( فالزاجرات زجرا ) أى الفاعلات للزجر أو الزاجرات لما يبط بها زجره من الأجرام العلوية والسفلية وغيرها على وجه يليق بالزجور ومن جملة ذلك زجر العباد عن المعاصي وزجر الشياطين . عن الوسوسة والإغواء وعن استراق السمع كما سيأتى وصفا وزجرا مصدران مؤكدان لما قبلهما أى صفا بديما وزجرا يليقا وأما ذكرنا في قوله تعالى : ( فالتاليات ذكرا ) ففعلو التاليات ذكرنا عظيم الشأن من آيات الله تعالى . وكتبه المنزلة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وغيرها من التسبيح والتحميد والتحميد والتعجيد وقيل هو أيضاً مصدر مؤكد لما قبله فإن التلاوة من باب الذكر ثم إن هذه الصفات إن أجريت على الشكل فمقطعتها بالفاء للدلالة على

ترتيبها في الفضل إما يكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة أو على العكس وإن أجريت كل واحدة منهم على طوائف معينة فهو للدلالة على ترتيب الموصوفات في مراتب الفضل بمعنى أن طوائف الصافات ذوات فضل والزاجرات أفضل والتاليات أجبر فضلاً أو على العكس وقيل المراد بالمذكورات نفوس العلماء العمال الصافات أنفسها في صفوف الجماعات وأقدامها في الصلوات والزاجرات بالمواظع والنصائح التاليات آيات الله تعالى الدارسات شرائعه وأحكامه وقيل طوائف النزاة الصافات أنفسهم في مواطن الحروب كأنهم بنيان مرموص أو طوائف قوادم الصافات لهم فيها الزاجرات التحيل للجهاد سوقاً والمدو في المعارك طرداً لتاليات آيات الله تعالى وذكره وتسيحه في تصاعيف ذلك والكلام في العطف ودلالته على ترتيب الصفات في الفضل أو ترتيب موصوفاتها فيه كالذي سلف وأما الدلالة على الترتيب في الوجود كما في قوله :

بالف زبانة للحرث الصابج فالغائم فالأيب

فغير ظاهرة في شيء من الطوائف المذكورة فإنه لو سلم تقدم الصف على الزجر في الملائكة والنزاة فتأخر التلاوة عن الزجر غير ظاهر وقيل الصافات الطير من قوله تعالى والطير صافات والزاجرات كل ما يزجر من المعاصي والتاليات كل من يتلو كتاب الله تعالى وقيل الزاجرات القوارع القرآنية وقرىء بأدغام التاء في الصاد والزاي والذال .

(إن لهمك لواحد) جواب القسم والجملة تحقيق للحق الذي هو التوحيد بما هو المؤلف في كلامهم من التأكيد القسمي وتمهيد لما يعقبه من البرهان الناطق به أعني قوله تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق) فإن وجودهما وانتظامهما على هذا النمط البديع من أوضح دلائل وجود الصانع وعلمه وقدرته وأعدل شواهد وحدته كما مر في قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) ورب خبر ثان لأن أو خبر لمبتدأ محذوف أي مالك السموات والأرض وما بينهما من الموجودات ومربها ومبلغها إلى كالاتها والمراد بالمشارق

مشارك الشمس وإعادة الرب فيها لغاية ظهور آثار الربوبية فيها وتحمدها كل يوم فإنها ثلثائة وستون مشرقا تشرق كل يوم من مشرق منها وبحسبها تختلف المغارب وتغرب كل يوم في مغرب منها وأما قوله تعالى (رب المشرقين ورب المغربين) فهما مشرقا الصيف والشتاء ومغربهما (لما زينا السماء الدنيا) أى القربى منكم (بزينة) عجيبة بديعة (الكواكب) بالجر بدل من زينة على أن المراد بها الاسم أى ما يزان به لا المصدر فإن الكواكب بأقنصها وأوضاع بعضها من بعض زينة وأى زينة وقرئ بالإضافة على أنها يابنة لما أن الزينة مهمة صادقة على كل ما يزان به فتقع الكواكب يانها ولها ويعجز أن يراد بزينة الكواكب ما زيفت هى به وهو ضوؤها وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما بزينة الكواكب بضوء الكواكب هذا وإما على تقدير كون الزينة مصدرا فالمعنى على تقدير إضافتها الى الفاعل بأن زانت الكواكب إياها وأصله بزينة الكواكب وعلى تقدير إضافتها الى المفعول بأن زان الله الكواكب وحسبها وأصله بزينة الكواكب والمراد هو التزيين فى رأى<sup>(١)</sup> العين فإن جميع الكواكب من الثوابت والسيارات تبدو للناظرين كأنها جواهر متلألئة فى سطح سماء الدنيا بصور بديعة وأشكال رائعة ولا يقدح فى ذلك ارتكاز الثوابت فى الفلك الثامن وما عدا القمر فى الستة المتوسطة إن ثبت ذلك .

(وحفظا) منصوب إما بسطفه على زينة باعتبار المعنى كأنه قيل أنا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا (من كل شيطان مارد) أى خارج عن الطاعة يرى الشهب وأما باعتبار فعله وإما بتقدير فعل مؤخر معلل به كأنه قيل وحفظا من كل شيطان مارد زيناها بالكواكب كقوله تعالى (ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين) وقوله تعالى (لا يسمعون الى الملائ إلا على) كلام مبتدأ مسوق لبيان حالهم بعد بيان حفظ السماء عنهم مع التنبيه على كيفية الحفظ وما يعترهم فى أثناء ذلك من العذاب ولا سبيل الى جنسه صفة لكل

شيطان ولا جوابا عن سؤال مقدر لعدم استقامة المعنى ولا علة للحفظ على أن يكون الأصل ثلاثا يسمعون الخفت اللام كما حذفت من قولك جئتكم أن تكرمنى فبقى أن لا يسمعون ثم يحذف أن ويهدر عملها كما في قول من قال :

• ألا لهذا الزاجرى أحضر الوضى •

لما أن كل واحد من ذينك الخلفين غير منكر بانفراده فأما اجتماعهما فمن أنكر المنكرات التي يجب تنزيه ساحة التنزيل للجليل عن أمثالها وأصل يسمعون يسمعون والملاء الأعلى الملائكة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هم الكتبة وعنه أشراف الملائكة عليهم الصلاة والسلام أى لا يتطلبون السماع والإصغاء إليهم وقرئ يسمعون بالتخفيف (ويقذفون) يرمون (من كل جانب) من جميع جوانب السماء إذا قصدوا الصعود إليها (دحورا) علة للقذف أى للدحور وهو الطرد أو حال بمعنى مدحورين أو مصدر مؤكد له لأنهما من واحد واحد وقرئ دحورا بفتح الدال أى قذفا دحورا مبالغا في الطرد وقد جوز أن يكون مصدرا كالقبول والولوج (ولهم عذاب واصب) أى وطم في الآخرة غير ما في الدنيا من عذاب الرجم بالشهب عذاب شديد دائم غير منقطع كقوله تعالى (وأخذنا لهم عذاب السعير) (ألا من خطف الحطيفة) استثناء من واو يسمعون ومن بدل منه والحطف الاختلاس والمراد اختلاس كلام الملائكة مسارقه كما يرب عنه تعريف الحطيفة وقرئ بكسر الحاء والطاء المشددة وفتح الحاء وكسر الطاء وتشديدها وأصلها اختطف (فأتبعه شهاب) أى تبعه ولحقه وقرئ فأتبعه والشهاب ما يرى منقعا من السماء (تأقب) مضى في الغاية كأنه يشق الجو بضرته يرجم به الشياطين إذا صعدوا لاستراق السمع فيقتلهم أو يحرقهم أو يخبلمهم قالوا وإنما يعود من يسل منهم حيا طمعا في السلامة ونيل المراد كواكب السفينة (فاستقمتم) فاستخبر مشركى مكة (أم أشد خلقا) أى أقوى خلقا وأمن بنية أو أصعب خلقا وأشق إجمادا (أم من خلقنا) من الملائكة والسماء والأرض وما بينهما والمشارق والكواكب والشهب الثواقب ومن



لتغليب العقلاء على غيرهم ويدل عليه إطلاعه ومجيئه بعد ذلك لاسيما قراءة من قرأ أم من عدنا وقوله تعالى :

(إنا خلقناهم من طين لازب) فإنه الفارق بينهم وبينها لا بينهم وبين من قبلهم من الأمم كعاد وثمود ولأن المراد إثبات المعاد ورد استحالتهم والأمر فيه بالإضافة إليهم وإلى من قبلهم سواء وقرئ لازم ولا تب (بل عجبت) أى من قدرة الله تعالى على هذه الخلائق العظيمة وإنكارهم للبعث (ويسخرون) من تعجبك وتقريرك للبعث وقرئ بضم التاء على معنى أنه بلغ كمال قدرتي وكثرة مخلوقاتي إلى حيث عجبت منها وهؤلاء الجاهلهم يسخرون منها أو عجبت من أن ينكروا البعث من هذه أفاعيله<sup>(١)</sup> ويسخروا عن مجوزة العجب من الله تعالى إما على الفرض والتخييل أو على معنى الاستعظام اللازم له فإنه روعة تعزى الإنسان عند استعظام الشيء وقيل لأنه مقدر بالقول أى قل يا محمد بل صجبت (وإذا ذكروا) أى وداهم المستمر أنهم إذا عطلوا بشيء من المواضع (لا يذكرون) لا يتفكرون وإذا ذكر لهم ما يدل على صحة البعث لا يتفتنون به لغاية بلادتهم وقصور فكركهم (وإذا رأوا آية) أى معجزة تدل على صدق القائل به (يسسخرون) يبالغون فى السخرية ويقولون إنه سحر أو يستندى بعضهم من بعض أن يسخر منها (وقالوا إنا هذا) أى ما يرويه من الآيات الباهرة (إلا سحر مبين) ظاهر سحريته (أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما) أى كان بعض أجزائنا ترابا وبعضها عظاما وتقديم التراب لأنه منقلب من الأجواء البادية والعامل فى إذا ما دل عليه مبعوثون فى قوله تعالى :

(أنا لمبعوثون) أى لبعث لا نفسه لأن دونه خطوبها لو تفرد واحد منها لكفى فى النع وتقديم الطرف لتفوية الإنكار للبعث بتوجيهه إلى حالة

(١) فى ١٢ : آفاه

منافية له غاية المنافاة وكذا تكرير الهمة في آتنا للبالغة والتشديد في ذلك وكذا تحلية الجملة بأن واللام لتأكيد الإنكار لا لإنكار التأكيد كما هو ظاهر النظم الكريم فإن تقديم الهمة لاقتضائها الصدارة كما في مثل قوله تعالى (أفلا تعقلون) على رأى الجمهور فإن المعنى عندهم تعقيب الإنكار لا إنكار التعقيب كما هو المشهور وقرئ بطرح الهمة الأولى بطرح الثانية فقط (أو آباؤنا الأولون) رفع على الابتداء وخبره محذوف عند سيبويه أى وآباؤنا الأولون أيضاً مبعوثون وقيل عطف على محل إن واسمها وقيل على الضمير في مبعوثون للفصل بهمة الإنكار الجارية بحرف النفي في قوله تعالى (ما أشركننا ولا آباؤنا) وأياً ما كانت فرادهم زيادة الاستبعاد بناء على أنهم أقدم فبهم أبعد على زعمهم وقرئ أو آباؤنا .

(قل) تبكيتم لهم (نعم) والمخاطب في قوله تعالى (وأتأم داخرون) لهم ولا باتهم بطريق التغليب والجملة حال من فاعل ما دل عليه نعم أى كلهم مبعوثون والحال أنكم صاغرون أذلاء وقرئ نعم بكسر العين وهى لغة فيه (فإنما هى زجرة واحدة) هى إما ضمير مهم يفسره خبره أو ضمير البهنة والجملة جواب شرط مضمرة أو تعليل لنهى مقدر أى إذا كان كذلك فإنما هى الخ أو لا تستصبروه فإنما هى الخ والزجرة الصيحة من زجر الراعى غنمه إذا صاح عليها وهى النفخة الثانية (فإذا هم) قائمون من مرادهم أحياء (ينظرون) يصرون كما كانوا أو ينتظرون ما يفعل بهم (وقالوا) أى المبعوثون وصيغة الماضي للدلالة على التحقق والتحرر (يا ويلنا) أى هلاكنا احضر فهذا أوان حضورك وقوله تعالى (هذا يوم الدين) تعليل لدعائهم الويل بطريق الاستئناف أى اليوم الذى نجازى فيه بأعمالنا وإنما علموا ذلك لأنهم كانوا يسمعون فى الدنيا أنهم يبعثون ويحاسبون ويعززون بأعمالهم فلما شاهدوا البعث أيقنوا بما بعده أيضاً وقوله تعالى (هذا يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون) كلام الملائكة جواباً لهم بطريق التوبيخ والتفريع وقيل هو أيضاً من كلام بعضهم لبعض والفصل القضاء أو الفرق بين فرق الهدى والضلال وقوله تعالى

( احشروا الذين ظلموا ) خطاب من الله عز وجل للملائكة أو من بعضهم لبعض بحشر الظلمة من مقامهم إلى الموقف وقيل من الموقف إلى الجحيم ( وأزواجهم ) أى أشباههم ونظراءهم من العصاة عابد الصنم مع عبده وعابد الكوكب مع عبده كقوله تعالى ( وكنتم أزواجا ثلاثة ) وقيل قرناءهم من الشياطين وقيل نساهم اللات على دينهم .

( وما كانوا يعبدون من دون الله ) من الأصنام ونحوها زيادة في تحسيرهم وتخجيلهم قيل هو عام مخصوص بقوله تعالى ( إن الذين سبقت لهم منا الحسنى ) الآية الكريمة وأنت خير بأن الوصول عبارة عن المشركون خاصة جيء به لتعليل الحكم بما في حين صلته فلا عوم ولا تخصيص ( فاهدوم إلى صراط الجحيم ) أى عرفوهم طريقها ووجهوهم إليها وفيه نهك بهم ( وقهروهم ) احبسوهم في الموقف كأن الملائكة سارعوا إلى ما أمروا به من حشرهم إلى الجحيم فأمرؤا بذلك وعلا بقوله تعالى ( إنهم مسئولون ) إنذا أنا من أول الأمر بأن ذلك ليس للعفو عنهم ولا ليسترهم بتأخير العذاب في الجملة بل ليسألوا لكن لا عن عقائدهم وأعمالهم كما قيل فإن ذلك قد وقع قبل الأمر بهم إلى الجحيم بل مما ينطق به قوله تعالى ( ما لكم لا تناصرون ) بطريق التوبيخ والتفريع والتبك أى لا ينصر بعضكم بعضا كما كنتم تزعمون في الدنيا وتأخير هذا السؤال إلى ذلك الوقت لأنه وقت تنجز العذاب وشدة الحاجة إلى النصرة وحالة انقطاع الرجاء عنها بالكلية فالتوبيخ والتفريع حينئذ أشد وقعا وتأثرا قرىء لا تناصرون ولا تناصرون بالإدغام ( بل هم اليوم مستسلمون ) متقادون خاضعون لظهور عجزهم وانسداد باب الحمل عليهم أو أسلم بعضهم بعضا وخذله عن عجز فكلمهم غير متعصر .

( وأقبل ) حينئذ ( بعضهم على بعض ) ثم الاتباع والرؤساء أو الكفرة والقرناء ( يسألون ) يسأل بعضهم بعضا سؤال توبيخ بطريق الخصومة

والجدال ( قالوا ) استئناف وقع جوابا عن سؤال نفا عن حكاية تساؤلهم كأنه قيل كيف تسألون فقيل قالوا أى الاتباع للرؤساء أو السلك للقرناء ( إنكم كنتم تأتوننا ) فى الدنيا ( عن اليمين ) عن أقوى الوجوه وأمتها أو عن الدين أو عن الخير كأنكم تنفعوننا نفع السائح فنبعثناكم فهل كنتم مستعارين من يمين الإنسان الذى هو أشرف الجنانين وأقوامها وأنفعها ولذلك سمي يميننا وييمين بالساخ أو عن القوة والقسر فتقسرونا على النى وهو الأوفق للجواب أو عن الحلف حيث كانوا يحلفون أنهم على الحق .

( قالوا ) استئناف كما سبق أى قال الرؤساء أو القرناء ( بل لم تكونوا مؤمنين ) أى لم تمنعكم من الإيمان بل لم تؤمنوا باختياركم وأعرضتم عنه مع تمسكنكم منه وآثرتم الكفر عليه ( وما كان لنا عليكم من سلطان ) من قهر وتسلط نسلبكم باختياركم ( بل كنتم قوما طاغين ) مختارين للطغيان مصريين عليه ( فحق علينا ) أى لزمتنا وثبت علينا ( قول ربنا ) وهو قوله تعالى ( لأملاكن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ) ( إنا لذاقون ) أى العذاب الذى ورد به الوعيد ( فأضوناكم ) فدھوناكم إلى النى دعوة غير ملجئة فاستجبتم لنا باختياركم واستجابكم النى على الرشد ( إنا كنا غاوين ) فلا عتب علينا فى تعرضنا لإغوائكم بتلك المرتبة من الدعوة لتكونوا أمثالنا فى الغواية ( فإنهم ) أى الاتباع والمتبعين ( يومئذ فى العذاب مشركون ) حسبما كانوا مشركين فى الغواية ( إنا كذلك ) أى مثل ذلك الفعل البديع الذى تقتضيه الحكمة التشريعية ( نفعل بالمجرمين ) المتناهين فى الإجمام وهم المشركون كما يعرب عنه التعليل بقوله تعالى ( إنهم كانوا إذا قيل لهم ) بطريق الدعوة والتلقين ( لا إله إلا الله يستكبرون ) عن القبول ( ويقولون أننا لتاركوا آلهتنا لنعلم بجهنم بل جاء بالحق وصدق المرسلين ) رد عليهم وشككهم فى بيان أن ما جله به من التوحيد هو الحق الذى قام به البرهان وأجمع عليه كافة الرسل عليهم الصلاة والسلام فأبى الشر والجنون من ساحته الزبقة ( إنكم ) بما فعلتم من الإشراك وتمكيد الرسول عليه الصلاة

والسلام والاستكبار ( لذا تقوا العذاب الأليم ) والالتفات لإظهار كمال الغضب عليهم وقرئ بنصب العذاب على تقدير التوكل كقوله ولا ذاكر الله إلا قليلا وقرئ لذا تقون العذاب على الأصل ( وما تجزون إلا ما كنتم تعملون ) أى الإجزاء ما كنتم تعملونه من السيئات أو إلا بما كنتم تعملونه منها .

( إلا عباد الله المخلصين ) استثناء منقطع من ضمير ذاقوا وما بينهما اعتراض جىء به مسارعة إلى تحقيق الحق ببيان أن ذوقهم العذاب ليس إلا من جهتهم لا من جهة غيرهم أصلا وجعله استثناء من ضمير تجزون على معنى أن الكفرة لا يجزون إلا بقدر أعمالهم دون عباد الله المخلصين فإنهم يجزون أضعاافا مضاعفة عما لا وجه له أصلا لاسيما جملة استثناء متصلا بتعميم الخطاب في تجزون لجميع المكلفين فإنه ليس في حيز الاحتمال فالمعنى إنكم لذا تقون العذاب الأليم لكن عباد الله المخلصين الموحدين ليسوا كذلك وقوله تعالى ( أولئك ) إشارة إليهم للإيذان بأنهم ممتازون بما اتصفوا به من الإخلاص في عبادة الله تعالى عن عدايم امتياز بالغاً منتظمون بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإشعار ببلوغ طبقتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ( لهم ) إما خبر له وقوله تعالى ( رزق ) مرتفع على الفاعلية بما فيه من الاستقرار أو مبتدأ ولهم خير مقدم والجملة خير لأولئك والجملة الكبرى استئناف مبين لما أفاده الاستثناء لإجلال بيان تفصيلها وقيل هى خبر للاستثناء المنقطع على أنه متاول بالمبتدأ (١) وقوله تعالى ( معلوم ) أى معلوم الخصائص من حسن المنظر ولذة الطعم وطيب الرائحة ونحوها من نعمت الكمال وقيل معلوم الوقت كقوله تعالى ( ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ) وقوله تعالى ( فواكه ) إما بدل من رزق أو خبر مبتدأ مضمرة أى ذلك الرزق فواكه وتخصيصها بالذكر لأن أذواق أهل

الجنة كلها فواكه أى ما يؤكل لمجرد التلذذ دون الاقتيات لأنهم مستقنون عن القوت لكون خلفتهم عكمة محفوظة من التحلل المخرج إلى البدل وقيل لأن العواكه من اتباع سائر الأطمعة فذكرها مفعول عن ذكرها (وهم مكرمون) عند الله عز وجل لا يلحقهم هوان وذلك أعظم المثوبات وأليقها بأولى المهم وقيل مكرمون في نيله حيث يصل إليهم بغير تعب وسؤال كما هو شأن أرزاق الدنيا وقرىء مكرمون بالتشديد (في جنات النعيم) أى في جنات ليس فيها إلا النعيم وهو ظرف أحوال من المستكن في مكرمون أو خبر ثان لأولئك وقوله تعالى (على سرر) محتمل للحالية والخبرية فقوله تعالى (مقابلين) حال من المستكن فيه أو في مكرمون وقوله تعالى (يطاف عليهم) إما استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية تكامن مجالس أنسهم أو حال من الضمير في مقابلين أو في أحد الجارين وقد جوز كونه صفة لمكرمون (بكأس) بإفناء فيه خمر أو بضمير فإن الكأس تطلق عن نفس الخمر كما في قول من قال:

وكأس شربت على لذة وأخرى تدأبت منها بها

(من معين) متعلق بمضمر هو صفة لكأس أى كاتنة من شراب معين أو من نهر معين وهو الجاري على وجه الأرض الظاهر للعيون أو الخارج من العيون من عان الماء إذا نبغ وضمف به الخمر وهو الماء لأنها تجري في الجنة في أنهار كما يجري الماء قال تعالى وأنهار من خمر (يضاء لثة الشارين) صفتان أيضا لكأس ووصفها بلذة إما للمبالغة كأنها نفس اللذة أو لأنها تأنيث اللذ بمعنى اللذيذ ووزنه فعل قال:

ولذ كطعم الصرخدى تركته بأرض العدا من خيفة الحدان  
يريد التوهم (لا فيها غول) أى غائلة كما في خور الدنيا من قاله إذا أفسده وأهلكه ومنه الغول (ولام عنها يزفون) يسكرون من زوف الشارب فهو زريف ومزوف إذا ذهب عقله ويقال للمطعمون زوف فأت إذا جرح دمه كله أفرد هذا بالنبي مع اندراجه فيما قبله من نفي القول عنها لما أنه من معظم مفاسد

الخمر كأنه جلس برأسه والمعنى لاقبها نوع من أنواع الفساد من مقص أو صداع أو خمار أو عريضة أو لغو أو تأثم ولا هم يسكرون وقرىء يترفون بكسر الزاى من أنرف الضارب إذا قد عقله أو شرابه وقرىء يترفون بضم الزاى من نرف يترف بضم الزاى فهما (وعندهم قاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على أزواجهن لا يمدن طرفاً إلى غيرهم (عين) تجل العيون جمع عيناء والتجل سعة العين (كأنهن يعرض مكشونات) شبهن ببعض التمام المصون من النبار ونحوه في الصفاء والياض المخطوط بأدى صفرة فإن ذلك أحسن ألوان الأبدان (فأقبل بعضهم على بعض يتسالمون) معطوف على يضاف أى يشربون فيتحدثون على الشراب كما هو عادة الشراب قال :

وما بقيت من اللذات إلا أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض يتسالمون عن الفضائل والمعارف وعما جرى لهم وعلمهم في الدنيا فالتميز عنه بصيغة الماضي للتأكيد والدلالة على تحقق الوقوع حتماً (قال قائل منهم) في تصاعيف عاوراتهم (إني كان لي) في الدنيا (قرين) مصاحب (يقول) لي على طريقة التوبيخ بما كنت عليه من الإيمان والتصديق بالبعث (أنتك لمن المصدقين) أى بالبعث وقرىء بتشديد الصاد من التصديق والاول هو الاوفق لقوله تعالى (أهذا متا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمدينون) أى لمبعوثون ومجربون من الدين بمعنى الجراء أو لمسوسون يقال دأته أى ساسه ومنه الحديث «العاقل من دان نفسه» وقيل كان رجل تصدق بماله لوجه الله تعالى فاحتاج فاستجدى بعض إخوانه فقال ابن مالك قال تصدقت به ليعرضني الله تعالى في الآخرة خيرا منه فقال أنتك لمن المصدقين يوم الدين أو المتصدقين لطلب الثواب والله لا أعطيك شيئا فيكون التعرض لذكر موتهم وكونهم ترابا وعظاما حيثئذ لتأكيد إنكار الجزاء المبني على إنكار البعث (قال) أى ذلك القائل بعد ما حكى جلسائه مقال قريته في الدنيا (هل أتم مطلون) أى إلى أهل النار لا ريبكم ذلك القرين يزيد بذلك بيان صدقه فيما حكاه وقيل القائل هو الله تعالى أى بعض الملائكة يقول لهم هل تحبون أن تطلعوا على أهل النار

لأرأيكم ذلك القرن فقللوا أين منزلتكم من منزلتهم قيل إن في الجنة كوى ينظر منها أهلها إلى أهل النار (فاطلع) أى عليهم (فأراه) أى قرينه (في سواء الجحيم) أى في وسطها وقرىء فاطلع على لفظ المضارع المنصوب وقرىء مطلقون فاطلع واطلع بالتخفيف على لفظ الماضى والمضارع المنصوب يقال طلع علينا فلان وأطلع وبعنى واحد والمعنى هل أنتم مطلقون إلى القرن فاطلع أنا أيضاً أو عرض عليهم الإطلاع فقبلوا ما عرضه فاطلع هو بعد ذلك ولأن جعل الإطلاع متعديا فالمعنى أنه لما شرط في إطلاعه إطلاعهم كما هو ديدن الجنساء فكأنهم مطلقوه وقيل الخطاب على هذا للملائكة وقرىء مطلقون بكسر النون أرادوه مطلقون لى فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله هم الفاعلون الخير والأسرونه أو شبه اسم الفاعل بالمضارع لما بينهما من التأنى.

(قال) أى القائل مخاطباً لقرينه (تألفه إن كدت لتزدين) أى لتهلكنى بالإغواء وقرىء لتزوين والتاء فيه معنى التعجب وإن هى الخففة من أن وضير الشأن الذى هو اسمها محذوف والإلام فارقة أى تألفه أن الشأن كدت لتزدين (ولولا نعمة ربى) بالهداية والمصمة (لكنت من المحضرين) أى من الذين أحضروا العذاب كما أحضرته أنت وأضربك وقوله تعالى (أفأنحن بميتين) رجوع إلى محاوره جلساته بعد إتمام الكلام مع قرينه تبجيها وإتهاجا بما أتاح الله عز وجل لهم من الفضل العظيم والنعيم المقيم والهمزة للتقدير وفيها معنى التمجيد والفاء للعطف على مقدر يقتضيه نظم الكلام أى نحن مخلصون ممنعون فما نحن بميتين أى بمن شأنه الموت وقرىء بماتين (إلا موتنا الأولى) التى كانت فى الدنيا وهى متناولة لما فى القبر بعد الإخلاء للسؤال قاله تصديقا لقوله تعالى (لا يدقون فيها الموت إلا الموتة الأولى) وقيل إن أهل الجنة أول ما دخلوا الجنة لا يعلمون أنهم لا يموتون فإذا جيء بالموت على صورة كبش أملح فذبح ونودي يا أهل الجنة تخلوه فلا موت ويا أهل النار خلوه فلا موت يعلمونه فيقولون ذلك نعمة الله تعالى واختباؤها (وما نحن بالمذنبين) كالكفار فإلى البراءة من العذاب أيضاً نعمة جليلة مستوجبة للتحسين بها (إن هذا) أى



الامر العظيم الذى نحن فيه (هو الفوز العظيم) وقيل هو من قول الله عز وجل تقريراً لقولهم وتصديقاً له وقرىء هو الرزق العظيم وهو ما رزقوه من السعادة العظمى (لمثل هذا فليعمل العاملون) أى لنيل هذا المرام الجليل يجب أن يعمل العاملون لا المحظوظ الدينية السريعة الانصرام المقبولة بفنون الآلام وهذا أيضاً محتمل أن يكون من كلام رب العزة (أذلك خير نزل أم شجرة الزقوم) أصل النزول الفضل والريع فاستعير للمحصل من الشيء فانتصابه على التمييز أى أذلك الرزق المعلوم الذى حاصله اللذة والسرور خير نزل أم شجرة الزقوم التى حاصلها الألم والقسم ويقال النزول لما يقام وريباً من الطعام الحاضر للنازل فانتصابه على الحالية والمعنى أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة وأهل النار نزلهم شجرة الزقوم فأيهما خير فى كونه نزلاً والزقوم اسم شجرة صغيرة الورق دفرمرة كريمة الرائحة تكون فى نهاية سميت به الشجرة الموصوفة (إننا جعلناها فتنة للظالمين) محنة وعذاباً لهم فى الآخرة وابتلاء فى الدنيا فإنهم لما سمعوا أنها فى النار قالوا كيف يمكن ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا أن أن من قدر على خلق حيوان يعيش فى النار وتلدز بها أقدر على خلق الشجر فى النار وحفظه من الاحتراق<sup>(١)</sup>.

(إنها شجرة تخرج فى أصل الجحيم) منبتها فى قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتنا وقرىء نابتة فى أصل الجحيم (طلعها) أى حملها الذى يخرج منها مستعار فى طلع النخلة لمشاركته لمن الشكل والطلع من الشجر قالوا أول القمر طلع ثم خلال ثم بلع ثم رطب ثم تمر (كأنه رؤوس الشياطين) فى تناهى القبح والهلول وهو تشبيه بالغيل كتشبيه الفاق فى الحسن بالملك وقيل الشياطين الحيات الهائلة القبيحة المنظر لها أعراف وقيل إن شجراً يقال له الاستن خشناً منتناً مرا منكر الصورة يسمى ثمرة رؤوس الشياطين (فإنهم لا يكون منها) أى من الشجرة أو من طلعا فالتأنيث مكتسب من المضاف إليه (فمالتون منها

البطون) لنفلة الجوع أو لقصر على أكلها وإن كرهوها ليكون ذلك بابا من العذاب .

(ثم إن لهم عليها) على الشجرة التي ملأوا منها بطونهم بعد ما شبعوا منها وغلبهم العطش وطال استسقاؤهم كما يفى عنه كلمة ثم ويجوز أن تكون لما في شرايبهم من مزيد الكراهة والبشاعة (لهوبا من حميم) لشرايا من غساق أو صديد مشوبا بماء حميم يقطع أمعاءهم وقرى بالضم وهو اسم لما يشاب به والأول مصدر سمى به (ثم إن مرجهم) أى مصيرهم وقد قرى كذلك (إلى الحميم) إلى دركانها أو إلى نفسها فإن الزقوم والحميم نزل يقدم إليهم قبل دخولها وقبل الحميم عالج عنها لقوله تعالى ( هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن) يذهب بهم عن مقامهم ومنازلهم في الحميم إلى شجرة الزقوم فيأكلون منها إلى أن يمتثلوا ثم يسقون من الحميم ثم يردون إلى الحميم ويؤيده أنه قرى ثم إن متقلبهم (لأنهم ألفوا آباءهم ضالين) تعليل لاستعظامهم ما ذكر من فنون العذاب بتقليد الآباء في الدين من غير أن يكون لهم ولا لأبائهم شيء يتمسك به أصلا أى وجدوم ضالين في نفس الأمر ليس لهم ما يصلح شبهة فضلا عن صلاحية الدليل (فهم على آثارهم يرجعون) من غير أن يتدبروا أنهم على الحق أولا مع ظهور كونهم على الباطل بأدنى تأمل والإمراع الإسراع الشديد كأنهم يرجعون ويحنون حثا على الإسراع على آثارهم وقيل هو إمراع فيه شبه رعدة .

(ولقد ضل قبلهم) أى قبل قومك قريش (أكثر الأولين) من الأمم السالفة وهو جواب قسم محذوف وكذا قوله تعالى (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أى أنبياء أولى عدد كثير وذوى شأن خطير يبتوا لهم بطلان مام عليه وأنذروهم عاقبة الوخيمة وتكررو القسم لإبراز كمال الاعتناء بتحقيق مضمون كل من المجتنبين (فاتظرو كيف كان عاقبة المنتذرين) من الهول والنفذاعة لما لم يلتفتوا إلى الإنذار ولم يرفعوا له رأسا والمحطاب إما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد عن يتمكن من مشاهدة آثارهم وحيث كان المعنى أنهم أهلكوا لإهلاك

فظيما استثنى منهم المخلصون بقوله تعالى ﴿إلا عباد الله المخلصين﴾ أى الذين أخلصهم الله تعالى بتوفيقهم للإيمان والعمل بموجب الإنذار وقرىء المخلصين بكسر اللام أى الذين أخلصوا دينهم لله تعالى (ولقد نادانا نوح) نوع تفصيل لما أجمل فيما قبل ببيان أحوال بعض المرسلين وحسن عاقبتهم متضمن لبيان سوء عاقبة بعض المنذرين حسبا أشير إليه بقوله تعالى (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) كقوم نوح وآل فرعون وقوم لوط وقوم إلياس وليان حسن عاقبة بعضهم الذين أخلصهم الله تعالى ووفقهم للإيمان كما أشار إليه الاستثناء كقوم يونس عليه السلام ووجه تقديم قصة نوح على سائر القصص غنى عن البيان واللام جواب قسم محذوف وكذا ما في قوله تعالى ﴿فلنعم المجبيون﴾ أى وبالله لقد دعانا نوح حين يش من إيمان قومه بعد مادعاهم إليه أحقابا ودهورا فلم يرددهم دعاؤه إلا فرارا ونفورا فأجبتاه أحسن الإجابة فواقه لنعم المجبيون نحن نخفف ما حلف ثقة بدلالة ما ذكر عليه والجمع دليل العظمة والكبرياء .

﴿ونجيناه وأهله من الكرب العظيم﴾ أى من الغرق وقيل من أذى قومه ﴿وجعلنا ذرية هم الباقين﴾ لحسب حيث أهلكنا الكفرة بموجب دعائه (رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) وقد روى أنه مات كل من كان معه في السفينة غير أبنائه وأزواجهم أو هم الذين بقوا متناسلين إلى يوم القيامة قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام وكان له ثلاثة أولاد سام وحام ورافث فسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب ورافث أبو الترك وباجوج وماجوج ﴿وتركنا عليه في الآخرين﴾ من الأمم ﴿سلام على نوح﴾ أى هذا الكلام بينه وهو وارد على الحكاية كقولك قرأت سورة أنزلناها والمعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له على الدوام أمة بعد أمة وقيل ثمة قول مقدر أى قفلنا وقيل ضمن تركنا معنى قلنا وقوله تعالى ﴿في العالمين﴾ متعلق بالجوار والمجرور ومعناه الدعاء بثبات هذه التحية واستمرارها أبدا في العالمين من الملائكة والتقلين جميعا وقوله تعالى ﴿إننا كذلك نجزي المحسنين﴾ تحليل لما فعل به عليه الصلاة والسلام من التكرمة السنية من

إجابة دعائه أحسن إجابة وإبقاء ذريته وتبقيته ذكره الجميل وتسليم العالمين عليه إلى آخر الدهر بكونه من زمرة المبرورين بالإحسان الراغبين فيه وأن ذلك من قبيل مجازاة الإحسان بالإحسان وذلك إشارة إلى ما ذكر من الكرامات السنية التي وقعت جزاء له عليه الصلاة والسلام وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيذان بعلو رتبته وبعد منزلته في الفضل والشرف والكاف متعلقة بما بعدها أى مثل ذلك الجزاء الكامل نحوى الكاملين في الإحسان لا جزاء أدنى منه وقوله تعالى ﴿لأنه من عبادنا المؤمنين﴾ تعليل لكونه من المحسنين بخوص عبوديته وكآل إيمانه وفيه من الدلالة على جلالة قدرهما ما لا يخفى ﴿ثم أغرقنا الآخرين﴾ أى المفايرين لنوح وأهله وهم كفار قومه أجمعين ﴿وإن من شيعته﴾ أى من شايه في أصول الدين ﴿إبراهيم﴾ وإن اختلفت فروع شرائعها ويجوز أن يكون بين شريعتيهما اتفاق كلي أو أكثر وعن ابن عباس رضى الله عنهما من أهل دينه وعلى سنته أو من شايه على التصلب في دين الله ومصاربة المكذبين وما كان بينهما إلا نفيان (هما) <sup>(١)</sup> هود وصالح عليهما (الصلاة) <sup>(٢)</sup> والسلام وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة ﴿إذ جاء ربه﴾ منصوب باذكر أو متعلق بما في الشيعه من معنى المشايعة ﴿بقلب سليم﴾ أى من آفات القلوب أو من العلائق الشاغلة عن التبتل إلى الله عز وجل ومعنى المجيء به ربه إخلاصه له كأنه جاء به متحفا إياه بطريق التثبيل ﴿إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون﴾ بدل من الأولى أو ظرف لجاء أو لسليم أى أى شئ تعبدونه ﴿أنفكا آلهة دون الله ترويدون﴾ أى أتريدون آلهة من دون الله إفصكا أى للإفك تقدم المفعول على الفعل العناية ثم المفعول له على المفعول به لأن الإلهام مكالمهم بأنهم على إفك وباطل في شركهم ويجوز أن يكون إفصكا مفعولا به بمعنى أتريدون إفصكا ثم يفسر الإفك بقوله آلهة من دون الله دلالة على أنها إفك في نفسها للمبالغة أو يراد بها عبادته بخذف المضاعف ويجوز أن

يكون حالا بمعنى آفكين ﴿فاظنكم رب العالمين﴾ أى بمن هو حقيق بالعبادة  
 لكونه ربا للعالمين حتى تركتم عبادته خاصة وأشركتم به أخس مخلوقاته أو  
 فظنكم به أى شيء هو من الأشياء حتى جعلتم الأصنام له أندادا أو فظنكم به  
 ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم بعد ما فعلتم من الإشراك به ﴿فنظر نظرة في النجوم﴾  
 قيل كانت له عليه الصلاة والسلام حى لها نوبة معينة فى بعض ساعات الليل  
 فنظر ليعرف هل هى تلك الساعة فإذا هى قد حضرت ﴿فقال إني سقيم﴾ وكان  
 صادقا فى ذلك فجعله خدا فى تخلفه عن عيدهم وقيل أراد إني سقيم القلب لكفركم  
 وقيل نظر فى عليها أو فى كتبها أو فى أحكامها ولا منع من ذلك حيث كان قصده  
 عليه الصلاة والسلام إلهامهم حين أرادوا أن يخرجوا به عليه الصلاة والسلام  
 إلى معيدهم ليتركوه فإن القوم كانوا نجابين فأومهمم أنه قد استدل بأماره فى علم  
 النجوم على أنه سقيم أى مشارف للسقم وهو الطاعون وكان أغلب الأقسام  
 عليهم وكانوا يخافون العدوى ليتفرقوا عنه فهربوا منه إلى معيدهم وتركوه فى بيت  
 الأصنام وذلك قوله تعالى ﴿فتولوا عنه مدبرين﴾ أى هاربين مخافة العدوى  
 ﴿فراغ إلى آلهتهم﴾ أى ذهب إليها فى خفية وأصله الميل بحيلة ﴿فقال﴾  
 للأصنام استهزاء ﴿ألا تأكلون﴾ أى من الطعام الذى كانوا يصنعونه عندها  
 لتترك عليه ﴿مالك لا تنطقون﴾ أى بجوابي ﴿فراغ عليهم﴾ قال مستعليا  
 عليهم وقوله تعالى ﴿ضربا باليمين﴾ مصدر مؤكد لراغ عليهم فإنه بمعنى ضربهم  
 أو لفعل مضمر هو حال من فاعله أى فراغ عليهم يعرضهم ضربا أو هو الحال  
 منه على أنه مصدر بمعنى الفاعل أى فراغ عليهم ضاربا باليمين أى ضربا شديدا  
 قويا وذلك لأن اليمين أقوى الجارحتين وأشدّها وقوة الآلة تقتضى قوة الفعل  
 وشدته وقيل بالقوة والمثانة كما فى قوله :

إذا ما راية رفعت للجحيم تلقاها حراقة باليمين

أى بالقوة وعلى ذلك مدار تسمية الجانب باليمين لأنه يقوى الكلام ويؤكد  
 وقيل بسبب الحلف وهو قوله تعالى ﴿وتأنيب لا كيدن أصنامكم﴾ .

( فاقبلوا إليه ) أى المأمرون بإحضاره عليه الصلاة والسلام بعد ما رجعوا من عديم إلى بيت الأصنام فوجدوها مكسورة فسألوا عن الفاعل فظنوا أنه عليه الصلاة والسلام فعله فقبل فأتوا به ( يزفون ) حال من وأو أقبلوا أى يسرعون من زفيف النعام وقرى يزفون من أرف إذا دخل فى الزفيف أو من أرفه أى حمله على الزفيف أى يزف بعضهم بعضا يزفون على البناء للمفعول أى يعملون على الزفيف يزفون من وزف يزف إذا أسرع يزفون من زفاه إذا هداه كأن بعضهم يزفو بعضا لتسارعهم إليه عليه الصلاة والسلام ( قال ) أى بعد ما أتوا به عليه الصلاة والسلام وجرى بينه صلى الله عليه وسلم وبينهم من المحاورات ما ينطق به قوله تعالى ( قالوا أأنت فعلت هذا بالهتتا يا ابراهيم ) إلى قوله تعالى ( لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ) ( أتنبئون ما تحتون ) ما تحتونه من الأصنام وقوله تعالى :

( والله خلقكم وما تعملون ) حال من فاعل تمبون مؤكدة للإنكار والتوبيخ أى والحال أنه تعالى خلقكم وخلق ما تعملونه فإن جواهر أصنامهم ومادتها بخلقه تعالى وشكلها وإن كان فعلهم لكنه بإقداره تعالى لإيادهم عليه وخلقهم ما يتوقف عليه فعلهم من الدواعى والعدد والأسباب وما تعملون إما عبارة عن الأصنام فوضعه موضع ضمير ما تحتون للإيدان بأن مخلوقيتها لله عز وجل ليس من حيث نحتهم لها فقط بل من حيث سائر أعمالهم أيضاً من التصوير والنحبة والزيين ونحوها وإما على عمومته فينظم الأصنام انتظاماً أولياً مع ما فيه من تحقيق الحق ببيان أن جميع ما يعملونه كائن ما كان مخلوق له سبحانه وقيل ما معدنية أى عملكم على أنه بمعنى المفعول وقيل بمعناه فإن فعلهم إذا كان بخلق الله تعالى كان مفعولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك ( قالوا ) ابتوا له ببياناً فآلقوه فى الجحيم ) أى فى النار الشديدة الاتقاد من الجحمة وهى شدة التاجع واللام عوض من المضاف إليه أى جميع ذلك البيان وقد ذكر كيفية بنائهم له فى سورة الأنبياء ( فأرادوا به كيداً ) فإنه عليه الصلاة والسلام لما قهرهم بالحجة وألقتهم الحجر قصدوا ما قصدوا لتلا يظهر لعامة مجرم

(جعلناهم الأسفلين) الأولين بإبطال كيدهم وجعله برهاناً غيراً علو على شأنه عليه الصلاة والسلام يجعل النار عليه رداً وسلاماً (وقال إني ذاهب إلي ربك) أي مهاجر إلى حيث أمرني ربك كما قال إني مهاجر إلى ربك وهو الشام أو إلى حيث أتجرده فيه لعبادته تعالى (سهيدين) أي إلى ما فيه صلاح ديني أو إلى مقصدي وبنت القول بذلك لسبق الوعد أو لفرط توكله أو للبناء على عاداته تعالى معه ولم يكن كذلك حال موسى عليه السلام حيث قال (عسى ربي أن يهديني سواء السبيل) ولذلك أتى بصيغة التوقع.

(رب هب لي من الصالحين) أي بعض الصالحين يعني على الدعوة والطاعة ويؤنسني في الغربة يعني الولد لأن لفظ الهبة على الإطلاق خاص به وإن كان قد ورد مقيداً بالأخوة في قوله تعالى (ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبياً) ولقوله تعالى (فبشرناه بغلام حليم) فإنه صريح في أن المشر به حين ما استوجه عليه الصلاة والسلام ولقد جمع فيه بشارات ثلاث بشارة أنه غلام وأنه يبلغ أوان الحلم وأنه يكون حليماً وأي حلم يعادل حلمه عليه الصلاة والسلام حين عرض عليه أبوه الذبح فقال (يا أبت افعل ما تؤمر - يستجدي إن شاء الله من الصابرين) وقيل ما نعت الله الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأقل مما نعتهم بالحلم لعزة وجوده غير إبراهيم وإبنه إسماعيل تعالى نعمتهما به وحالهما المحكية بعد أعدل بينه بذلك.

### قصة الذبيح

والقاء في قوله تعالى (فلما بلغ معه السعي) فصيحة معربة عن مقدر قد حذف تمويلاً على شهادة الحال وإيضاحاً بعدم الحاجة إلى التصريح به لاستعالة التخلف والتأخر بعد البشارة كما مر في قوله تعالى (فلما رأى أنه أكبره) وفي قوله تعالى (فلما رآه مستقراً عنده) أي فوجده له فتشاً قلباً بلغ رتبة أن يسمى معه في أشغاله وحوادثه ومعه متعلق بمحفوظات يحيى عنه السعي لا بنفسه لأن نضلة المصدر لا تنقسمه ولا يبلغ لأن يبلغ ضمها لم يكن معاً. كلفه لما ذكر السعي قيل مع من قيل مع نفسه ونقصه لأن الأنبياء كلهم في الرتبة والاعتصام فلا يستسيغه

قيل أو أنه أو لانه استوجهه لذلك وكان له يومئذ ثلاث عشر سنة .  
 ( قال ) أى إبراهيم عليه السلام ( يابى لى أرى فى المنام أنى أذبحك )  
 أى أرى هذه الصورة بعينها أو ما منه عبارته وتأويله وقيل إنه رأى ليلة  
 التزوية كأن قاتلا يقول له إن الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح روى فى  
 ذلك من الصباح إلى الراوح أمن الله هذا الحلم أم من الشيطان فن ثمة سعى يوم  
 التزوية فلما أسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله تعالى فن ثمة سعى يوم عرفة  
 ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنحره فسمى اليوم يوم النحر وقيل إن الملائكة  
 حين بشرته بسلام حلیم قال إذن هو ذبيح الله فلما ولد وبلغ حد السعى معه قيل  
 له أوف بنذكرك ، والأظهر الأشهر أن المخاطب لإسماعيل عليه السلام إذ هو الذى  
 وهب أثر المهاجرة ولأن البشارة باسحق بعده معطوف على البشارة بهذا الغلام  
 ولقوله عليه الصلاة والسلام أنا ابن الذبيحين فأحمد ما جده لإسماعيل عليه السلام  
 والآخر أبوه عبد الله فإن عبد المطلب نذر أن يذبح ولما أن سهل الله تعالى له  
 حضر بزمزم أو بلغ بنوه عشرة فلما حصل ذلك وخرج السهم على عبد الله  
 فداء بمائة من الإبل ولذلك سنت الدية مائة ولأن ذلك كان بمكة وكان قرنا  
 الكباش معلقين بالسكبة حتى احترقا فى أيام ابن الزبير ولم يكن اسحق ثمة  
 ولأن بشارة إسحق كانت مقرونة بولادة يعقوب منه فلا يناسبه الأمر بذبحه  
 مراهما وما روى أنه عليه الصلاة والسلام سئل أى النسب أشرف فقال  
 يوسف صديق الله ابن يعقوب إسرائيل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن إبراهيم  
 خليل الله فالصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال يوسف بن إسحق بن إبراهيم  
 والزوائد من الراوى وما روى من أن يعقوب كتب إلى يوسف مثل ذلك لم  
 يثبت وقرئ لى بفتح الياء فيهما .

.. ( فانظر ماذا ترى ) من الراى ولما شاوره فيه وهو أمر محتوم ليعلم  
 ما عنده فيما نزل من بلاء الله تعالى فثبت قدمه إليه جرح ويؤمن عليه إن سلم  
 على يوان . نعمه عليه فهون ويكتسب المثوبة عليه بالانقياد له قبل نزوله وقرئ  
 بلقيس فيخرج التلمذ فكر الراء ويفتحها مبليا للمفعول . ( قل يا أيها الذين آمنوا )



ما تؤمر ) أى تؤمر به فحذف الجار أولا على القاعدة المطردة ثم حذف العائد إلى الموصول بعد انقلابه منصوبا بإيصاله إلى الفعل أو حذفاً دفعة أو أفضل أمرك على إضافة المصدر إلى المفعول وتسمية المأمور به أمراً وقرئ ما تؤمر به وصيغة المضارع للدلالة على أن الأمر متعلق به متوجه إليه مستمر إلى حين الامتثال به .

( ستجدنى إن شاء الله من الصابرين ) على الذبح أو على قضاء الله تعالى ( فلما أسلما ) أى استسلما لأمر الله تعالى وإقتادا وخضعا له يقال سلم لأمر الله وأسلم واستسلم بمعنى واحد وقرئ بهن جميعا وأصلها من قولك سلم هذا فلان إذا خلص له ومعناه سلم من أن يتنازع فيه وقولهم سلم لأمر الله وأسلم له منقولان منه ومعناها أخلص قصة لله وجعلها سائلة له وكذلك معنى استسلم استخلص نفسه له تعالى وعن قتادة رضى الله عنه فى أسلما أسلم إبراهيم ابنه وإسماعيل نفسه ( وتله للجبين ) صرعه على شقه فوقع جيئته على الأرض <sup>(١)</sup> وهو أحد جانبي الجبهة وقيل كبه على وجهه بإشارته كيلا يرى منه ما يورث رفة تحول بينه وبين أمر الله تعالى وكان ذلك عند الصخرة من متى وقيل فى الموضع المشرف على مسجد متى وقيل فى المنحر الذى ينحدر اليوم قبة ( ولأذينا ) أن يا إبراهيم قد صدقت الزؤيا ) بالعزم على الاتيان بالمأمور به وترتيب مقدماته وقد روى أنه أمر السكين بقوته على حلقه مرارا فلم يقطع ثم وضع السكين على قفاه فأقلب السكين فعند ذلك وقع النداء وجواب لما عذوف إذنا بعدم وفاء التعبير بتفصيله كأنه قيل كان ما كان بما لا يحيط به نطاق البيان من استبشارهما وشكرهما لله تعالى على ما أكرم به عليهما من دفع البلاء بعد حلوله والتوفيق لما لم يوفق أحدا مثله وإظهار فضلها بذلك على العالمين مع إحراز الثواب العظيم لك غير ذلك ( إنما كذلك ) نهرى المحسنين ) تليل لتفريج

(١) فى ١١ : فوقع على جيئته .

تلك الكربة عنهما بإحسانهما واحتج به من جود النسخ قبل وقوع المأمور به فإنه عليه الصلاة والسلام كان مأمورا بالذبح لقوله تعالى (افعل ما تؤمر) ولم يحصل (إن هذا هو البلاء المبين) الذي يتميز فيه المخلص عن غيره أو المحنة البينة الصعوبة إذ لا شيء أصعب منها (وفديناه بذبح) بما يذبح بدله فيتم به الفعل (عظيم) أى عظيم الجنة سمين أو عظيم القدر لأنه يفدى به الله نبياً ابن نبي من نسله سيد المرسلين قيل كان ذلك كبشاً من الجنة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه الكبش الذى قربه هابيل فتقبل منه وكان يعزى في الجنة حتى فدى به إسماعيل عليه السلام وقيل فدى بوعلى أبط عليه من ثبير وروى أنه هرب من إبراهيم عليه السلام عند الجفرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فبقي سنة في الرى وروى أنه رعى الشيطان حين تعرض له بالسوسة عند ذبح ولده وروى أنه لما ذبحه قال جبريل عليه السلام الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لا إله إلا الله والله أكبر فقال إبراهيم الله أكبر والله الحمد فبقي سنة والفادى في الحقيقة هو إبراهيم وإنما قيل وفديناه لأنه تعالى هو المعطى له والأمر به على التجوز في الفداء أو الإسناد (وتركنا عليه في الآخرين سلام على إبراهيم) قد سلف بيانه في عاتمة قصة نوح عليه السلام (كذلك نهرى المحسنين) ذلك إشارة إلى إبقاء ذكره الجميل فيما بين الأمم لا إلى ما أشير إليه فيما سبق فلا تكرار وعدم تهدير الجملة يا نانا للاكتفاء بما مر آنفاً (إنه من عبادنا المؤمنين) الراغبين في الإيمان على وجهه الإيقان والاعلمتان .

#### سلالة إبراهيم

(وبشرناه بإسحق نبياً من الصالحين) أى مقضياً بلبوته مقدراً كونه من الصالحين وهذا الاعتبار وقما حالين ولا حاجة إلى وجود الم بشر به وقت الإشارة فإن وجوده ذى الحال ليس بشرط وإنما الشرط مقارنة تعلق الفعل به لأعتبار معنى الحال فلا حاجة إلى تقدير مضاف يجعل عاملاً فيهما مثل وبشرناه بوجود إسحق بأن يوجد إسحق نبياً من الصالحين ومع ذلك لا يصير نظير قولنا (فادخلوها خالدين) فإن الداخلين كانوا مقدرين مخلوذين وقت الدخول

واسحق عليه السلام لم يكن مقدرا نبوة نفسه وصلاها حين ما يوجد ومن  
فسر الغلام بأسحق جعل المقصود من الإشارة نبوته عليه الصلاة والسلام وفي  
ذكر الصلاح بعد تنظيم لغائه وإيحاء إلى أنه الغاية لما تضمنها معنى السكّال  
والتكامل بالفعل على الإطلاق .

( وباركنا عليه ) على ابراهيم في أولاده ( وعلى اسحق ) بأن أخرجنا  
من صلبه أنبياء بني إسرائيل وغيرهم كأيوب وشعيب عليهم السلام أو أفننا  
عليهما بركات الدين والدنيا وقرىء وباركنا ( ومن ذريتهما محسن ) في عمله  
أو لنفسه بالإيمان والطاعة ( وظالم لنفسه ) بالكفر والمعاصي ( مبين )  
ظاهر ظلمه وفيه تنبيه على أن النسب لا تأثير له في الهداية والضلال وأن الظلم  
في أعقابها لا يعود عليهما بجنسية ولا عيب ( ولقد متنا على موسى وهرون )  
أي أنعمنا عليهما بالنبوة وغيرها من النعم الدنيوية والدنيوية ( ونجيناهما  
وقومهما ) وم بنو إسرائيل ( من الكرب العظيم ) هو ملكة آل فرعون  
وئسلاطيم عليهم بالوان الغشم والعذاب كما في قوله تعالى ( وإذ أنجيناهم من آل  
فرعون ) وقيل هو الفرق وهو بعيد لأنه لم يكن عليهم كربا ومشقة .

( ونصرناهم ) أي أياهما وقومهما على عدوهم ( فكأنوا ) بسبب ذلك  
( هم الغالين ) عليهم غلبة لا غاية وراءها بعد أن كان قومهما في أمرهم وقسرم  
حقبورين تحت أيديهم العادية يسومونهم سوء العذاب وهذه التنجية وإن كانت  
بحسب الوجود مقارنة لما ذكر من النصر والغلبة لكنها لما كانت بحسب  
المفهوم عبارة عن التخلص من المكروه بدىء بها ثم بالنصر الذي يتحقق بدلوله  
بمحض تنجية المنصور من عدوه من غير تغلبه عليه ثم بالغلبة لتبوية مقام  
الامتنان حقه بإظهار أن كل مرتبة من هذه المراتب الثلاث نعمة جليلة على  
حياها ( وآتيناهما ) بعد ذلك ( الكتاب المبين ) أي البليغ في البيان  
والتفصيل وهو التوراة ( وهديناهما ) بذلك ( الصراط المستقيم ) الموصل  
إلى الحق والصواب بما فيه من تفاصيل الشرائع وتفاريح الأحكام ( وكرمنا  
عليهما في الآخرين سلام على موسى وهرون ) أي أبقينا فيما بين الأمم الآخرين

هذا الذكر الجميل والثناء الجزيل ﴿إنا كذلك﴾ الجزء الكامل ﴿نجزى  
المحسنين﴾ الذين هما من جعلتهم لاجزاء قاصرا عنهم ﴿إنهما من عبادنا المؤمنين﴾  
سبق بيانه ﴿وإن إلياس لمن المرسلين﴾ هو إلياس بن ياسين من سبط هرون  
أخى موسى عليهم السلام بعث بعده وقيل لإدريس لأنه قرى مكانه لإدريس  
وإدريس وقرى- إيليس وقرى- إلياس بحذف الهمزة ﴿إذ قال لقومه ألا تتقون﴾  
أى عذاب الله تعالى .

﴿أتدعون بلأ﴾ أتعبونه وتطلبون الخير منه وهو اسم صنم كان لأهل  
بلك من الشام وهو البلد المعروف اليوم بيمليك قيل كان من ذهب طوله  
عشرون ذراعاً وله أربعة أوجه فتوا به وعظموه حتى أحدموه أربعمائة سادن  
وجعلهم أنبياء فكان الشيطان يدخل جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة  
يحفظونها ويعلمونها الناس وقيل البعل الرب بلغة اليمن أى أتعبون بعض البعول  
﴿وتلدون أحسن الخالقين﴾ أى وتكون عبادته وقد أشير إلى المقصود  
للإنكار المعنى بالهمزة ثم صرح به بقوله تعالى ﴿الله ربكم ورب آبائكم الأولين﴾  
بالنصب على البدلية من أحسن الخالقين وقرىء بالرفع على الابتداء والتعرض  
لذكر زبويته تعالى لأبائهم لتأكيد إنكار تركهم عبادته تعالى والإشعار بطلان  
آراء آبائهم أيضاً ﴿فكذبوه فأنهم﴾ بسبب تكذيبهم ذلك ﴿محضرون﴾  
أى العذاب والاطلاق للاكتفاء بالقرائن على أن الإحضار المطلق مخصوص  
بالشرعاً ﴿إلا عباد الله المخلصين﴾ استثناء من ضمير محضرون ﴿وتركنا  
جبله في الآخرين سلام على الياسين﴾ هو لغة في الياس كسيناء في سينين وقيل  
هو جمع له أريد به هو وأتباعه كالمهلين والحديد وفيه أن العلم إذا جمع يصبه  
تقرىء كالماتين وقرىء بإضافة آل إلى ياسين لأنهما في المصحف مفصولان  
فيكون ﴿إنا كذلك﴾ نجزي المحسنين إله من عبادنا المؤمنين ﴿  
مرتبته﴾ ﴿وإن لوطاً من المرسلين إذ نجينا﴾ أى اذكروا وقت نجيتنا إياه  
﴿والله أعلم إلا يجوز في العاشرين﴾ أى الباقي في العذاب أو الماسين  
الباقيين .

(ثم دسرنا الآخرين) فإن في ذلك شواهد على جليلة أمره وكونه من جملة المرسلين (ولأنكم) يا أهل مكة (تفرون عليهم) على منازلهم في متاجركم إلى الشام وتجاهدون آثار هلاكهم فإن سدوم في طريق الشام (مصبين) داخلين في الصباح (وبالليل) أي وساء أم نهارا وليلا ولعلها وقفت بقرب منزل يمر بها المرتجل عنه صباحا والقاصد له مساء (أفلا تعقلون) أتجاهدون ذلك فلا تعقلون حتى تفتروا به وتخافوا أن يصيبكم مثل ما أصابهم (وإن يونس لمن المرسلين) وقرئ بكسر النون (إذ أتى) أي حرب وأصله الحرب من السيد لكن لما كان حربيه من قومه بغير إذن ربه حسن إطلاقه عليه (إلى الفلك المشحون) أي المملوء (فسام) قارع أهله (فكان من المدحضين) غصار من المغلوبين بالقرعة وأصله المزلق عن مقام الظفر روى أنه عليه الصلاة والسلام لما وعد قومه بالمذاب خرج من بينهم قبل أن يأمره الله تعالى به فركب السفينة فوقفت فقال فيها عبد آتني فاقفروا فخرجت القرعة عليه فقال أنا الآتني ورمي بنفسه في الماء (فالتقمه الحوت) فابتلعه من القمة (وهو حليم) داخل في اللامة أو آت بما يلام عليه أو ملئم نفسه وقرئ ملئم بالفتح مبذبا من ليم ككشيب في مشوب (فلولا أنه كان من المسبحين) الداكرين الله كثيرا بالتسبيح مدة عمره أو في بطن الحوت وهو قوله (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) وقيل من المصلين فإنه عليه الصلاة والسلام كان كثير الصلاة في الرخاء (للبت في بطنه إلى يوم يبعثون) حيا وتيل ميتا وفيه حث على كثرة الذكر وتعظيم لشأنه ومن أقبل عليه في السراء أحد يده عند الغراء (فتبذناه بالغراء) بأن حملنا الحوت على لفظه بالمسكان الخالي عما ينطيه من شجر أو نبت روى أن الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يقتنص فيه يونس عليه السلام ويسبح ولم يارقهم حتى أتوا إلى البر فلغظه سالما لم يتغير منه شيء فأسلوا وروى أن الحوت قدفه بساحل قرية من الموصل واختلف في مقدار لبته

فَقِيلَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا وَقِيلَ عَشْرُونَ وَقِيلَ سَبْعَةٌ وَقِيلَ ثَلَاثَةٌ وَقِيلَ لَمْ يَلَيْتَ إِلَّا قَلِيلًا  
 ثُمَّ أخرج من بطنه بعيد الوقت الذى التقم فيه روى عطاء أنه حين ابتلعه أوحى  
 الله تعالى إلى الحوت لاقى جعلت بطنك له بهيمة ولم أجعله لك طعاما ( وهو  
 سقيم ) عما قاله قيل صار بدنه كبطن الطفل حين يولد ( وأبقنا عليه ) أى  
 فرقاه مظلة عليه ( شجرة من يقطين ) وهو كل ما ينبت على الأرض ولا يقوم  
 على ساق كشجر البطيخ والقثاء والحنظل وهو يفيل من قطن بالمسكان إذا أقام  
 به ولا كثرون على أنه الدباء غطته بأوراقها عن الذباب فإنه لا يقع عليه ويدل  
 عليه أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك تحب القرع قال أجل هي شجرة  
 أخى يونس وقيل هي التين وقيل لما وزع بورقه واستظل بأخصانه وأظفر  
 على ثماره وقيل كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تحفل إليه فيشرب من لبنها  
 ( وأرسلناه إلى مائة ألف ) هم قومه الذين هرب منهم وهم أهل نينوى  
 والمراد به إرساله السابق أخبر أولا بأنه من المرسلين على الإطلاق ثم أخبر  
 بأنه قد أرسل إلى أمة حجة وكان توسيط تذكير وقت هربه إلى القلك وما بعده  
 بينهما لتذكير سببه وهو ما جرى بينه عليه الصلاة والسلام وبين قومه من إنذاره  
 لإيادهم عذاب الله تعالى وتعيينه لوقت حلوله وتعليمهم وتعليقهم لإيمانهم بظهور  
 أماراته كما مر تفصيله في سورة يونس ليعلم أن إيمانهم الذى سيحكي بعد لم يكن  
 عقيب الإرسال كما هو المتبادر من ترتيب الإيمان عليه بالفناء بعد التنبؤ والتى  
 وقيل هو إرسال آخر إليهم وقيل إلى غيرهم وليس بظاهر ( أو يزيدون ) أى  
 فى رأى الناظر فإنه إذا نظر إليهم قال إنهم مائة ألف أو يزيدون والمراد هو  
 الوصف بالكثرة وقرئ بالواو ( فأمنوا ) أى بعد ما شاهدوا علام حلوه  
 العذاب إيمانا خالطا ( فتخام ) أى بالحياة الدنيا ( إلى حين ) قدره الله  
 بهيمانه لهم قيل ولعل عدم ختم هذه القصة وقصة لوط بما ختم به سائر القصص  
 لتفريق بينهما وبين أبواب الشرائع وأولى العزم من الرسل أو اكتفاء بالتسليم  
 الشامل لكل الرسل المذكورين فى آخر السورة .

## أكاذيب قريش

( فاستغفروهم ) أمر الله عز وجل في صدر السورة الكفرة رسالة صلى الله عليه وسلم بتيكيت قريش وإبطال مذهبهم في إنكار البعث بطريق الاستفتاء وساق البراهين القاطعة للتأطقة بتحقيقه لا محالة وبين وقوعه وما سيلقونه عند ذلك من فنون العذاب واستثنى منهم عباده المخلصين وفصل ما لهم من النعيم المقيم ثم ذكر أنه قد ضل من قبلهم أكثر الأولين وأنه تعالى أرسل إليهم منذرين على وجه الإجمال ثم أورد قصص كل واحد منهم على وجه التفصيل مبينا في كل قصة منها أنهم من عباده تعالى واصفا لهم تارة بالإخلاص وأخرى بالإيمان ثم أمره عليه الصلاة والسلام هنا بتيكيتهم بطريق الاستفتاء عن وجه أمر منكر خارج عن العقول بالكلية وهي القسمة الباطلة اللازمة لما كانوا عليه من الاعتقاد الزائف حيث كانوا يقولون كمض أجناس العرب جيئة وبني سلمة وخزاعة وبني مليح : الملائكة بنات الله والفاء لترتيب الأمر على ما سبق من كون أولئك الرسل الذين هم أعلام المخلوق عليهم الصلاة والسلام عباده تعالى فإن ذلك مما يؤكد التيكيت ويظهر بطلان مذهبهم الفاسد ثم بتيكيتهم بما يضعه كفرهم المذكور من الاستهانة بالملائكة يجعلهم إناثا ثم أبطل أصل كفرهم المنطوى على هذين الكافرين وهو نسبة الولد إليه سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا ولم ينظمه في سلك التيكيت لمشاركتهم النصارى في ذلك أى فاستغفروهم ( الربك البنات ) اللاتي هن أضع الجنسين ( ولهم البنون ) الذين هم أضعهما فإن ذلك مما لا يقول به من له أدنى شيء من العقل وقوله تعالى ( أم خلقنا الملائكة إناثا ) إضراب وانتقال من التيكيت بالاستفتاء السابق إلى التيكيت بهذا كما أعير إليه أى بل أخلقنا الملائكة الذين هم من أشرف المخلوقات وأبدعهم من صفات الأجسام ورفايل العليان إناثا والآنوة من أخس صفات الحيوان وقوله تعالى ( وهم شاهدون ) استهزاء بهم وتهميل لهم كقوله تعالى ( أشهدوا خلقهم ) وقوله تعالى ( ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ) فإن أمثال هذه الأمور لا تعلم إلا بالمعاينة إذ لا سبيل إلى معرفتها بطريق العقل

واتقاء النقل عما لا ريب فيه فلا بد أن يكون القائل بأنوثهم شاهداً عند خلقهم  
والجمله إما حال من فاعل خلقنا أى بل أخلقناهم إنا أنا والحال أنهم حاضرون  
حينئذ أو عطف على خلقنا أى بل أم شاهدون وقوله تعالى :

(ألا إنهم من إنكم ليقولون ولد الله) استئناف من جهة غير داخل  
تحت الأمر بالاستفتاء مسوق لإبطال أصل مذهبهم الفاسد ببيان أن ميناه ليس  
إلا الإفك الصريح والافتراء القبيح من غير أن يكون لهم دليل أو شبهة قطعاً  
(وإنهم لكاذبون) في قولهم ذلك كذباً بينا لا ريب فيه وقرئ ولد الله  
على أنه خبر مبتدأ محذوف أى الملائكة ولله تعالى عن ذلك علواً كبيراً فإن  
الولد فعل بمعنى مفعول يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (أصطفى  
البنات على البنين) إثبات لإنكم وتقرير لكذبهم فيما قالوا ببيان استظهاره  
لأمرين الاستحالة هو اصطفاؤه تعالى البنات على البنين والاصطفاء أخذ  
صفوة الشيء لنفسه وقرئ بكسر الهمزة على حذف حرف الاستفهام ثقة بدلالة  
القرائن عليه وجمعه بدلا من ولد الله ضئيف وتقدير القول أى لكاذبون في  
قولهم اصطفى الخ تصف بعيد (ما لكم كيف تحكمون) بهذا الحكم الذى  
يقضى بطلانه بديهة العقل (أفلا تذكرون) يحذف إحدى التاءين من تذكرون  
وقرئ تذكرون من ذكر والفاء للمطف على مقدر أى ألا تلاحظون ذلك  
فلا تذكرون بطلانه فانه مركوز في عقل كل ذكى وغنى

(أم لكم سلطان مبين) لإضراب وانتقال من توبيخهم وتبكيهم بما ذكر  
إلى تبكيهم بتكليفهم مالا يدخل تحت الوجود أصلاً أى بل لكم حجة واضحة  
نزلت عليكم من السماء بأن الملائكة بناته تعالى ضرورة أن الحكم بذلك لا بد له  
من سند حسى أو عقلى وحيث انتهى كلاماً فلا بد من سند نقلى (فأنوا بكتابكم)  
الناطق بصحة دعواكم (إن كنتم صادقين) فيها وفي هذه الآيات من الإنباء  
عن التسلط العظيم والإنكار الفطريح لا تأويلهم والاستبعاد الشديد لا باطيلهم  
وتسفيه أحلامهم وتركيب صفوهم وأفهامهم مع استهزاء بهم وتعجيب من جهلهم  
وإعلا بغيره على من تأمل فيها وقوله تعالى :



(وجعلوا بينه وبين الجنة نسياً) التفات إلى النية للإيمان بانقطاعهم عن الجواب وسقوطهم عن درجة الخطاب واقتضاء حالهم أن يمرض عنهم وتمحي جنائياتهم لا آخرين والمراد بالجنة الملائكة قالوا الجنس واحد ولكن من حيث من الجن ومرد وكان شراً كله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك وكان خيراً كله فهو ملك وإنما عبر عنهم بذلك الاسم وضماً منهم وتقصيراً بهم مع عظم شأنهم فيما بين الخلق أن يلقوا منزلة المناسبة التي أضافوها إليهم لجلهم هذا عبارة عن قولهم الملائكة بنات الله وإنما أعيد ذكره تمهيداً لما يقبه من قوله تعالى (ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون) أي وبالله لقد علمت الجنة التي عظموها بأن جعلوا بينها وبينه تعالى نسياً وهم الملائكة أن الكفرة لمحضرون النار معذبون بها لكنهم وافرائهم في قولهم ذلك والمراد به المبالغة في التكذيب ببيان أن الذين يدعي هؤلاء لهم تلك النسبة ويعلمون أنهم أعلم منهم بحقيقة الحال يكذبونهم في ذلك ويحكمون بأنهم معذبون لأجله حكماً مؤكداً وقيل إن قوماً من الزنادقة يقولون الله تعالى وإبليس أخوان فافقه هو الحير الكريم وإبليس هو الشر اللئيم وهو المراد بقوله تعالى (وجعلوا بينه وبين الجنة نسياً) قال الإمام الرازي وهذا القول عندى أقرب الأقاويل وهو مذهب المجهزين القائلين بيزدان وأمرن وقال مجاهد قالت قریش الملائكة بنات الله فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه فن أمهاتهم تبكتا لهم فقالوا سروات الجن وقيل معنى جعلوا بينه وبين الجنة نسياً جعلوا بينهما مناسبة حيث أشركوا به تعالى لجن في استحقاق العبادة فعلى هذه الأقاويل يجوز أن يكون الضمير في إنهم لمحضرون للجنة فاللعن لقد علمت الشياطين أن الله تعالى يحضرنهم النار ويعذبهم بها ولو كانوا مناسبين له تعالى أو شركاء في استحقاق العبادة لما عذبهم والوجه هو الأول فإن قوله (سبحان الله عما يصفون) حكاية لتنزيه الملائكة إياه تعالى عما وصفه المشركون به بمد تكذيبهم لهم في ذلك بتقدير قول مطوف على علمت وقوله تعالى (إلا عباد الله المخلصين) معاهدة منهم براءة المخلصين من أن يصفوه تعالى بذلك متضمنة لتبرئهم منه بحكم اقتراحهم في زمرة

المخلصين على أبلغ وجه وآكده على أنه استثناء منقطع من واو يصفون كأنه قيل ولقد علمت الملائكة أن المشركين لمذبذبون لقولهم ذلك وقالوا سبحان الله عما يصفونه به لكن عباد الله الذين نحن من جملتهم برآء من ذلك الوصف وقوله تعالى ﴿فأنكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين﴾ تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين عما ذكر بيان عجزهم عن إغوائهم وإضلالهم والإلتفات إلى الخطاب لإظهار كمال الاعتناء بتحقيق مضمون الكلام وما تعبدون عبارة عن الشياطين الذين أغروهم وفيه إيدان بترتهم عنهم وعن عبادتهم كقولهم بل كانوا يعبدون الجن وما نافية وأنتم خطاب لهم وللمبشرين نغليا وعلى متعلقة بفاتنين يقال فتن فلان على فلان أمراته أى أفسدها عليه والمعنى فأنكم ومعبودكم أيها المشركون لستم بفاتنين عليه تعالى بأفساد عبادهم وإضلالهم .

﴿إلا من هو صال الجسيم﴾ منهم أى داخلها لعله تعالى بأنه يصير على الكفر بسوء اختياره ويصير من أهل النار لأحالة وأما المخلصون منهم فأنهم معزول من إفسادهم وإضلالهم فهم لا جرم برآء من أن يفتنوا بكم ويسلكوا مسلككم في وصفه تعالى بما وصفتموه به وقرئ صال بضم اللام على أنه جمع محمول على معنى من قد سقط واو لإلتقاء الساكنين وقوله تعالى : ﴿وما منا إلا له مقام معلوم﴾ تعيين لجلية أمرهم وتعيين لحيزهم في موقف العبودية بعد ما ذكر من تكذيب الكفرة فيما قالوا وتنزيه الله تعالى عن ذلك وتبرئة المخلصين عنه وإظهار لقصور شأنهم وقامتهم أى وما منا أحد إلا له مقام معلوم في العبادة والالتقاء إلى أمر الله تعالى مقصور عليه لا يتجاوز ولا يستطيع أن يزل عنه خضوعا لعظمته وخشوعا لهيبته وتواضعا لجلاله كما روى عنهم رابع لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه قال ابن عباس رضى الله عنهما ما في السموات موضع شبر إلا وعليه ملك يصلى أو يسبح وروى أنه عليه الصلاة والسلام قال أطعت السماء وحق لها أن تنطق والذي نفسي بيده ما فيها موضع أربع أصابع إلا وفيه ملك وإضع جبهته ساجدا لله تعالى وقال للجبين ﴿إلا له مقام معلوم في القربة والمقاعدة﴾ وإنما نحن الصافون ﴿في

مواقف الطاعة ومواطن الخدمة ﴿ وإنا لنحن المسبحون ﴾ المقدسون في سبحانه عن كل ما لا يليق بمجانب كبريائه وتحلية كلامهم بفنون التأكيد لإبراز أن صدورهم عنهم بكامل الرغبة والنفاس هذا هو الذي تقتضيه جزالة التنزيل وقد ذكر في تفسير الآيات الكريمة وإعرابها وجوه آخر فتأمل والله الموفق .

﴿ ولئن كانوا ليقولون ﴾ إن هي المنخفضة من الثقلة وضمير الشأن محذوف واللام هي الفارقة أي إن الشأن كانت قریش تقول ﴿ لو أن عندنا ذكراً من الأولين ﴾ أي كتاباً من كتب الأولين من التوراة والإنجيل ﴿ لكتبنا عباد الله المخلصين ﴾ أي لأخلصنا العبادة لله تعالى ولما عالجنا كما عالجوا وهذا ( كقولهم ) لئن جاءنا نذير لنكونن أهدي من إحدى الأمم والفاء في قوله تعالى ﴿ فكفروا به ﴾ نصيحة كما في قوله تعالى ﴿ فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب ﴾ أي لجأهم ذكر وأى ذكر سيد الأذكار وكتاب ميمم على سائر الكتب والأسفار فكفروا به ﴿ فسوف يعلمون ﴾ أي نتيجة كفرهم وظننته ﴿ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ﴾ استئناف مقرر للوعيد وتصديره بالقسم لغاية الاعتناء بتحقيق مضمونه أي وبالله لقد سبق وعدنا لهم بالنصرة والغلبة وهو قوله تعالى ﴿ إنهم لهم المنصورون ولئن جندنا ﴾ وهم أتباع المرسلين ﴿ لهم الغالبون ﴾ على أعدائهم في الدنيا والآخرة ولا يقدح في ذلك التزامهم في بعض المشاهد فإن قاعدة أمرهم وأساسه الظفر والنصرة وإن وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والحكم للغالب وعن ابن عباس رضي الله عنهما إن لم ينصروا في الدنيا نصروا في الآخرة وقرئ على عبادنا بعضهم سبقت معنى حققت وتسميتها كلمة مع أنها كلمات لا نظاماً في معنى واحد وقرئ كليتان .

﴿ فتول عنهم ﴾ فأعرض عنهم وأصبر ﴿ حتى حين ﴾ إلى مدة يسيرة وهي مدة السكف عن القتال وقيل يوم بدر وقيل يوم الفتح ﴿ وأبصرم ﴾ على أسوأ حال وأفطن نكال حل بهم من القتل والأسر والمراد بالأسر بأبصارهم الإيدان بنائية قربه كأنه بين يديه ﴿ فسوف يبصرون ﴾ ما يقع حقيقته من

الأمور وسوف لوعيد دون التبديد (أفعبذابنا يستعجلون) روى أنه لما نزل  
فسوف يصرون قالوا متى هذا فنزل (فإذا نزل بساحتهم) أى فإذا نزل  
بالعذاب الموعود بفنائهم كأنه جيش قد هجمهم فأناع بفنائهم بقته فشن عليهم  
الغارة وقطع دابرهم بالمرّة وقيل المراد نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم الفتح وقرئ نزل بساحتهم على إسناده إلى الجار والمجرور وقرئ نزل  
حبلى للمفعول من التنزيل أى نزل العذاب (فساء صباح المنذرين) فبئس  
صباح المنذرين صباحهم واللام للجنس والصباح مستعار من صباح الجيش  
المبيت لوقت نزول العذاب ولما كثرت منهم الغارة في الصباح سموها صباحا  
وإن وقعت ليلا روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتى خيبر وكانوا  
غارحين إلى مزارعهم ومعهم المساحي قالوا عهد والخيس ورجعوا إلى حصنهم  
فيقال عليه الصلاة والسلام الله أكبر خربت خيبر أنا إذا نزلنا بساحة قوم  
فساء صباح المنذرين (وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يصرون)  
تسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم إثر تسليّة وتأكيد لوقوع الميعاد غب  
نأ كيد منع مافي لإطلاق الفعلين عن المفعول من الإيذان بأن ما يصره عليه  
الصلاة والسلام حيثئذ من فنون المسار وما يصروه من أنواع المضار لا يحيط  
به الوصف والبيان وقيل أريد بالأول عذاب الدنيا وبالثنائي عذاب الآخرة  
(سبحان ربك رب العزة عما يصفون) تنزيه لله سبحانه عن كل ما يصفه  
المشركون به بما لا يليق بجناب كبريائه وجبروته بما ذكر في السورة السريعة  
حوما لم يذكر من الأمور التي من جملتها ترك إنجاز الموعود على موجب كلمته  
السابقة لاسيما في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يليق منه الترض  
لعنوان الربوبية المعربة عن الترية والتكامل والمالكية الكلية مع الإضافة  
إلى ضميره عليه الصلاة والسلام أولا وإلى العزة ثانيا كأنه قيل سبحانه من  
هو مربيك ومملك وما لك العزة والغلبة على الإطلاق عما يصفه المفسرون بـ  
من الأشياء التي منها ترك نصرتك عليهم كما يدل عليه استعمالهم بالعذاب  
وقوله تعالى ،

(سلام على المرسلين) تشریف لهم عليهم السلام بعد تزجيہ تعالى عما ذكر وتوہيه بشأنهم وإيدان بأنهم سالمون عن كل المكارہ فأتون بجميع المآرب وقوله تعالى (والحمد لله رب العالمين) إشارة إلى وصفه عز وجل بصفاته الكريمة الثبوتية بعد التثنية على اتصافه تعالى بجميع صفاته السلية وإيدان باستتباعها للأفعال الجلية التي من جملتها إفاضته عليهم من فنون الكرامات السلية والكرامات الدينية والديوية وإسباغہ عليهم وعلى من تبعهم من صنوف النماء الظاهرة والباطنة الموجبة لمحده تعالى وإشعار بأن ما وعده عليه الصلاة والسلام من النصر والتلبة قد تحققت والمراد تلبية المؤمنين على كيفية تسييحہ تعالى وتحميده والتسليم على رسله الذين هم وسائط بينهم وبينه عز وجل في فيضان الكرامات الدينية والديوية عليهم ولعل توسط التسليم على المرسلين بين تسييحہ تعالى وتحميده لحتم السورة الكريمة بحمده تعالى مع ما فيه من الإشعار بأن توفيقه تعالى للتسليم عليهم من جملة نعمه الموجبة للحمد . عن على رضی الله عنه من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلم على المرسلين والحمد لله رب العالمين . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الصافات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل جن وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرىء من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيامة أنه كان مؤمنا بالمرسلين .

## سورة ص

مكية ، وآيات ، أو ثمان وثمانون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( ص ) بالسكون على الوقف وقرئ بالكسر والفتح لانتفاء الساكنين ويجوز أن يكون الفتح بإضمار حرف القسم في موضع الجر كقولهم الله لأفعلن بالجر وأن يكون ذلك نصبا بإضمار اذكر أو اقرأ لافتحا كما مر في فاتحة سورة البقرة وامتناع الصرف للتعريف والتأنيث لأنها علم للسورة وقد صرفنا من قرأ صاد بالتثنية على أنه اسم الكتاب أو التثنية وقيل هو في قراءة الكسر لمر من المصاداة وهي المعارضة والمقابلة ومنها الصدى الذي ينعكس من الأجسام الصلبة بمقابلة الصوت ومعناه عارض القرآن بحمله فاحمل بأوامره وأتته عن نواهيهِ وتخلق بأخلاقه ثم إن جعل اسما للحرف مشرودا على مناجاة المتحدى أو الرمز إلى كلام مثل صدق الله أو صدق محمد كما قل عن أكار السلف أو اسما للسورة خيرا لمبتدأ محذوف أو نصبا على إضمار اذكر أو اقرأ أو أمرا من المصاداة قالوا أو في قوله تعالى : ( والقرآن ذى الذكر ) للقسم وإن جعل مقسما به فهي اللطف عليه فإن أريد بالقرآن كله فالغايرة بينهما حقيقية وإن أريد عن السورة فهي اعتبارية كما في قولك مرت بالرجل الكريم وبالنسمة المباركة وأياما كان في التكرير مزيد تأكيد لمضمون الجملة المقسم عليها والذكر الشرف والتباهة كما في قوله تعالى ( وإنه لذكر لك ولقومك ) أو الدكرى والموعظة أو ذكر ما يحتاج إليه في أمر الدين من الشرائع والأحكام وغيرها من أقاصيص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأخبار الأمم الدارجة والوعد والوعيد وجواب القسم على الوجه الأول والرابع والخامس محذوف بجهو ما ينبغي عنه التحدى والأمر والأقسام به من كون المتحدى به معجرا

وكون السامور به واجبا وكون المقسم به حقيقا بالإعظام أى أقسم بالقرآن أو بصادق به إنه لمعجز أو لواجب العمل به أو لحقيق بالإعظام وأما على الوجهين الباقيين فهو الكلام الرموز إليه ونفس الجملة المذكورة قبل القسم فإن التسمية تنويه بشأن المسمى وتنبية على عظم خطره أى لأنه لصادق والقرآن ذى الذكر أو هذه السورة عظيمة الشأن والقرآن الخ على طريقة قولهم هذا حاتم وأفقه ولما كان كل واحد من هذه الأجوبة منبئا عن اتقاء الريب عن مضمونه بالكلية أبناء بينا كان قوله تعالى :

( بل الذين كفروا فى عزة وشقاق ) اضربا عن ذلك كأنه قيل لا ريب فيه قطعا وليس علم اذعان الكفرة له لثابتة ريب ما فيه بل هم فى استكبار وحمية شديدة وشقاق بعيدة تعالى ولرسوله ولذلك لا يذعنون له وقيل الجواب ما دل عليه الجملة الإضرابية أى ما كفر به من كفر لخلل وجده فيه بل الذين كفروا الخ وقرئ فى فرة أى فى غفلة عما يجب عليهم التنبه له من مبادئ الإيمان ودواعيه .

### وعيد الكفار

( كم أهلكنا من قبلهم من قرن ) وعيد لهم على كفرهم واستكبارهم ببيان ما أصاب من قبلهم من المستكبرين وكم مفعول أهلكنا ومن قرن تمييز والمعنى وقرنا كثيرا أهلكنا من القرون الخالية ( فتادوا ) عند نزول أسنا وحلول نعمتنا استغاثة وتوبة لينجوا من ذلك وقوله تعالى : ( ولات حين مناص ) حال من ضمير تادوا واستغاثوا طلبا للنجاة والحال أن ليس الحين حين مناص أى فوت ونجاة من نلصه أى فاتته لا من ناص بمعنى تأخر ولاهى المشبهة بليس زيدت عليها ناء التأنيث للتأكيد كما زيدت على رب وثم وخصت بنى الأحيان ولم يبرز إلا أحد معمولها . والأكثر حذف اسمها وقيل هى التلفية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنى الأحيان وحين مناص منصوب على أنه اسمها أى ولا حين مناص وقرئ بالخالف فخر على الأول اسمها والخبر

محذوف أى وليس حين مناص حاصل لهم وعلى الثانى مبتدأ محذوف الخبر  
أى ولا أرى حين مناص كائن لهم وقرئ بالكسر كما فى قوله :  
طلبوا صلحنا ولات أوان فاجئنا أن لات حين بقاء  
أما لأن لات تهر الأحيان كما أن لولا تهر الضمائر فى نحو قوله :  
لولاك هذا العام لم أحجج

أو لأن أوان شبه يأذ فى قوله :

نيتك من طلبك أم عمرو بواقفة وأنت إذ صحيح .  
فى أنه زمان قطع منه المضاف إليه وعوض التنوين لأن أصله أوان صلح  
ثم حل عليه حين مناص تنزيلا لقطع المضاف إليه من مناص إذ أصله حين  
مناصهم منزلة قطعه من حين لما بين المضافين من الإتحاد ثم بنى الحين لإضافته  
إلى غير متمكن وقرئ لات بالكسر كبير ويقف الكوفيون عليها بالهاء  
كالأسماء والبصريون بالتاء كالأفعال وما قيل من أن التاء مزيدة على حين  
لإتصالها به فى الإمام بما لا وجه له فإن خط المصحف خارج عن القيناس  
( وعجبوا أن جامم منكر منهم ) حكاية لأباطيلهم المتفرقة على ما حكى من  
استكبارهم وشقاقهم أى عجبوا من أن جامم رسول من جنسهم بل أدون  
منهم فى الرياسة الدنيوية والمسال على معنى أنهم عدوا ذلك أمرا عجيبا خارجا  
عن احتمال الوقوع وأنكروه أشد الإنكار لا أنهم اعتقدوا وقوعه وتعجبوا  
منه ( وقال الكافرون ) وضع فيه الظاهر موضع الضمير غضبا عليهم  
وليدان بأنه لا يتجاسر على مثل ما يقولونه إلا المتوغلون فى الكفر والفسوق  
( هذا ساحر ) فيما يظهره من الخوارق ( كذاب ) فيما يستند إلى الله  
تعالى من الإرسال والإزال ( أجل الآلهة إلهها واحدا ) بأن نفى الألوهية  
عنهم وقصرها على واحد ( إن هذا لشيء عجيب ) بليغ فى العجب وذلك لأنه  
خلافها ألفوا عليه آباءهم الذين أجمعوا على ألوهيتهم وواظبوا على عبادتهم  
كأبدا من كابر فإن مدار كل ما يأتون وما يفرون من أمور دينهم هو التقليد  
والإلتزام فيمدون ما يخالفون ما اعتادوه وعجيبا بل محالاً وأجل مدار تعجبهم



عدم وفاء علم الواحد وقدرته بالأشياء الكثيرة فلا وجه له لما أنهم لا يدعون أن لا لهم علما وقدره ومدخلا في حدوث شيء من الأشياء حتى يلزم من نفى ألوهيتهم بقاء الآثار بلا مؤثر وقرئ عجاب بالتشديد وهو أبلغ ككرام وكرام روى أنه لما أسلم عمر رضى الله عنه شق ذلك على قريش فاجتمع خمسة وعشرون من صناديدهم فاتوا أبا طالب فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وقد جئناك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن أخى هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تمل كل الميل على قومك فقال صلى الله عليه وسلم ماذا تسألوننى قالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهمتنا وندعك وإليك فقال صلى الله عليه وسلم أرأيتم إن أصليتكم ما سألتكم أمعطى أقم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها الجعم قالوا نعم وعشرا فقال قولوا لا إله إلا الله فقاموا وقالوا ذلك .

(وانطلق الملا منهم) أى وانطلق الأشراف من قريش عن مجلس أبى طالب بعدما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد وشاهدوا تصلبه عليه الصلاة والسلام في الدين وعزمته على أن يظهره على اللهين كافة ويشوعا كانوا يرجونه بتوسط أبى طالب من المصالحة على الوجه المذكور (أن أمشوا) أى قائلين بعضهم لبعض على وجه النصيحة أمشوا (واصبروا) على آلهمتنا أى واتبعوا على عبادتنا متحملين لما كسبتموه في حقها من القدرح وأن هي المفردة لأن الانطلاق عن مجلس القائل لا يخلو عن القول وقيل المرأة بالانطلاق الاندفاع في القول وامشوا من مشى المرأة إذا كثرت ولادتها ومنه الماشية للثأل أي اجتمعوا واكثروا وقرئ أمشوا بنير ان على إضمار القول وقرئ يمشون أن اصبروا (إن همنا شقى يراد) عظيم للأمر بالصبر أو لوجوب الامتنان به أى هذا الذي شاهدناه من محمد صلى الله عليه وسلم من أمر التوحيد ونفى آلهمتنا وإبطال أمرها لشيء يراد أى من جهة عليه الصلاة والسلام لإضماره وتنفيذه لا محالة من غير ضاروف بطويع ولا عطف (٤٩١ - ٤٩٠ - ٤٨٩ - ٤٨٨ - ٤٨٧ - ٤٨٦ - ٤٨٥ - ٤٨٤ - ٤٨٣ - ٤٨٢ - ٤٨١ - ٤٨٠ - ٤٧٩ - ٤٧٨ - ٤٧٧ - ٤٧٦ - ٤٧٥ - ٤٧٤ - ٤٧٣ - ٤٧٢ - ٤٧١ - ٤٧٠ - ٤٦٩ - ٤٦٨ - ٤٦٧ - ٤٦٦ - ٤٦٥ - ٤٦٤ - ٤٦٣ - ٤٦٢ - ٤٦١ - ٤٦٠ - ٤٥٩ - ٤٥٨ - ٤٥٧ - ٤٥٦ - ٤٥٥ - ٤٥٤ - ٤٥٣ - ٤٥٢ - ٤٥١ - ٤٥٠ - ٤٤٩ - ٤٤٨ - ٤٤٧ - ٤٤٦ - ٤٤٥ - ٤٤٤ - ٤٤٣ - ٤٤٢ - ٤٤١ - ٤٤٠ - ٤٣٩ - ٤٣٨ - ٤٣٧ - ٤٣٦ - ٤٣٥ - ٤٣٤ - ٤٣٣ - ٤٣٢ - ٤٣١ - ٤٣٠ - ٤٢٩ - ٤٢٨ - ٤٢٧ - ٤٢٦ - ٤٢٥ - ٤٢٤ - ٤٢٣ - ٤٢٢ - ٤٢١ - ٤٢٠ - ٤١٩ - ٤١٨ - ٤١٧ - ٤١٦ - ٤١٥ - ٤١٤ - ٤١٣ - ٤١٢ - ٤١١ - ٤١٠ - ٤٠٩ - ٤٠٨ - ٤٠٧ - ٤٠٦ - ٤٠٥ - ٤٠٤ - ٤٠٣ - ٤٠٢ - ٤٠١ - ٤٠٠ - ٣٩٩ - ٣٩٨ - ٣٩٧ - ٣٩٦ - ٣٩٥ - ٣٩٤ - ٣٩٣ - ٣٩٢ - ٣٩١ - ٣٩٠ - ٣٨٩ - ٣٨٨ - ٣٨٧ - ٣٨٦ - ٣٨٥ - ٣٨٤ - ٣٨٣ - ٣٨٢ - ٣٨١ - ٣٨٠ - ٣٧٩ - ٣٧٨ - ٣٧٧ - ٣٧٦ - ٣٧٥ - ٣٧٤ - ٣٧٣ - ٣٧٢ - ٣٧١ - ٣٧٠ - ٣٦٩ - ٣٦٨ - ٣٦٧ - ٣٦٦ - ٣٦٥ - ٣٦٤ - ٣٦٣ - ٣٦٢ - ٣٦١ - ٣٦٠ - ٣٥٩ - ٣٥٨ - ٣٥٧ - ٣٥٦ - ٣٥٥ - ٣٥٤ - ٣٥٣ - ٣٥٢ - ٣٥١ - ٣٥٠ - ٣٤٩ - ٣٤٨ - ٣٤٧ - ٣٤٦ - ٣٤٥ - ٣٤٤ - ٣٤٣ - ٣٤٢ - ٣٤١ - ٣٤٠ - ٣٣٩ - ٣٣٨ - ٣٣٧ - ٣٣٦ - ٣٣٥ - ٣٣٤ - ٣٣٣ - ٣٣٢ - ٣٣١ - ٣٣٠ - ٣٢٩ - ٣٢٨ - ٣٢٧ - ٣٢٦ - ٣٢٥ - ٣٢٤ - ٣٢٣ - ٣٢٢ - ٣٢١ - ٣٢٠ - ٣١٩ - ٣١٨ - ٣١٧ - ٣١٦ - ٣١٥ - ٣١٤ - ٣١٣ - ٣١٢ - ٣١١ - ٣١٠ - ٣٠٩ - ٣٠٨ - ٣٠٧ - ٣٠٦ - ٣٠٥ - ٣٠٤ - ٣٠٣ - ٣٠٢ - ٣٠١ - ٣٠٠ - ٢٩٩ - ٢٩٨ - ٢٩٧ - ٢٩٦ - ٢٩٥ - ٢٩٤ - ٢٩٣ - ٢٩٢ - ٢٩١ - ٢٩٠ - ٢٨٩ - ٢٨٨ - ٢٨٧ - ٢٨٦ - ٢٨٥ - ٢٨٤ - ٢٨٣ - ٢٨٢ - ٢٨١ - ٢٨٠ - ٢٧٩ - ٢٧٨ - ٢٧٧ - ٢٧٦ - ٢٧٥ - ٢٧٤ - ٢٧٣ - ٢٧٢ - ٢٧١ - ٢٧٠ - ٢٦٩ - ٢٦٨ - ٢٦٧ - ٢٦٦ - ٢٦٥ - ٢٦٤ - ٢٦٣ - ٢٦٢ - ٢٦١ - ٢٦٠ - ٢٥٩ - ٢٥٨ - ٢٥٧ - ٢٥٦ - ٢٥٥ - ٢٥٤ - ٢٥٣ - ٢٥٢ - ٢٥١ - ٢٥٠ - ٢٤٩ - ٢٤٨ - ٢٤٧ - ٢٤٦ - ٢٤٥ - ٢٤٤ - ٢٤٣ - ٢٤٢ - ٢٤١ - ٢٤٠ - ٢٣٩ - ٢٣٨ - ٢٣٧ - ٢٣٦ - ٢٣٥ - ٢٣٤ - ٢٣٣ - ٢٣٢ - ٢٣١ - ٢٣٠ - ٢٢٩ - ٢٢٨ - ٢٢٧ - ٢٢٦ - ٢٢٥ - ٢٢٤ - ٢٢٣ - ٢٢٢ - ٢٢١ - ٢٢٠ - ٢١٩ - ٢١٨ - ٢١٧ - ٢١٦ - ٢١٥ - ٢١٤ - ٢١٣ - ٢١٢ - ٢١١ - ٢١٠ - ٢٠٩ - ٢٠٨ - ٢٠٧ - ٢٠٦ - ٢٠٥ - ٢٠٤ - ٢٠٣ - ٢٠٢ - ٢٠١ - ٢٠٠ - ١٩٩ - ١٩٨ - ١٩٧ - ١٩٦ - ١٩٥ - ١٩٤ - ١٩٣ - ١٩٢ - ١٩١ - ١٩٠ - ١٨٩ - ١٨٨ - ١٨٧ - ١٨٦ - ١٨٥ - ١٨٤ - ١٨٣ - ١٨٢ - ١٨١ - ١٨٠ - ١٧٩ - ١٧٨ - ١٧٧ - ١٧٦ - ١٧٥ - ١٧٤ - ١٧٣ - ١٧٢ - ١٧١ - ١٧٠ - ١٦٩ - ١٦٨ - ١٦٧ - ١٦٦ - ١٦٥ - ١٦٤ - ١٦٣ - ١٦٢ - ١٦١ - ١٦٠ - ١٥٩ - ١٥٨ - ١٥٧ - ١٥٦ - ١٥٥ - ١٥٤ - ١٥٣ - ١٥٢ - ١٥١ - ١٥٠ - ١٤٩ - ١٤٨ - ١٤٧ - ١٤٦ - ١٤٥ - ١٤٤ - ١٤٣ - ١٤٢ - ١٤١ - ١٤٠ - ١٣٩ - ١٣٨ - ١٣٧ - ١٣٦ - ١٣٥ - ١٣٤ - ١٣٣ - ١٣٢ - ١٣١ - ١٣٠ - ١٢٩ - ١٢٨ - ١٢٧ - ١٢٦ - ١٢٥ - ١٢٤ - ١٢٣ - ١٢٢ - ١٢١ - ١٢٠ - ١١٩ - ١١٨ - ١١٧ - ١١٦ - ١١٥ - ١١٤ - ١١٣ - ١١٢ - ١١١ - ١١٠ - ١٠٩ - ١٠٨ - ١٠٧ - ١٠٦ - ١٠٥ - ١٠٤ - ١٠٣ - ١٠٢ - ١٠١ - ١٠٠ - ٩٩ - ٩٨ - ٩٧ - ٩٦ - ٩٥ - ٩٤ - ٩٣ - ٩٢ - ٩١ - ٩٠ - ٨٩ - ٨٨ - ٨٧ - ٨٦ - ٨٥ - ٨٤ - ٨٣ - ٨٢ - ٨١ - ٨٠ - ٧٩ - ٧٨ - ٧٧ - ٧٦ - ٧٥ - ٧٤ - ٧٣ - ٧٢ - ٧١ - ٧٠ - ٦٩ - ٦٨ - ٦٧ - ٦٦ - ٦٥ - ٦٤ - ٦٣ - ٦٢ - ٦١ - ٦٠ - ٥٩ - ٥٨ - ٥٧ - ٥٦ - ٥٥ - ٥٤ - ٥٣ - ٥٢ - ٥١ - ٥٠ - ٤٩ - ٤٨ - ٤٧ - ٤٦ - ٤٥ - ٤٤ - ٤٣ - ٤٢ - ٤١ - ٤٠ - ٣٩ - ٣٨ - ٣٧ - ٣٦ - ٣٥ - ٣٤ - ٣٣ - ٣٢ - ٣١ - ٣٠ - ٢٩ - ٢٨ - ٢٧ - ٢٦ - ٢٥ - ٢٤ - ٢٣ - ٢٢ - ٢١ - ٢٠ - ١٩ - ١٨ - ١٧ - ١٦ - ١٥ - ١٤ - ١٣ - ١٢ - ١١ - ١٠ - ٩ - ٨ - ٧ - ٦ - ٥ - ٤ - ٣ - ٢ - ١ - ٠ - ١ - ٢ - ٣ - ٤ - ٥ - ٦ - ٧ - ٨ - ٩ - ١٠ - ١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٠ - ٢١ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ - ٣١ - ٣٢ - ٣٣ - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ - ٤١ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠ - ٥١ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ - ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ - ١٠٠١ - ١٠٠٢ - ١٠٠٣ - ١٠٠٤ - ١٠٠٥ - ١٠٠٦ - ١٠٠٧ - ١٠٠٨ - ١٠٠٩ - ١٠١٠ - ١٠١١ - ١٠١٢ - ١٠١٣ - ١٠١٤ - ١٠١٥ - ١٠١٦ - ١٠١٧ - ١٠١٨ - ١٠١٩ - ١٠٢٠ - ١

يأتيه لا تقول يقال من طرف اللسان أو أمر يرجى فيه المساعدة بشفاعته أو امتنان  
فانقصوا أطعاكم عن امتناله من رايه يوساطه أنى طالب وشفاعته وحسبكم  
أى لا تمنعوا من عبادة ألهتكم بالكليّة فاصبروا عليها وتحملوا ما تسمعون  
في حقها من القدر وسوء القالة وقيل إن هذا الأمر لشيء يريد الله تعالى  
ويحكم يا حصانه وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه إلا الصبر وقيل إن  
هذا الأمر لشيء من نوائب الضر يراد بنا فلا تفكك لنا منه وقيل إن دينكم  
لشيء يراد أى يطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه وقيل إن هذا الذى يدعيه من  
التوحيد أو يقصده من الرياسة والترفع على العرب والسجم لشيء يفتى ويريد  
كل أحد فنامل في هذه الأقاويل واختار منها ما يساعده النظم الجليل ( ما سمعنا  
بهذا ) الذى يقوله ( في الملة الآخرة ) أى الملة النصرانية التى هى آخر الملل  
فإنهم مثله أو في الملة التى أدركنا عليها آباءنا ومجود أن يكون الجار والمجور  
سالا من هذا أى ما سمعنا بهذا من أهل الكتاب ولا الكهان كائنا في الملة القريبة  
ولقد كذبوا في ذلك أفصح كذب فإن حديث البعثة والتوحيد كان أشهر الأمور  
قبل الظهور ( إن هذا ) أى ما هذا ( إلا اختلاق ) أى كذب اختلقه .

( أنزل عليه الذكر ) أى القرآن ( من بيننا ) ونحن رؤساء الناس  
وأشرافهم كقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ومرادهم  
إنكار كونه فكرياً منلاً من عند الله عز وجل كقولهم ( لو كان خيراً ما سبقونا  
إليه ) وأمثال هذه المقالات الباطلة دليل على أن مناط تكذيبهم ليس إلا الحسد  
وقصر النظر على الخطام الدنيوى ( بل هم في شك من ذكرى ) أى من القرآن  
أو الوحى لميلهم إلى التقليد وإعراضهم عن النظر في الأدلة المؤدية إلى العلم  
بحقيقته وليس في عقيدتهم ما يثبت به فهم مذهبون بين الأوهام يفسوه تارة  
لمية السبيل ويأخرون إلى الاختلاق ( بل لما يذوقوا عذاب ) أى بل لما يذوقوا  
عذاباً إذا ذاقوه تبين لهم حقيقة الحال وفي المدالة على أن ذوقهم على  
شريف الوقوع والمضى أنهم لا يذوقونهم حتى يسبهم المذاب وقيل لم يذوقوا  
لخلاف الموجود في القرآن ولذلك شكوا فيه ( أم عنهم خزائن رحمة ربك

العزيز الوهاب ﴿ بل أعندهم خزائن رحمته تعالى يصرفون فيها حسبما يشاءون حتى يصيبوا بها من شاؤا ويصرفوها عن شاؤا ويتحكموا فيها بمقتضى آرائهم فيتنخروا للنبوة بعض متاعيدهم والمعنى أن النبوة عطية من الله عز وجل تفضل بها على من يشاء من عباده المصطفين لا مانع له فإنه العزيز أى الغالب الذى لا يقالب الوهاب الذى له أن يهب كل ما يشاء لكل من يشاء وفى إضافة اسم الرب المنبئ عن الترية والتبليغ إلى السكال إلى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشريفه واللفظ به ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿ أم لهم ملك السموات والأرض وما بينهما ﴾ ترشيح لما سبق أى بل لهم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية حتى يتكلموا فى الأمور الربانية ويتحكموا فى التداير الإلهية التى يستأثر بها رب العزة والكبرياء . وقوله تعالى .

﴿ فليرتقوا فى الأسباب ﴾ جواب شرط محذوف أى إن كان لهم ما ذكر من الملك فليصعدوا فى المارج والمناهج التى يتوصل بها إلى العرش حتى يستروا عليه ويدبروا أمر العالم وينزلوا الوحي إلى من يختارون ويستصوبون وفيه من التحكم بهم ما لا غاية وراءه والسبب فى الأصل هو الوصلة وقيل المراد بالأسباب السموات لأنها أسباب الحوادث السفلية وقيل أبوابها ﴿ جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب ﴾ أى هم جند ما من الكفار المتحزبين على الرسل مهزوم مكسور عما قريب فلا تبال بما يقولون ولا تكثرت بملعنون ومأمونة لتقليل والتحقير نحو قولك أكلت شياً ما وقيل للتعظيم على الهزء وهنالك إشارة إلى حيث وضوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم وقوله تعالى .

### من أحوال الكفار

﴿ كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرهون قوم الأوثاد ﴾ الخ استئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان أحوال الملة للطغاة الذين هؤلاء جندهم محذوف عما قبله من التشكيب وفعله بهم من العقاب وقوم الأوثاد اسماء لهم الملوك

الثابت أصله من ثبات البيت المظن بأوتاده فاستعير لثبات الملك ورسوخ السلطنة واستقامة الأمر قال الأسود بن يعفر :

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة في ظل ملك ثابت الأوتاد  
أو ذو المجموع الكثيرة سموا بذلك لأن بعضهم يشد بعضاً كالوتد يشد البناء  
وقيل نصب أربع سوار وكان يمد يدي المذب ورجليه إليها ويضرب عليها  
أوتاداً ويتركه حتى يموت وقيل كان يمد بين أربعة أوتاد في الأرض ويرسل  
عليه العقارب والحيات وقيل كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه (وتمود  
وقوم لوط وأصحاب الأيكة) أصحاب الفيضة من قوم شيب عليه السلام وقوله  
تعالى ( أولئك الأحزاب ) إما بدل من الطوائف المذكورة كما أن ذلك  
الكتاب بدل من ألم على أحد الوجوه وفيه فضل تأكيد وتلبيه على أنهم الذين  
جعل الجند المهزوم منهم وقوله تعالى ( إن كل إلا كذب الرسل ) استئناف  
جاء به تقريراً لتكذيبهم وبياناً لكيفيته وتمهيداً لما يسبقه أي ما كل أحد من  
أحاد أولئك الأحزاب أو ما كل حزب منهم إلا كذب الرسل لأن تكذيب  
واحد منهم تكذيب لهم جميعاً لاتفاق الكل على الحق وقيل ما كل حزب  
إلا كذب رسوله على نهج مقابلة الجمع بالجمع وأياً ما كان فالاستثناء مفرغ من  
أعم العام في خبر المبتدأ أي ما كل أحد منهم محكوم عليه بحكم إلا محكوم عليه بأنه  
كذب الرسل وقيل ما كل واحد منهم عذراً عنه بخبر إلا عذراً عنه بأنه كذب الرسل  
وفي إسناده التكذيب إلى الطوائف المذكورة على وجه الإيهام أولاً والإيدان بأن  
كلامهم حزب على حماله تعرب على رسوله ثانياً وتبيين كيفية تكذيبهم بالجملة  
الاستثنائية ثالثاً فنون من المبالغة مسجلة عليهم باستحقاق أشد العذاب وأنظمت ولذلك  
رتب عليه قوله تعالى ( لحق عقاب ) أي ثبت ووقع على كل منهم عقاب الذي كانت  
توجهه جنائياتهم من أصناف العقوبات المنصبة في مواضعها وإما مبتدأ وقوله تعالى  
( إن كل إلا كذب الرسل ) خبره بحذف العائد أي إن كل منهم الخ والجملة  
استثنائية مقروءة لما قبله مؤكداً لمضمونه مع ما فيه من بيان كيفية تكذيبهم والتلبيه  
على أنهم الذين جعل الجند المهزوم منهم كما ذكر وقيل هو مبتدأ وخبر والمختص

أن الأحزاب الذين جعل الجند المزموم منهم هم وأنهم الذين وجد منهم التكذيب فتدبر وأما ما قيل من أنه خبر والمبتدأ قوله تعالى (وعاد) الخ أو قوله (وقوم لوط) الخ فما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله .

(وما ينظر هؤلاء) شروع في بيان عقاب كفار مكة إثر بيان عقاب أضرابهم من الأحزاب الذين أخبر فيما سبق بأنهم جند حقير منهم مهزوم عن قريب فإن ذلك مما يوجب انتظار السامع وترقبه إلى يائه قطعاً وفي الإشارة إليهم بهؤلاء تعقير لشأنهم وتهوين لأمرهم وأما جعله إشارة إلى الأحزاب باعتبار حضورهم بحسب الذكر أو حضورهم في علم الله عز وجل فليس في حيز الاحتمال أصلاً كيف لا والانتظار سواء كان حقيقة أو استهزاء إنما يتصور في حق من لم يترتب على أعماله نتائجها بعد وبعد ما بين عقاب الأحزاب واستصالحهم بآراء لم يبق مما أريد يائه من عقوباتهم أمر منتظر وإنما الذين في مرصد الانتظار كفار مكة حيث ارتكبوا من عظام الجرائم وكبائر الجرائر الموجبة لأشد العقوبات مثل ما ارتكب الأحزاب أو أشد منه ولما يلاقوا بعد شيئاً من غوائلها أي وما ينتظر هؤلاء الكفرة الذين هم أمثال أولئك الطوائف المهلكة في الكفر والتكذيب (إلا صيحة واحدة) هي النفخة الثانية لا بمعنى أن عقابهم نفسها بما فيها من العدة والجهول فإنها داهية يعم هولها جميع الأمم برعاً وفاجرهما بل بمعنى أنه ليس بينهم وبين حلول ما أعد لهم من العقاب الفظيع إلا هي حيث أخرت عقوبتهم إلى الآخرة لما أن تعذيبهم بالاستئصال حسب استحقاقه والنبي عليه الصلاة والسلام بين أظهرهم عارج عن السنة الإلهية المبينة على الحكم الباهرة كما تعلق به قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) وأما ما قيل من أنها النفخة الأولى فما لا وجه له أصلاً لأنه لا يشاهد هولها ولا يصق بها إلا من كان حياً عند وقوعها وليس عقابهم الموعود ولقيا عقابها ولا العذاب المطلق مؤخراً إليها بل يجعل بهم من حين موتهم (ما لها من فراق) أي من ترقب متدار فراق وهو ما بين المظلمين وقريء بعزم اللقاء وهما لبثان وقوله تعالى (وقالوا ربنا عجل لنا قطعت قبلنا رحمتك الحبيب) بحكاية لما قالوه عند سماعهم

بتأخير عقابهم إلى الآخرة أى قالوا بطريق الاستهزاء والسخرية عجل لنا  
 قلنا من العذاب الذى توعدنا به ولا تؤخره إلى يوم الحساب الذى مبدؤه  
 الصيحة المذكورة والقط القطعة من الشيء من قطه إذا قطعه ويقال لصحيفة  
 الجائزة قط لأنها قطعة من القرطاس وقد فسر بها أى عجل لنا صحيفة أعمالنا  
 لننظر فيها وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد الله تعالى المؤمنين  
 الجنة فقالوا على سبيل الهزء به عجل لنا نصيبنا منها وتصدير دعائهم بالثناء  
 المذكور للإيمان فى الاستهزاء كأنهم يدعون ذلك بكال الرغبة والابتهاال .

( اصبر على ما يقولون ) من أمثال هذه المقالات الباطلة ( واذكر ) لم  
 ( عبدنا داود ) أى قصته تهويلاً لأمر المعصية فى أعينهم وتليها لهم على كال  
 قبح ما اجترأوا عليه من المعاصى فإنه عليه الصلاة والسلام مع علو شأنه  
 واختصاصه بمظالم النعم والكرامات لما ألم بصغيرة نزل عن منزلته ووجعته  
 الملائكة بالتعليل والتعريض حتى تقطن فاستغفر ربه وأتاب ووجد منه ما يحكى  
 من بكانه العذاب وغمه الواصب وندمه الدائم فى الظن بهؤلاء الكفرة الأذلين  
 من كل ذليل المرتكبين لأبكر الكبائر المصرين على أعظم المعاصى أو تذكر  
 قصته عليه الصلاة والسلام وصن نفسك أن نزل فيما كلفت من مصائبهم  
 ونعمل أذيتهم كيلا يلقاك ما لقيه من المعاتبة ( ذا الأيد ) أى ذا القوة يقال  
 فلان أيد وفو أيد وآد بمعنى وإباد كل شيء ما يتقوى به ( انه أبواب ) رجاء  
 إلى مرضاة الله تعالى وهو تعليل لكونه ذا الأيد ودليل على أن المراد به  
 القوة فى الدين فإنه عليه الصلاة والسلام كان يصوم يوماً ويفطر يوماً  
 ويقوم نصف الليل ( إنا سخرنا الجبال معه ) استئناف سيق لتعليل قوته  
 فى الدين وأوايته إلى مرضاته تعالى ومن متعلقة بالتسخير وإشارتها على اللام  
 لما أشير إليه فى سورة الأنبياء من أن تسخير الجبال له عليه الصلاة والسلام  
 لم يكن بطريق تعرض التصرف الكلى فيها إليه عليه الصلاة والسلام كتسخير  
 الريح وغيرها لسلطان عليه السلام بل بطريق التبعية له عليه الصلاة والسلام  
 وبالإهداء به فى عبادة الله تعالى وقيل متعلقة بما بعدها وهو أقرب بالنسبة إلى

إلى ما في سورة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (يسبحن) أى يقدمن الله عز وجل بصوت يتمثل له أو يخلق الله تعالى فيها الكلام أو بلسان الحال وقيل يسنن معه من السباحة وهو حال من الجبال وضع موضع مسبحات للدلالة على تجديد التسبيح حالا بعد حال أو استئناف مبین لكيفية التسخير (بالضئ والإشراق) أى وقت الإشراق وهو حين تشرق الشمس أى تضيء ويصفو شعاعها وهو وقت الضئ وأما شروقها فظلوها يقال شرقت الشمس ولما تشرق وعن أم هانئ رضى الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الضئ وقال هذه الإشراق وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت صلاة الضئ إلا بهذه الآية .

(والطير) صاف على الجبال (محشورة) حال من الطير والعالم سخرنا أى وسخرنا الطير حال كونها محشورة عن ابن عباس رضى الله عنهما كان إذا سبح جاورته الجبال بالتسبيح واجتمعت إليه الطير فسبحت وذلك حشرها وقرئ والطير محشورة بالرفع على الابتداء والخبرية (كل له أبواب) استئناف مقرر لضمون ما قبله مصرح بما فهم منه إجمالاً من تسبيح الطير أى كل واحد من الجبال والطير لأجل تسبيحه رجاء إلى التسبيح بوضع الأبواب موضع المسبح إما لأنها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لأنه يرجع إلى فعله رجوعاً بعد رجوع وإما لأن الأبواب هو التواب الكثير الرجوع إلى الله تعالى ومن دأبه إكثار الذكر وإدامة التسبيح والتقديس وقيل الضمير لله عز وجل أى كل من داود والجبال والطير لله أبواب أى مسبح مرجع التسبيح (وشددنا ملكه) قويناه بالهيبة والنصرة وكثرة الجنود وقرئ بالتقديره للبالغة قيل كان يبيت حول محرابه أربعون ألف مستلثم وقيل ادعى رجل على آخر بقرة وعجز عن إقامة البينة فأوحى الله تعالى إليه فى المنام أن اقلن المدعى عليه فتأخر فأعيد الوحي فى اليقظة فأعلمه الرجل فقال إن الله تعالى لم يأخذنى بهذا الذنب ولكن بلنى قتلك أباهة فغلبه فقال الناس إن أذننى أحد ذنباً أظهره الله تعالى عليه قتلوا فيها يده وعظمته هيته فى القلوب (الأنبياء)

الحكمة في النبوة وكالعلم وإتقان العمل وقيل الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة ( وفصل الخطاب ) أى فصل الخاتم بتمييز الحق عن الباطل أو الكلام الملتصق الذى يبينه المخاطب على المرام من غير التباس لما قد دعى فيه مظان الفصل والوصل والمطف والاستئناف والإظهار والإظهار والحذف والتكرار وإنما سمي به أما بعد لأنه يفصل المقصود عما سبق تمهيداً له كما في الصلاة وقيل هو الخطاب الفصل الذى ليس فيه إيجاز يجعل ولا إطناب على كما جاء في نعت كلام النبوة فصل لا زور ولا هذر ( وهل أتاك نيا الخصم ) استفهام معناه التمعيب والتشويق إلى استماع ما في حيزه لإيضاحه بأنه من الآباء البديعة التى حقها أن تشيع فيما بين كل حاضر وباد والخصم فى الأصل مصدر ولذلك يطلق على الواحد وما فوقه كالضيف ومعنى خصمان فريقان.

( إذ تسوروا المحراب ) إذ تصعدوا سورة ونزلوا إليه والسور الحائط المرتفع ونظيره تسنم إذا علا سلاسله وتكزاه إذا علا ذروته وإذا منطقتة بمعنى أى تأمكم الخصم إذ تسوروا أو بالنبا على أن المراد به الواقع فى عهد داود عليه السلام وأن إسناده الآتيان إليه على حذف مضاف أى قصة نبأ الخصم أو بالخصم لما فيه من معنى المخصوصة لا بآى لأن إتيانه الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن حينئذ وقوله تعالى ( إذ دخلوا على داود ) يدل عما قبله أو ظرف لتسوروا ( قزع منهم ) روى أنه تعالى بعث إليه ملكين فمصدرة إسنافين قبلهما جبريل وميكائيل عليهما السلام فطلباً أن يدخلوا عليه فوجداه فى يوم عبادته ففتحهما الحرس فتسوروا عليه المحراب بن مهمما من الملائكة فلم يشعر إلا وهما بين يديه جالسان قزع منهم لأنهم نزلوا عليه من فوق على خلاف العادة والحرس حوله فى غير يوم الحكومة والقضاء قال ابن عباس روى أنه عنهما إن داود عليه السلام جزأ زمانه أربعة أجزاء يوماً للعبادة ويوماً للقضاء ويوماً للاشتغال بخاصة نفسه ويوماً للوعظ والتذكير ( قالوا ) استئناف وقع جواباً عن سؤال لفظاً من حكاية فزع به عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فلما ألتفت الملائكة جنداً بعد جندهم لفزعهم فقيل قلوا لئلا تفزعوه ( لا تحب



خصمان) أى نحن فوجان متخاصمان على تسمية مصاحب الخصم خصماً (بنى بعضنا على بعض) هو على القرض وقصد التعريض فلا كذب فيه (فاحكم بيننا بالحق ولا تشعل) أى لا تهر فى الحكومة وقرىء ولا تشعل أى لا تبعد عن الحق وقرىء ولا تشعل<sup>(١)</sup> ولا تشاغل وكلها من معنى الشغل وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق (واهدنا إلى سواء الصراط) إلى وسط طريق الحق بدرجة الباغى عما سلكه من طريق الجور وإرشاده إلى منهاج العدل.

(إن هذا أخى) استئناف لبيان ما فيه الخصومة أى أخى فى الدين أو فى الصفة والتعرض لذلك تمهيد لبيان كمال قبح ما فعل به صاحبه (له تسع وتسعون نجمة ولى نجمة واحدة) هى الآتى من الضأن وقد يكفى بها عن المرأة والكفاية والتعريض أبلغ فى المقصود وقرىء تسع وتسعون بفتح ثاء ونجمة بكسر النون وقرىء ولى نجمة يسكون الياء (فقال أكفلنيها) أى ملككنها وحقيقته اجعلنى أكفلها كما أكفل ما تحت يدى وقيل أجمعها كفى أى نصيبى (وعزنى فى الخطاب) أى غلبنى فى مخاطبته لراى محاجة بأن جاء بمحاج لم أقدر على رده فى معالته لراى أو فى الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبتي خطاباً أى غالبى فى الخطبة فغلبنى حيث زوجها دونى وقرىء وعزنى أى غالبى وعزنى بتخفيف الراى طلباً للشفقة وهو تخفيف غريب كأنه قيس على ظلت ومست (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه) جواب قسم محذوف قصد به عليه الصلاة والسلام المبالغة فى إنكار فعل صاحبه وتهجين طمعه فى نجمة من ليس له غيرها مع أن له قطيعاً منها ولعله عليه الصلاة والسلام قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما ادعاه عليه أو بنام على تقدير صدق المبهى والسؤال مصدر مضاف إلى مفعوله وتمديته إلى مفعول آخر يالى لضمته معنى الإضافة والعزم (وإن كثيراً من الخطاء) أى الشركاء الذين جلبوا أموالهم (لبنى) ليهدي وقرىء بفتح الياء على تقدير التوهم الخفيفة وحذفاً وحذف الياء اكتفاء بالكسرة (بعضهم على بعض) غير مراعاة الحق الصحية والتثنية.

(إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) منهم فإنهم يتحامون عن البغي والعدوان (وقليل مأم) أى وهم قليل وما مزية للإيهام والتعجب من قلتهم والجملة اعتراض (وظن داود أنما فتناه) الظن مستعار للعلم الاستدلالي لما بينهما من المشابهة الظاهرة أى علم بما جرى في مجلس الحكومة وقيل لما قضى بينهما نظر أحدهما إلى صاحبه فضحك ثم صعد إلى السماء خيال وجهه فلم عليه الصلاة والسلام أنه تعالى ابتلاه وليس المعنى على تخصيص الفتنة به عليه الصلاة والسلام دون غيره بتوجيه القصر المستفاد من كلمة أنما إلى المفعول بالقياس إلى مفعول آخر كما هو الاستعمال الفائع الوارد على توجيه القصر إلى متعلقات الفعل وقبوده باعتبار الثنى فيه والإثبات فيها كما في مثل قولك إنما ضربت زيداً وإنما ضربته تاديباً بل على تخصيص حاله عليه الصلاة والسلام بالفتنة بتوجيه القصر إلى فخذ الفعل بالقياس إلى ما ينافره من الأفعال لكن لا باعتبار الثنى والإثبات معاً في خصوصية الفعل فإنه غير ممكن قطعاً بل باعتبار الثنى فيما فيه من معنى معلق الفعل واعتبار الإثبات فيما يقارنه من المعنى المخصوص فإن كل فعل من الأفعال المخصوصة ينحل عند التحقيق إلى معنى مطلق هو مدلول لفظ الفعل وإلى معنى مخصوص يقارنه ويقيده وهو أثره في الحقيقة فإن معنى نصر مثلاً فعل النصر يرشدك إلى ذلك قولهم معنى فلان يعطى ويمنع يفعل الإعطاء والمنع فمورد القصر في الحقيقة ما يتعلق بالفعل باعتبار الثنى فيه والإثبات فيما يتعلق به فالمنى وعلم داود عليه السلام أنما فعلنا به الفتنة لا غير قيل ابتليناه بامرأة أوريا وقيل امتحناه بذلك الحكومة هل يقنعه بها لما قصد منها وإثبات طريق التثليل لأنه أبلغ في التوبيخ فإن التأمل فيه إذا أداه إلى الشعور بما هو الغرض كان لوقع في نفسه وأظلم تأثيراً في قلبه وأدعى إلى التنبه لخطأ مع ما فيه من مراعاة حرمة عليه الصلاة والسلام بترك المجاهرة والإشعار بأنه أمر يستحي من التصريح به وتصويزه بصورة التحاكم لإلجائه عليه الصلاة والسلام إلى التصريح بلبسة نفسه إلى الظلم وتثنيه عليه الصلاة والسلام على أن أوريا بصدد الخصام .

(فاستغفر ربه) إثر ما علم أن ما صدر عنه ذنب (وخر راكعاً) أى

ساجداً على تسمية الوجود ركوعاً لأنه مبدؤه وأخر السجود راكعاً أى مصلياً كأنه أحرم بركتى الاستغفار (وأنا ب) أى رجع إلى الله تعالى بالتوبة . وأصل القصة أن داود عليه السلام رأى امرأة رجل يقال له أوريا فقال قلبه إليها فدأله أن يطلقها فاستحي أن يرده ففعل فتزوجها وهى أم سليمان عليه السلام وكان ذلك جائزاً في شريعته<sup>(١)</sup> معتاداً فيما بين أمته غير عجل بالمرودة حيث كان يسأل بعضهم بعضاً أن يزل له عن امرأته فيتزوجها إذا أحببته وقد كان الأنصار في صدر الإسلام يواسون المهاجرين بمثل ذلك من غير تكبير خلا أنه عليه الصلاة والسلام لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وطول شأنه به بالتثمين على أنه لم يكن يبغي له أن يتعاطى ما يتعاطاه آحاد أمته ويسأل رجلاً ليس له إلا امرأة واحدة أن يزل عنها فيتزوجها مع كثرة نسائه بل كان يحب عليه أن يغالب هواه ويظهر نفسه ويصبر على ما امتحن به وقيل لم يكن أوريا تزوجاً بل كان خطيباً ثم خطبها داود عليه السلام فأثر عليه السلام أهلها فكان ذنبه عليه الصلاة والسلام أن خطب على خطبة أخيه المسلم هذا وأما ما يذكر من أنه عليه الصلاة والسلام دخل ذات يوم محرابه وأطلق بابه وجعل يصل ويقرأ الزبور فيها هو كذلك إذ جاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فمد يده ليأخذها لابن صغير له فطارت فامتد إليها فطارت فوقعت في كوة فتبعها فأبصر امرأة جميلة قد قفضت شعرها فغفل على بدنها وهى امرأة أوريا وهو من غزاة البلقاء فكتب إلى أيوب بن سوريا وهو صاحب بعث البلقاء أن أبعث أوريا وقدمه على التابوت وكان من يقدم على التابوت لا يحمل له أن يرجع حتى يفتح الله على يديه أو يستشهد فتفتح الله تعالى على يده وسلم فأمر برذه مرة أخرى وثالثة حتى قتل وأما خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امرأته فأفلك مبتدع مكروه ومكر مخترع بلسا مكروه تنجحه الاسماع وتفر عنه الطباع ويل لمن ابتدعه وأشاعه وتباً لمن

(١) بل إن ذلك من خصائص النبي محمد صلى الله عليه وسلم ولكنه لم يلجأ إليه  
أكثر لخصائص النبي لابن بلقين .

اختزعه وأذاعه ولذلك قال على رضى الله عنه من حدث بحديث داود عليه السلام على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين وذلك حد الغيبة على الأنبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم هذا وقد قيل إن قوما قصدوا أن يقتلوه عليه الصلاة والسلام فتمسروا الحراب ودخلوا عليه فوجدوا عنده أقواما فتصنعوا بهذا التحاكم فعلم عليه الصلاة والسلام غرضهم فهم بأن يقتلهم فظن أن ذلك ابتلاء له من الله عز وجل فاستغفر ربه عاماً به وأتاب (ففغفرنا له ذلك) أى ما استغفر منه وروى أنه عليه الصلاة والسلام بقى ساجدا أربعين يوماً وإليه لا يرفع رأسه إلا للصلاة مكتوبة أو لما لا بد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت منه العشب إلى رأسه ولم يشرب ماء إلا لثلاثاء دمع وجد نفسه راغباً إلى الله تعالى في الغفر عنه حتى كاد يهلك واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له إرشا على ملكه ودعا إلى نفسه فاجتمع إليه أهل الزيف من بنى إسرائيل فلما غفر له حارب به فهزمه (وإن له عندنا لزلفى) لقربة وكرامة بعد المغفرة (وحسن مأب) حسن مرجع فى الجنة (يادادود إنا جعلناك خليفة فى الأرض) إما حكاية لما خوطب به عليه الصلاة والسلام مدينة لزلفاه عنده عز وجل وإما مقول قول مقدر هو مطوف على غفرنا أو حال من فاعله أى وقتلنا له أو قاتلنا له يادادود الخ أى استخلفناك على الملك فيها والحكم فيما بين أهلها أو جعلناك خليفة عن كان قبلك من الأنبياء القاطنين بالحق وفيه دليل بين على أن حاله عليه الصلاة والسلام بعد التوبة كما كانت قبلها لم تتغير قط .

(فاحكم بين الناس بالحق) بحكم الله تعالى فإن الخلافة بكل ما معنيه مقتضية له حياً (ولا تتبع الهوى) أى هوى النفس فى الحكومات وغيرها من أمور الدارين والدنيا (فيصلك عن سبيل الله) بالنصب على أنه جواب النهى وقيل هو هوىهم بالمعطف على النهى مفتوح لالتقاء الساكنين أى فيكون الهوى أو اتباعه سبباً لضلالك عن دلائله التى نصيبا على الحق تكويناً وتشريعاً وقوله تعالى (إن للذين ضلّون عن سبيل الله) تحليل لما قبله بيان غائبه وإظهار سبيل الله فى موقع الإضمار لزيادة التقرير والإيضاح بحال شبهة الضلال عنه

﴿لم عذاب شديد﴾ جملة من خبر ومبتدأ وقعت خبراً لأن أو الظرف خبراً لأن وعذاب مرتفع على القاطية بما فيه من معنى الاستقرار ﴿بما نسوا﴾ بسبب نسيانهم وقوله تعالى ﴿يوم الحساب﴾ إما مفعول لنسوا فيكون تعليلاً صريحاً لثبوت العذاب الشديد لهم بنسيان يوم الحساب بعد الإشعار بعلة ما يستتبعه ويستلزمه أعنى الضلال عن سبيل الله تعالى فإنه مستلزم لنسيان يوم الحساب بالمرّة بل هذا فرد من أفراد أو ظرف لقوله تعالى لم أى لم عذاب شديد يوم القيامة بسبب نسيانهم الذى هو عبارة عن ضلالهم ومن ضروره أن يكون منفعه سبيل الله فيكون التعليل المصرح به حيثئذ عين التعليل المصرح به بالذات غيره بالعنوان ومن لم يتلبه لهذا السر السرى قال بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن السبيل فإن تذكره يقتضى ملازمة الحق وعكافة الهوى فتدبر ﴿وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا﴾ كلام مستأنف مقرر لما قبله من أمر البعث والحساب والجواء أى وما خلقناهما وما بينهما من المخلوقات على هذا النظام البديع الذى تجار في فهمه العقول خلقاً باطلاً أى غالياً عن الغاية الجميلة والحكمة الباهرة بل منطقياً على الحق المبين والحكم البالغة حيث خلقنا من بين ما خلقنا نفوساً أودعناها العقل والتمييز بين الحق والباطل والنافع والضار ومكنناها من التصرفات العملية والعملية في استجلاب منافعها واستدفاع مضارها ونصبتنا للحق دلائل آفاقية وأنصبة ومنعناها القدرة على الاستغناء عنها ثم لم يقتصر على ذلك المقدار من الألفاف بل أرسلنا إليها رسلاً وأنزلنا عليها كتباً يبين فيها كل دقيق وجليل وأزحنا عليها بالكلفة وعرضناها بالتكليف للمنافع العظيمة وأعدنا لها عاقبة وجزاء على حسب أعمالها ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما نفى من خلق ما ذكر باطلاً ﴿ظن الذين كفروا﴾ أى مضمونهم فإن جحودهم بأمر البعث والجواء الذى عليه يدور فلك تنكروا العالم قول منهم يطلان خلق ما ذكر وخلوه عن الحكمة سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً ﴿فويل للذين كفروا﴾ مبتدأ وخبر والفاء لإفادة ترتب ثبوت الويل لهم على ظنهم للباطل كما أن وضع الموصول موضع ضميرهم للإشعار بما في خبر الصلة

بعلية كفرهم له ولا تنافي بينهما لأن ظنهم من باب كفرهم ومن في قوله تعالى (من النار) تعليلية كما في قوله تعالى (فويل لهم عما كتبت أيديهم) وظناؤه مفيدة لعلية النار لثبوت الويل لهم صريحا بعد الإشعار بعلية ما يؤدي إليها من ظنهم وكفرهم أي فويل لهم بسبب النار المترتبة على ظنهم وكفرهم .

( أم نجمل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض ) أم متقطعة وما فيها من بل للاضراب الانتقالي عن تقرير أمر البعث والحساب والجزاء بما مر من نفي خلق العالم غالبا عن الحكم والمصالح إلى تقريره وتحقيقه بما في الهزيمة من إنكار التسوية بين الفريقين ونفيها على أبلغ وجه وآكده أي بل نجمل المؤمنين المصلحين كالكفرة المفسدين في أقطار الأرض كما يقتضيه عدم البعث وما يترتب عليه من الجزاء لاستواء الفريقين في التمتع بالحياة الدنيا بل الكفرة أوفر حظا منها من المؤمنين لكن ذلك الجمل محال فتمتنع البعث والجزاء حتما رفع الأولين إلى أعلى عليين ورد الآخرين إلى أسفل سافلين وقوله تعالى ( أم نجمل المتقين كالفجار ) اضرب وانتقال عن إثبات ما ذكر يلزم المحال الذي هو التسوية بين الفريقين المذكورين على الإطلاق إلى إثباته يلزم ما هو أظهر منه استحالة وهو التسوية بين أتقياء المؤمنين وأشقياء الكفرة وحمل الفجار على فجرة المؤمنين عما لا يساعده المقام ويجوز أن يراد بهذين الفريقين عين الأولين ويكون التكرير باختيار وصفين آخرين مما أدخل في إنكار التسوية من الوصفين الأولين وقيل قال كفار قريش للمؤمنين إنا نعطى في الآخرة من الخير ما تطون فنزلت ( كتاب ) خبر مبتدأ محذوف هو حارة عن القرآن أو السورة وقوله تعالى ( أنزلناه إليك ) صفته وقوله تعالى ( مبارك ) خبر ثان للمبتدأ أو صفة لكتاب هند من يجوز تأخير الوصف المبرح عن خبر المبرح وقرئ مبارك على أمحال من مفعول أنزلنا ومعنى المبالغة في المنافع الدينية والدنيوية وقوله تعالى ( ليديروا آياته ) متعلق بأنزلناه أي أنزلناه ليتفكروا في آياته التي من جعلها هذه الآيات المعربة عن آياته التبركوتية والتشريعية فليديروا آياته من المعاني الفاتحة والتأويلات

اللائقة وقوى ليتدبروا على الأصل ولتدبروا على الخطاب أى أنت وعلماء  
أمتك يحذف إحدى التامين (وليتذكر أولو الألباب) أى وليتفظ به ذوو  
العقول السليمة أو ليستحضروا ما هو كالمركز في عقولهم من فرط تمكنهم  
من معرفته لما نصب عليه من الدلائل فإن الكتب الإلهية مينة لما لا يعرف  
إلا بالشرح ومرشدة إلى مالا سئل للعقل إليه (ووهبنا داود سليمان نعم العبد)  
وقرى نعم العبد أى سليمان كما بنى عنه تأخير عن داود مع كونه مفعولا  
صريحا لو هبنا ولأن قوله تعالى (لأنه أواب) أى رجاع إلى الله تعالى بالتوبة  
أو إلى التيسير مرجع له لتلليل للندح وهو من حاله لما أن الضمير المجرور في  
قوله تعالى (إذ عرض عليه) راجع إليه عليه الصلاة والسلام قطعا وإذا منصوب  
بأذكر أى أذكر ما صدر عنه إذ عرض عليه (بالعش) نعو من الظاهر إلى آخر  
النهار (الصفات) فإنه يشهد بأنه أواب وقيل لنعم وتأخير الصفات عن  
الظرفين لما مر مرارا من التفويق إلى المؤخر والظاهر من الخيل الذى يقوم  
على طرف سببك يد أو رجل وهو من الصفات المعهودة في الخيل لا يكاد  
يتفق إلا في الغراب المخلص وقيل هو الذى يجمع يديه ويسويهما وأما الذى  
يقف على سبكه فهو المنخيم (الجياد) جمع جواد وجود وهو الذى يسرع في  
جره وقيل الذى يهود عند الركض وقيل وصفت بالصفون والجودة لبيان  
جمعها بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية أى إذا وقفت كانت ساكنة  
معلمة في مواقفها وإذا جريت كانت سراها خفاها في جريها وقيل هو جمع جيد  
روى أنه عليه الصلاة والسلام غزا أهل دمشق ونصيبين وأصاب ألف فرس  
وقيل أصابها أبوه من المعالقة فورثها منه وقيل خرجت من البحر لها أجنحة  
فقعده يوما بعد ما صلى الظهر على كرسيه فاستمرضا فلم تزل تمرض عليه حتى  
غربت الشمس وضل من العصر أو عن ورد كان له من الذكر وقتله وتبينوه  
فلم يعلوه فاغتم لما فاته فاستردما فمقرها تقر بالله تعالى وبقي ما فاته في لحي  
الناس من الجياد فمن نسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيرا منها وهى الريح  
تحرى بأمره .

(فقال إني أحببت حب الخير على ذكر ربّي) قاله عليه الصلاة والسلام عند غروب الشمس اعترافاً بما صدر عنه من الاشتغال بها عن الصلاة ونمنا عليه وتمييداً لما يقبّه من الأمر بردها وعقرها والتمقيب باعتبار أواخر العرض المستمر دون ابتدائه والتأكيد للدلالة على أن اعترافه ونمّنه من صميم القلب لا لتحقيق مضمون الخير وأصل أحببت أن يعدى بعلى لأنه بمعنى أثر لكن لما أنيب مناب أنبت عدى تعديته وحب الخير مفعوله كأنه قيل أنبت حب الخير عن ذكر ربّي ووضعت موضعه والخير المال الكثير والمراد به الخيل التي شغلته عليه الصلاة والسلام ويحتمل أنه سماها خيراً لعلق الخير بها قال عليه الصلاة والسلام الخير مقود بنواصي الخيل إلى يوم القيامة وقرئ: أني (حتى توارت بالحجاب) متعلق بقوله أحببت باعتبار استمرار المجبة ودوامها حسب استمرار العرض أي أنبت حب الخير عن ذكر ربّي واستمر ذلك حتى توارت أي غربت الشمس تشرباً لغروبها في مغربها بتوارى المخبات بحجابها وإضمارها من غير ذكر لدلالة المشى عليها وقيل الضمير للمخبات أي توارت بحجاب الليل أي بظلامه (ردوها على) من تمام مقالة سليمان عليه السلام ومرى غرضه من تقديم ما قدمه ومن لم يلقه له مع ظهوره توهم أنه متصل بمضمر هو جواب المضمر آخر كأن سائلاً قال فإذا قال سليمان عليه السلام فقيل قال ردوها فتأمل والفاء في قوله تعالى (فطلق مسحا) منصفة من جملة فقه حذفت لئلا يخلط بالحال عليها وإيقافاً بما يسهل سرعة الامتثال بالأمر أي فردوها عليه فأخذ يمسح السيف مسحا (بالسوق والأهناق) أي يسوقها وأهناقها يقطعها من قوطم مسح علاوته أي حارب عتقه عنه وقيل جعل يمسح بيده أهناقها ويسوقها جاً لها وإعجاباً بها وليس بذلك يقرئ بالسوق على من الرابح اعتمها كما في أنور وقرئ بالسوق تزيلاً لعنة السجين منزلة عنة الولو وقرئ بمالساق اكتفله بالواحد عن الجميع. لكن لا لباس.



## فتنة سليمان

( ولقد فتنا سليمان وألقنا على كرسيه جسدا ثم أناب ) أظهر ما قيل في فتنة عليه الصلاة والسلام ما روى مرفوعا أنه قال لأطوفن الليلة على سبعين امرأة تأتى كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى ولم يقل إن شاء الله تعالى فطاف عليهن فلم تحمل إلا امرأة واحدة جاءت يشق رجل والذي نفسى بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمون وقيل ولله ابن فاجتمعت الشياطين على قتله فلم ذلك فكان ينذوه في السحاب فاشمر به إلى أن ألقى على كرسيه ميتا قلبه لخبطته حيث لم يتوكل على الله عز وعلا وقيل إنه غزا صيدون من الجزائر فقتل ملكها وأصاب بنتا له تسمى جرادة من أحسن الناس فاصطفاهما لنفسه وأسلمت وأحبها وكان لا يرقأ دمعها جرعا على أيها فامر الشياطين فمتلوا لها صورته وكانت تنذو إليها وتروح مع ولائها يسجدن لها كمادتني في ملكه فأخبره آصف بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده إلى فلاة وفرش له الرماد فجلس عليه تاتبا إلى الله تعالى باكيا متضرعا وكانت له أم ولد يقال لها أمينة إذا دخل للعبادة أو لإغابة امرأة يعطيها خاتمه وكان ملكه فيه فأعطاها يوما فتمثل لها بصورته شيطان اسمه صنخرو أخذ الخاتم فتختم به وجلس على كرسيه فاجتمع عليه الخلق وتقد حكمة في كل شيء إلا في نسائه وغير سليمان عن هيئته فأتى أمينة لطلب الخاتم فأنكرته وطردته فعرف أن الخيطية قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف وإذا قال أنا سليمان شخرا عليه الزباب وسبوه ثم عمد إلى السماكين ينقل لهم السمك فيعطونه كل يوم سمكتين فمكث على ذلك أربعين صباحا عندما عبد الوثن في بيته فأنكر آصف وعظاء بنى إسرائيل حكم الشيطان ثم طار اللعين وقذف الخاتم في البحر فابتلعت سمكه فوقعت في يد سليمان فبقر بطنها فإذا هو بالخاتم فتختم به وخبر ساجدا وعاد إليه ملكه وجاب صنخرة لصخر فجعله فيها وسد عليه بأخرى ثم أوقفهما -

بالحديد والرصاص وقذفه في البحر وعلى هذا فالجسد عبارة عن صخر سمي به وهو جسم لا روح فيه لأنه تمثل بما لم يكن كذلك والخلقية تماثله عليه الصلاة عن حال أهله لأن اتخاذ القائل لم يكن محظورا جبئذ وسجد الصورة بغير علم منه لا يضره (١).

( قال ) بدل من أناب وتفسيره له ( رب اغفر لي ) أى ما صدر عني من الزلة ( وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي ) لا يتسبل له ولا يكون ليكون معجزة لى مناسبة لحالى فإنه عليه الصلاة والسلام لما نفى في بيت الملك والنبوة وورثها مما استدعى من ربه معجزة جامعة لحكما أولا ينبغي لأحد أن يسلبه منى بعد هذه السلبه أو لا يصح لأحد من بعدي لعظمته كقولك لفلان ما ليس لأحد من الفضل والمال على إرادة وصف الملك بالعظمة لا أن لا يعطى أحد مثله فيكون منافسة وقيل كان ملكا عظيما غلاف أن يعطى مثله أحد فلا يحافظ على حدود الله تعالى وتقديم الاستغفار على الاستيباب لمزيد اهتمامه بأمر الدين جريا على سنن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والصالحين وكون ذلك أدخل في الإجابة وقرىء لى بفتح الياء ( إنك أنت الوهاب ) تعليل للدعاء بالمغفرة والهبه معا لا بالآخرة فقط فإن المغفرة أيضا من أحكام وصف الوهابية فقط .

( فسخرنا له الريح ) أى فنزلناها لطاعته إجابة لدعوته فناد أمره عليه الصلاة والسلام إلى ما كان عليه قبل الفتنة وقرىء الرياح ( تجري بأمره ) بيان لتسخيرها له ( رخاء ) أى لينه من الرخاوة طيبة لا زعزع وقيل طيبة لا تمتنع عليه كالأموال المنقاد ( حيث أصاب ) أى حيث قصد وأراد حكى الأصمى عن العرب أصاب الصواب فأخطأ الجواب ( والشياطين ) عطف على الريح ( كل بناء وغواص ) بدل من الشياطين ( وآخرين مقرئين في الأصقاف ) عطف على كل بناء داخل في حكم البذل كأنه عليه الصلاة والسلام

(١) لا يخفى ما في هذه الأقوال من خرافة وبطلان .

فصل الشياطين إلى عملة استعملهم في الأعمال الشاقة من البناء والنوص ونحو ذلك وإلى مردة قرن يصعبهم مع بعض في السلاسل لكفهم عن الشر والفساد ولعل أجسامهم شغافة فلا ترى صلبة فيمكن تقييدها ويقدرّون على الأعمال الصعبة وقد جوز أن يكون الإقران في الأصناف عبارة عن كفهم عن الشرور بطريق التمثيل والصدق القيد وسمى به السطاء لأنه يرتبط بالمنعم عليه وفرقوا بين فعلهما فقالوا صفده قيده وأصفده أعطاه على عكس وعد وأعد وقوله تعالى (هذا) الخ إما حكاية لما خوطب به سليمان عليه السلام بمينة لعظم شأن ما أوتي من الملك وأنه مفوض إليه تفويضاً كلياً ولما مقول لقول مقدر هو معطوف على سخرنا أو حال من فاعله كما هو في خاتمة قصة داود عليه السلام أي وقتلناه أو قاتلناه لهذا الأمر الذي أصليناك من الملك العظيم والبسطة والتسلط على مالم يسلط عليه غيرك (عطاؤنا) الخاص بك (فامن أو أمسك) فأعط من شئت وامنع من شئت (بغير حساب) حال من المستكن في الأمر أي غير محاسب على منه وإمساك لتفويض التصرف فيه إليك على الإطلاق أو من العطاء أي هذا عطاؤنا ملتبساً بغير حساب لغاية كثرت أو صلة له وما بينهما اعتراض على التقديرين وقيل الإشارة إلى تسخير الشياطين والمراد باليمن والإمسك الإطلاق والتقييد (وإن له عندنا لزني) في الآخرة مع ما له من الملك العظيم في الدنيا (وحنن مآب) هو الجنة قيل قتل سليمان عليه السلام بعد ما ملك عشرين سنة وملك بعد الفتنة عشرين سنة وذكر الفقيه أبو حنيفة أحمد بن داود الدينوري في تاريخه أن سليمان عليه السلام ورث ملك أبيه في عصر كينخرو بن سياوش وسار من الشام إلى العراق فبلغ خبره كينخرو فهرب إلى خراسان فلم يلبث حتى هلك ثم سار سليمان عليه السلام إلى مرو ثم إلى بلاد الترك فوغل فيها ثم جاز بلاد الصين ثم عطف إلى أن وافى بلاد فارس فزها أياها ثم عاد إلى الشام ثم أمر ببناء بيت المقدس فلما فرغ منه سار إلى تهاه ثم إلى صنعاء وكان من حديثه مع صاحبها ما ذكره الله تعالى وخزوا بلاد المغرب الأندلس وطنجة وغيرهما والله تعالى أعلم .

## ذكر الأنبياء والميرة في حياتهم

(واذكر عبدنا أيوب) عطف على ذكر عبدنا داود وعدم تصدير قصة سليمان بهذا العنوان لكمال الاتصال بينه وبين داود عليهما السلام وأيوب هو ابن عيس بن اسحق عليه السلام (إذ نادى ربه) بدل اشتغال من عبدنا وأيوب عطف بيان له (أنى) بآنى (مسئ الشيطان) بفتح جاء مسى وقرىء بإسكانها وإسقاطها (بنصب) أى تعب وقرىء بفتح التون ويفتحين وينصبتين للتفصيل (وعذاب) أى ألم ووصب يريد مرضه وما كان يقاسيه من فنون الشدائد وهو المراد بالضر في قوله إنى مسى الضر وهو حكاية لكلامه الذى ناداه به بعبارة وإلا لقبل إنه مس الخ والإستاد إلى الشيطان إما لأنه تعالى مسه بذلك لما فعل يوسف وسوسه كما قيل إنه أعجب بكثرة ماله أو استغاثه مظلوم فلم يثقه أو كانت هواشيه فى ناحية ملك كافر فداخته ولم يفره أو لامتنع صبره فيكون اعترافا بالذنب أو مراعاة للأدب أو لأنه وسوس إلى أتباعه حتى رفضوه وأخرجوه من ديارهم أو لأن المراد بالنصب والعذاب ما كان يوسف وسوس إليه فى مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء والقنوط من الرحمة ويضربه على على الكرامة والجرح فالتجأ إلى الله تعالى فى أن يكفيه ذلك بكشف البلاء أو بالتوفيق لدفعه وردده بالصبر الجميل وليس هذا تمام دعائه عليه الصلاة والسلام بل من جملة قوله (وأنت أرحم الراحمين) فاكتفى هنا عن ذكره بما فى سورة الأنبياء كما ترك هناك ذكر الشيطان ثقة بما ذكر هنا وقوله تعالى (اركض برجلك) الخ إما حكاية لما قيل له أو مقول لقول مقدر معطوف على نادى أى قلنا له اركض برجلك أى اضرب بها الأرض وكذا قوله تعالى (هذه متسلل بارد وشراب) فإنه أيضا إما حكاية لما قيل له بعد امتثاله بالأمر ونوع الماء أو مقول لقول مقدر معطوف على مقدر ينساق إليه الكلام كأنه قيل فضر بها فنبعت حين قلنا له هذا متسلل تغتمل به وتشرب منه فيراً ظاهرك وباطنك وقيل نبعت عينا من حرارة للاغتسال وباردة للشرب وبأباه ظاهر النظم

الكريم وقوله تعالى (ووهبنا له أهله) معطوف على مقدر مقرب على مقدر آخر يقتضيه القول المقدر أننا كأنه قيل فاغتسل وشرب فكشفنا بذلك ما به من ضرر كما في سورة الأنبياء ووهبنا له أيضا أهله إما بإحيائهم بعد هلاكهم وهو المروى عن الحسن أو يجمعهم بعد تفرقهم كما قيل (ومثلهم معهم) عطف على أهله فكان له من الأولاد ضعف ما كان له قيل (رحمة منا) أى لرحمة عظيمة عليه من قبلنا (وذكر لأولى الألباب) ولتذكيرهم بذلك ليصبروا على الشدائد كما صبر ويلجأوا إلى الله عز وجل فيما يحيق بهم كما لجأ ليفعل بهم ما فعل به من حسن العاقبة (وخذ يدك ضمتا) معطوف على أدكض أو على وهبنا بتقدير قلنا أى وقلنا خذ يدك الخ والأول أقرب لفظا وهنا أنسب معنى فإن الحاجة إلى هذا الأمر لا تمس إلا بعد الصلة فإن امرأته رحمة بنت ابراهيم بن يوسف وقيل ليا بنت يعقوب وقيل ماصر بنت ميثا بن يوسف عليه السلام ذهبت لحاجة فأجالت لحلف إن يرى ليضر بها مائة ضربة فأمره الله تعالى بأخذ الضف والصفحة والحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما قبة من الشجر وقال (فاضرب به) أى بذلك الضف (ولا تحس) في يمينك فإن البر يتحقق به ولقد شرع الله سبحانه هذه الزخمة رحمة عليه وعليها لحسن خدمتها لإياه ورضاه عنها وهى باقية ويجب أن يصيب المضروب كل واحد من المائة إما بأطرافها قائمة أو بأعراضها مبسوطة على هيئة الضرب (إنا وجدناه صابرا) فيما أصابه في النفس والأهل والمال وليس في شكره إلى الله تعالى لإخلال بذلك فإنه لا يسمى جوعا كتمنى المافية وطلب الشفاء على أنه قال ذلك خيفة الفتنة في الدين حيث كان الشيطان يوسوس إلى خومه بأنه لو كان نيا لما ابتلى بمثل ما ابتلى به وإرادة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق منه إلا القلب واللسان ويروى أنه عليه الصلاة والسلام قال في مناجاته إلهي قد علمت أنه لم يخالف لساني قلبى ولم يتبع قلبى بصري ولم يهينى ما ملكته يمينى ولم آكل إلا مما وصى يتيمى ولم أبت شيعة ولا كاسية ومعى جامع أو عريان فكشف الله تعالى عنه (نعم العبد) أى أيوب (إنه أبواب) لتعليل لكده أى وجاع إلى الله تعالى :

(واذكر عبادنا إبراهيم وإسماعيل ويعقوب) عطف بيان لعبادنا وقرىء  
عبادنا إما على أن إبراهيم وحده لمزيد شرفه عطف بيان وقيل بدل وقيل نصب  
ياختيار أعمى والباقيان عطف على عبادنا وإما على أن عبادنا اسم جنس وضع  
موضع الجمع (أولى الأيدي والأبصار) أولى القوة في الطاعة والبصرة في الدين  
أو أولى الأعمال الجليلة والعلوم الشريفة فمير بالأيدي عن الأعمال لأن أكثرها  
تباشر بها وبالأبصار عن المعارف لأنها أقوى مبادئها وفيه تريض بالجهلة  
الباطلين أنهم كالزمنى والمائة وتويخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع تمكينهم  
منها وقرىء أولى الأيد بطرح الياء والاكتفاء بالكسر وقرىء أولى الأيدي  
على جمع الجمع (لأننا أخلصناهم بخالصة) تمليل لما وصفوا به من شرف العبودية  
وعلو الرتبة في العلم والعمل أي جعلناهم عاصين لنا بمصلحة خالصة عظيمة الشأن  
كما يلي عنه التذكير التفعيمي وقوله تعالى (ذكرى الدار) بيان للخالصة بعد  
إيهامها للتفعيم أي تذكر الدار الآخرة دائماً فإن خلوصهم في الطاعة بسبب  
تذكرهم لها وذلك لأن مطمح أنظارهم ومطرح أفكارهم في كل ما يأتون  
وما يندرون جوار الله عز وجل والنور بلفظه ولا يتسنى ذلك إلا في الآخرة  
وقيل أخلصناهم بتوفيقهم لها والعطف بهم في اختيارها ويعضد الأول قراءة من  
قرأ بمخالصتهم وإطلاق الدار للإشارة بأنها الدار في الحقيقة وإنما الدنيا معبر  
وقرىء بإضافة خالصة إلى ذكرى أي بما خلص من ذكرى الدار على معنى أنهم  
لا يشوبون ذكرها بهم آخر أصلاً أو تذكرهم الآخرة وترضيهم فيها وتزهدهم  
في الدنيا كما هو شأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل ذكرى الدار التناء  
الجميل في الدنيا ولسان الصدق الذي ليس لغيرهم .

(ولأنهم عندنا من المصطفين الأخيار) من المختارين من أمثالهم المصطفين  
عليهم في الخير والأخيار جمع خير كشر وأشرار وقيل جمع خير أو خير مخففة  
منه كما مر في جمع ميت وميت (واذكر إسماعيل) فصل ذكره عن ذكر  
أبيه وأخيه للإشارة ببراقته في الصبر فلذى هو المقصود بالتذكير (واليسع)  
هو ابن أخطوب بن العجوز استخلفه إلياس علي بنه إسرائيل ثم استخلفه واللام

فيه حرف تعريف دخل على يسع كما في قول من قال « رأيت الوليد بن يزيد مباركاً » وقرئ واليسع كأن أصله ليسع فيعل من اليسع دخل عليه حرف التعريف وقيل هو على القراءتين علم أعجمي دخل عليه اللام وقيل هو يوشع (وذا الكفل) هو ابن عم يسع أو بشر بن أيوب واختلف في نبوته ولقبه فقيل فر إليه مائة نبي من بني إسرائيل من القتل فأوامهم وكفلهم وقيل كفل بعمل رجل صالح كان يصلي كل يوم مائة صلاة (وكل) أى وكلهم (من الأخيار) المشهورين بالخيرية (هذا) إشارة إلى ما تقدم من الآيات الناطقة بحاسنهم (ذكر) أى شرف لهم وذكركم جميل يذكرون به أبداً أو نوع من الذكر الذى هو القرآن وباب منه مشتمل على أنباء الأنبياء عليهم السلام وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذا ذكر من مضى من الأنبياء وقوله تعالى (وإن للمتقين لحسن مآب) شروع في بيان أجرهم الجزيل في الآجل بعد بيان ذكرهم الجميل في العاجل وهو باب آخر من أبواب التنزيل والمراد بالمتقين إما الجنس وهم داخلون في الحكم دخولا أوليا وإما نفس المذكورين عبرتهم بذلك فخط لهم بالتقوى التى هى الغاية القاصية من السكال (جنات عدن) حلف يان الحسن مآب عندهم يجوز تخالفهما تعريفا وتنكيراً فإن عدنا معرفة لقوله تعالى (جنات عدن التى وعد الرحمن عباده) أو بدل منه أو نصب على المدح وقوله تعالى (مفتحة لهم الأبواب) حال من جنات عدن والعالم فيها ما فى للمتقين من معنى الفعل والأبواب مرتفعة باسم المفعول والراجل بين الحال وصاحبها إما ضمير مقدر كما هو رأى البصريين أى الأبواب منها أو الآلف واللام الفاتحة مقامه كما هو رأى الكوفيين إذ الأصل أبوابها وقرئنا مرفوعة على الابتداء والخبر أو على أنها خبران لخوف أى هى جنات عدن هى مفتحة .

(مشككين فيها) حال من ضمير هم والعالم فيها مفتحة وقوله تعالى (يدعون فيها بغاكة كثيرة وشراب) استئناف لبيان حالهم فيها وقيل هو أيضا حال عما ذكر أو من ضمير متكئين والاعتصار على دعاء الفاكهة للإبدان بأن مطاعهم لمحض التفكه والتلاذذ دون التغذى فإزاء لتحصيل بدل المتحلل

ولا تحمل ثمة (وعندم قاصرات الطرف) أى على أزواجهن لا ينظرون إلى غيرهم (أتراب) لهات لهم فإن التحاب بين الأقران أرسخ أو بعضهم لبعض لا يجوز فيهن ولا حية واشتقاقه من التراب فإنه يحسم في وقت واحد (هذا ما توعدون ليوم الحساب) أى لأجله فإن الحساب علة للوصول إلى الجزاء وقرئ بالياء ليوافق ما قبله والالتفات اليق بمقام الامتان والتكريم (إن هذا) أى ما ذكر من أنواع النعم والكرامات (لرزقنا) أعطيناكموه (ماله من نناد) انقطاع أبدا (هذا) أى الأمر هذا أو هذا كما ذكر أو هذا ذكر وقوله تعالى (ولن الطالغين لشر مآب) شروع في بيان أعداد الفريق السابق (جهنم) إعرابه كما سلف ويصلونها) أى يدخلونها حال من جهنم (فيس المهاد) وهو المهد والمفرش مستعار من فراش النائم والمخصوص بالنم محذوف وهو جهنم لقوله تعالى (لهم من جهنم مهاد) (هذا فليذوقوه) أى ليدذوقوا هذا فليذوقوه كقوله تعالى (ولربى ظالمون) أو العذاب هذا فليذوقوه أو هذا مبتدأ خبره (حميم وضاق) وما بينهما اعتراض وهو على الأولين خبر مبتدأ محذوف أى هو حميم والضاق ما ينشق من صديد أهل النار من غسقت العين إذا سال دمعها وقيل الحميم يحرق بحره والضاق يحرق ببرده وقيل لو قطرت منه قطرة في المشرق لتنت<sup>(١)</sup> أهل المغرب ولو قطرت قطرة في المغرب لتنت<sup>(٢)</sup> أهل المشرق وقيل الضاق عذاب لا يعلمه إلا الله تعالى وقرئ بتخفيف السين (وآخر من شكله) أى ومنذوق آخر أو عذاب آخر من مثل هذا المذوق أو العذاب في الشدة والنفذاعة وقرئ وآخر أى ومنذوقات آخر أو أنواع عذاب آخر وتوحيد ضمير شكله بتأويل ما ذكر أو الشراب الغامل الحميم والضاق أو هو راجع إلى الضاق (أزواج) أى أجناس وهو خبر لاخر لأنه يجوز أن يكون متروبا أو صفة له أو ثلاثة أو مرتفع بالجار والخبير محذوف مثل لهم.

(١) في ١١ : لانتت أهل المشرق . . والمغرب .



( هذا فوج مقتحم معكم ) حكاية ما يقال من جهة الخزنة لرؤساء الطاعين إذا دخلوا النار وأقبحها معهم فوج كانوا يقيمونهم في الكفر والضلالة والافتحام الدخول في الشيء بقسوة قال الراغب الافتحام توسط شدة غيفة وقوله تعالى ( لا مرجأ بهم ) من إتمام كلام الخزنة بطريق الدعاء على الفوج أو صفة للفوج أو حال منه أي مقول أو مقولا في حقهم لا مرجأ بهم أي لا أتوا مرجأ أو لا رجيت بهم الدار مرجأ ( إنهم صالوا النار ) تليل من جهة الخزنة لاستحقاقهم النجاء عليهم أو وصفهم بما ذكر وقيل لا مرجأ بهم إلى هنا كلام الرؤساء في حق أتباعهم عند خطاب الخزنة لهم باقتحام الفوج معهم فتضجروا من مقارنتهم وتنفروا من مصاحبتهم وقيل كل ذلك كلام الرؤساء بعضهم مع بعض في حق الاتباع ( قالوا ) أي الاتباع عند سماعهم ما قيل في حقهم ووجه خطابهم الرؤساء في قولهم ( بل أتم لا مرجأ بكم ) الخ على الوجهين الآخرين ظاهر وأما على الوجه الأول فلعلهم إنما خاطبوه مع أن الظاهر أن يقولوا بطريق الاعتذار إلى الخزنة بل هم لا مرجأ بهم الخ قصدا منهم إلى إظهار صدقهم بالخطابة مع الرؤساء والتحاكم إلى الخزنة طمعا في قضائهم بتخفيف عذابهم أو تضيف عذاب خصائهم أي بل أتم أحق بما قيل لنا أو قلتم وقوله تعالى ( أتم قدمتوه لنا ) تليل لأحقيتهم بذلك أي أتم قدمتهم العذاب أو الصل لنا وأوقفتموها فيه بتقديم ما يؤدي إليه من العقائد الزائفة والأعمال السيئة وتزينها في أعيننا وإغرائنا عليها لا أبا بأشرافها من تلقاء أنفسنا ( فبئس القرار ) أي فبئس المقر جهنم قصدوا بنمها تغليظ جناية الرؤساء عليهم ( قالوا ) أي الاتباع أيضا وتوسيطه بين كلامهم لما بينهما من التباين اللين ذاتا وخطابا أي قالوا مرضين عن خصومتهم متضرعين إلى الله تعالى ( ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار ) كقولهم ( ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار ) أي عذابا مضاعفا أي ذا ضعف وذلك بأن يزيد عليه مثله ويكون ضعفين كقوله ( ربنا آتهم ضعفين من العذاب ) وقيل المراد بالضعف الحيات والآفاعي ( وقالوا ) أي الطاعون ( ما لنا لا نرى رجالا كذا نعدم من الأشرار )

يعنون فقراء المسلمين الذين كانوا يستدخلونهم ويسخرون منهم (أخذناهم سخرى) بهيمة استفهام سقطت لأجلها حمزة الوصل والجملة استئناف لا عمل لها من الإعراب قالوه إنكاراً على أنفسهم وتأنيباً لها في الاستسخرار منهم (أم زاغت عنهم الأبصار) متصل بأخذناهم على أن أم متصلة والمعنى أى الأمرين فعلنا بهم الاستسخرار منهم أم الازدراء بهم وتحقيرهم وإن أبصارنا كانت تريد عنهم وتفتحهم على معنى إنكار كل واحد من الفعلين على أنفسهم توبيخاً لها أو على أنها منقطعة والمعنى أخذناهم سخرى بل أزاغهم عنهم أبصارنا كقولك أزيد عندك أم عندك عمرو على معنى توبيخ أنفسهم على الاستسخرار ثم الإضراب والانتقال منه إلى التوبيخ على الازدراء والتحقير وقرئ أخذناهم بغير حمزة على أنه صفة أخرى لرجلا فحوله تعالى أم زاغت متصل بقوله ما لنا لا نرى والمعنى ما لنا لا نراهم في النار اليسوا فيها فذلك لازم لم زاغت عنهم أبصارنا وهم فيها وقد جوز أن تكون الحمزة مقدرة على هذه القراءة وقرئ سخرى بضم السين (إن ذلك) أى الذى حكى من أحوالهم (لحق) لا بد من وغرقة البتة وقوله تعالى (تخاصم أهل النار) خبر مبتدأ محذوف والجملة يبين لذلك وفى الإيهام أولاً والتبيين تأنيباً يزيد تقرر له وقيل بدل من عمل ذلك وقيل بدل من حق أو عطف يأن له وقرئ بالنصب على أنه بدل من ذلك وما قيل من أنه صفة له فقد قيل عليه أن اسم الإشارة لا يوصف إلا بالمعروف باللام يقال بهذا الرجل ولا يقال بهذا غلام الرجل .

#### وظيفة الرسول

(قل) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول للمشركين (إنما أنا نذير) من جهته تعالى أنذركم عذابه (وما من إله) فى الوجود (إلا الله الواحد) الذى لا يقبل للشركة والكثرة أصلاً (القيار) لكل شيء سواء (رب السموات والأرض وما بينهما) من المخلوقات فكيف يوم أن يكون له شريك منها (العزيز) الذى لا يقبل فى أمر من أموره (الغفار) المبالغ

في المغفرة يغفر ما يشاء لمن يشاء وفي هذه التعتوت من تقرير التوحيد والوعد للوحدين والوعيد للشركيين ما لا يخفى وثنية ما يشعر بالوعيد من وصفي القهر والعزة وتقديهما على وصف المغفرة لتوفية مقام الإنذار حقّه ﴿ قل ﴾ تكرير الأمر للإيدان بأن للقول أمر جليل له شأن خطير لا بد من الاعتناء به أمراً وانتهازاً ﴿ هو ﴾ أي ما أنبأتكم به من أي منذر من جهته تعالى وأنه تعالى واحد لا شريك له وأنه متصف بما ذكر من الصفات الجليلة والأظهر أنه القرآن وما ذكر داخل فيه دخولا أوليا كما يشهد به آخر السورة الكريمة وهو قول ابن عباس وبجاهد وقادة ﴿ يا عظيم ﴾ وورد من جهته تعالى وقوله تعالى ﴿ أتمم عنه مرسوم ﴾ استئناف ناع عليهم سوء صنيعهم به ببيان أنهم لا يقدرون قدره الجليل حيث يرسومون عنه مع عظمتهم وكونه موجبا للإيقال السكلي عليه وتلقيه بحسن القبول وقيل صفة أخرى لنبا وقوله تعالى ﴿ ما كان لي من علم بالملا الأعلى ﴾ الخ استئناف مسوق لتحقيق أنه ناع عظيم وورد من جهته تعالى بذكر ناع من أنبأته على التفصيل من غير سابقة معرفة به ولا مباشرة سبب من أسبابها المعتادة فإن ذلك حجة بينة دالة على أن ذلك بطريق الوحي من عنده تعالى وأن سائر أنبيائه أيضاً كذلك والملا الأعلى هم الملائكة وآدم عليهم السلام وإبليس عليه اللعنة وقوله تعالى ﴿ إذ يختصمون ﴾ متعلق بمحذوف يقتضيه المقام إذ المراد نفي عنه عليه الصلاة والسلام بحالهم لا بنبوتهم والتقدير ما كان لي فيما سبق علم ما يوجه من الوجوه بحال الملا الأعلى وقت اختصاصهم وتقدير الكلام كما اختاره الجمهور تمجيد للواسع فإن عليه عليه الصلاة والسلام غير مقصور على ما جرى بينهم من الأقوال فقط بل عام لها وللأفعال أيضاً من سجد الملائكة واستكبار إبليس وكفره حسبما ينطق به الوحي فلا بد من اعتبار العموم في نفيه أيضاً لا محالة وقوله تعالى :

﴿ إن يوحى إلي إلا أنما أنا نذير مبين ﴾ اعتراض وسط بين إجمالي اختصاصهم وتفصيله تقريراً لثبوت عليه عليه الصلاة والسلام وتمييزاً لسيبه إلا أن بيان انتفائه فيما سبق لما كان متبئاً عن نبوته الآن ومن البين عدم ملاسته

عليه الصلاة والسلام بشيء من مبادئ المعهودة تعين أنه ليس إلا بطريق الوحي  
 حتماً فجعل ذلك أمراً مسلماً الثبوت غنياً عن الإخبار به قصداً وجعل مصداقاً لقوله تعالى (إنما  
 والمقصود لإخبار ما هو دأب إلى الوحي ومصحح له تحقيقاً لقوله تعالى (إنما  
 أنا منذر) في ضمن تحقيق عليه الصلاة والسلام بقصة الملائكة الأعلى فالقائم  
 مقام الفاعل ليوحى إما ضمير عائد إلى الحال المقدر أو ما يعمله وغيره فالمعنى  
 ما يوحى إلى حال الملائكة الأعلى أو ما يوحى إلى ما يوحى من الأمور النبية التي  
 من جملتها حالهم إلا لأنما أنا نذير مبين من جهة تعالى فإن كونه عليه الصلاة  
 والسلام كذلك من دواعي الوحي إليه ومن موجباته حتماً وأما أن القائم مقام  
 الفاعل هو الجار والمجرور أو هو أنما أنا نذير مبين بلا تقدير الجار وأن المعنى  
 ما يوحى إلى إلا للإيذار أو ما يوحى إلى إلا أن أنذر وأبلغ ولا أفرط في ذلك  
 كما قيل فع ما فيه من الاضطراب إلى التكلف في توجيه قصر الوحي على كونه  
 للإيذار في الأول وقصره على الإيذار في الثاني فلا يساعده سياق النظم الكريم  
 وسياقه كيف لا والاعتراض حيث لا يكون أجنياً مما توسط بينهما من إجمال  
 الاختصاص وتفصيله فتأمل واهه المرشد وقرئ إنما بالكسر على الحكاية  
 وقوله تعالى :

(إذ قال ربك للملائكة) شروع في تفصيل ما أجمل من الاختصاص الذي  
 هو ما جرى بينهم من التقاول وحيث كان تكليمه تعالى لإمام بواسطة الملك  
 صح إسناد الاختصاص إلى الملائكة وإذ بدل من إذ الأولى وليس من ضرورة  
 البداية دخولها على نفس الاختصاص بل يكفى اشتغال ما في حينها عليه فإن  
 القصة فاعلة بذلك تفصيلاً والتمرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره  
 عليه الصلاة والسلام لتشريفه والإيذان بأن وحي هذا النبأ إليه تربية وتأييد  
 له عليه الصلاة والسلام والكاف وإرد باعتبار حال الأمر لكونه أدل على  
 كونه وحياً منزلاً من عنده تعالى كما في قوله تعالى قل (يا عبادي الذين أسرفوا  
 على أنفسهم) الخ دون حال الأمور وإلا لقليل رب لأنه داخل في حيز الأمر  
 (إني عاقل) أي فيما سيأتي وفيه ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على

أنه تعالى فاعل له البتة من غير صارف يلو<sup>(١)</sup> ولا عاطف يثنى (بشراً) قيل أى جسماً كثيفاً يلافي ويأشر وقيل خلقاً بآدى البثرة بلا صوف ولا شعر ولعل ما جرى عند وقوع المحكي ليس هذا الاسم الذى لم يخلق معه حيثئذ فضلاً عن تسميته به بل عبارة كاشفة عن حاله وإنما عبر عنه بهذا الاسم عند الحكاية (من طين) لم يتعرض لأوصافه من التنوير والاسوداد والمنوبة اكتفاء بما ذكر في مواقع آخر (فلذا سويته) أى صورته بالصورة الإنسانية والخلق البشرية أو سويت أجزاء بدنه بتعديل طبائمه (وقضت فيه من دوحى) النفخ لإجراء الريح إلى تحريف جسم صالح لإمساكها والامتلاء بها وليس ثمة نفخ ولا متفوخ وإنما هو تمثيل لإفاحة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها أى فلذا كملت استعداداته وأفضت عليه ما يهيى به من الروح التى هى من أمرى (ففعوا له) أمر من وقع وفيه دليل على أن المأمور به ليس مجرد الانحناء كما قيل أى اسقطوا له (ساجدين) تحية له وتكريماً .

(فسجد الملائكة) أى خلقه فسواء فتفخ فيه الروح فسجد له الملائكة (كلهم) بحيث لم يبق منهم أحد إلا سجد (أجمعون) أى بطريق المعية بحيث لم يتأخر فى ذلك أحد منهم عن أحد ولا اختصاص لإفادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد أيضاً وقيل أكد بتأكيدين مبالغة فى التعميم هذا وأما أن سجودهم هذا هل ترتب على ما حكى من الأمر التعليق كما تقتضيه هذه الآية الكريمة والتى فى سورة الحجر فإن ظاهرهما يستدعى ترتيبه عليه من غير أن يتوسط بينهما شئ غير ما يفصح عنه الغاء الفصيحة من الخلق والتسوية وفتخ الروح أو على الأمر التجيزى كما يقتضيه ما فى سورة البقرة وما فى سورة الأعراف وما فى سورة بنى إسرائيل وما فى سورة الكهف وما فى سورة طه من الآيات الكريمة فقد مرت تحقيقه بتوفيق الله عز وجل فى سورة البقرة وسورة الأعراف (إلا إبليس) استثناء متصل لما أنه كان جنياً مفرداً مضموراً بالعرف

من الملائكة موصوفا بصفاتهم فقبلوا عليه ثم استثنى استثناء واحد منهم أولان من الملائكة جنسا يتوالدون وهو منهم أو منقطع وقوله تعالى ﴿ استكبر ﴾ على الأول استثناف مبين لكيفية ترك السجود المفهوم من الاستثناء فإن تركه يحتمل أن يكون للتأمل والتروى وبه يتحقق أنه للإباء والاستكبار وعلى الثاني يجوز اتصاله بما قبله أى لكن إبليس استكبر ﴿ وكان من الكافرين ﴾ أى وصار منهم بمخالفته للأمر واستكباره عن الطاعة أو كان منهم فى علم الله تعالى عز وجل ﴿ قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ﴾ أى خلقته بالذات من غير توسط أب وأم والثنية لإبراز كمال الاعتناء بخلقه عليه الصلاة والسلام المستدعى لإجلاله وإعظامه قصدا إلى تأكيد الإنكار وتأكيد التوبيخ ﴿ استكبرت ﴾ بهمة الإنكار وطرح همة الوصل أى أنكرت من غير استحقاق ﴿ أم كنت من العالين ﴾ المستحقين للتفوق وقيل استكبرت الآن أى لم تزل منذ كنت من المستكبرين وقرئ بحذف همة الاستفهام تقة بدلالة أم عليها وقوله تعالى ﴿ قال أنا خير منه ﴾ ادعاء منه لشبه مستلزم لمنه من السجود على زعمه وإشمار بأنه لا يليق أن يسجد الفاضل للمفضول كما يعرب عنه قوله ﴿ لم أكن لأسجد لشئ خلقته من صلصال من حمإ مسنون ﴾ وقوله تعالى :

﴿ خلقتى من نار وخلقته من طين ﴾ تعليل لما ادعاه من فضله عليه عليه الصلاة والسلام ولقد أخطأ الذين حيث خص الفضل بما من جهة المادة والعنصر ووزل عنه ما من جهة الفاعل كما أبان عنه قوله تعالى ﴿ لما خلقت بيدي ﴾ وما من جهة الصورة كانه عليه قوله تعالى ﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾ وما من جهة الناقض وهو ملك الأمر ولذلك أمر الملائكة بسجوده عليهم السلام حين ظهر لهم أنه أعلم منهم بما ينور عليه من أمر الخلافة فى الأرض وأن له خواص ليست لغيره ﴿ قال فاخرج منها ﴾ الفاء لترتيب الأمر على ما ظهر من اللين من المخالفة للأمر الجليل وتليفلها بالأباطيل أى فاخرج من الجنة أو من ذمرة الملائكة وهو المراد بالأمر بالهبوط لا الهبوط من السماء كما قيل فإن وسوسته لأدم عليه

السلام كانت بعد هذا الطرد وقد بين كيفية وسوسه في سورة البقرة وقيل اخرج من الخلقه التي كنت فيها وانسلخ منها فإنه كان يفتر بحلقته فغير الله خلقته فاسود بعد ما كان أبيض وقبح بعد ما كان حسنا وأظلم بعد ما كان نورانيا وقوله تعالى ﴿فإنك رجيم﴾ تلميل للأمر بالخروج أى مطرود من كل خير وكرامة فإن من يطرد يرمم بالحجارة أو شيطان يرمم بالشب ﴿وأن عليك لمتى﴾ أى إيمادى عن الرحمة وتقيدها بالإضافة مع إطلاقها في قوله تعالى ﴿وأن عليك اللعنة﴾ لما أن لعنة اللاعنين من الملائكة والنفلين أيضا من جهته تعالى وأنهم يدعون عليه بلعنة الله تعالى وإيماده من الرحمة ﴿إلى يوم الدين﴾ أى يوم الجزاء والمقوبة وفيه إيذان بأن اللعنة مع كمال فظاعتها ليست جزاء لجنايته بل هى أنموذج لما سيلقاه مستمرا إلى ذلك اليوم لكن لا على أنها تنقطع يومئذ كما يومه ظاهر التوقيت بل على أنه سيلقى يومئذ من ألوان العذاب وأقنافين العقاب ما ينسب عنده اللعنة وتصير كالزائل ألا يرى إلى قوله تعالى ﴿فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين﴾ وقوله تعالى ﴿ويلعن بعضهم بعضا﴾ .

﴿قال رب فأنظرنى﴾ أى أهلى وأخرى ، والفاء متعلقة بمحذوف ينسحب عليه الكلام أى إذ جعلتى رجيا فأهلى ولا تمتنى ﴿إلى يوم يعثرون﴾ أى أهم وذريته للجزاء بعد فنائهم ولراد بذلك أن يجد فسحة لإفوائهم ويأخذ منهم ثأره وينجو من الموت بالكلية إذ لا موت بعد يوم البعث .

﴿قال فإنك من المنظرين﴾ ورود الجواب بالجملة الاسمية مع التعرض لضموم ما سأله الآخرين على وجه يشعر بكون السائل تبعا لهم في ذلك دليل واضح على أنه إخبار بالإنظار المقدر لهم ألا لا إنشاء لإنظار عصى به وقد وقع إجابة لدعائه وأن استنظاره كان طلبا لتأخير الموت إذ به يتحقق كونه منهم لا لتأخير العقوبة كما قيل فإن ذلك معلوم من إضافة اليوم إلى الدين أى إنك من جملة الذين أخرت آجالهم ألا حسبا تقتضيه حكمة التكوين ﴿إلى يوم الوقت المعلوم﴾ الذى قدره الله وعينه لفناء الخلائق وهو وقت النفخة الأولى لا إلى وقت البعث الذى هو المستوفى فالفاء ليست لربط نفس الإنظار بالاستنظار بل لربط الإخبار المذكور به كما في قول من قال :

• فإن ترحم فأنت لذلك أهل •

فإنه لا إمكان لجعل الفاء فيه لربط ماله تعالى من الأهلية القديمة للرحمة الحادثة بل هي ربط الإخبار بتلك الأهلية للرحمة بوقوعها ، هذا وقد ترك التوقيت في سورة الأعراف كما ترك النداء والفاء في الاستنظار والأنظار تعريلا على ما ذكرهنا وفي سورة الحجر وإن خطر يالك أن كل وجه من وجوه النظم الكريم لا بد أن يكون له مقام يقتضيه منابر لمقام غيره وأن ما حكى من العين إنما صدر عنه مرة وكذا جوابه لم يقع إلا دفعة فقام الاستنظار والإنظار إن اقتضى أحد الوجوه المحكية فذلك الوجه هو المطابق لمقتضى الحال والبالغ إلى رتبة البلاغة ودرجة الإعجاز وأما ما عداه من الوجوه فهو يعمل من بلوغ طبقة البلاغة فضلا عن المروج إلى معارج الإعجاز فقد سلف تحقيقه في سورة الأعراف بفضل الله تعالى وتوفيقه ( قال فبمرك ) الباء للقسم والفاء لترتيب مضمون الجملة على الإنظار ولا ينفاه قوله تعالى فيما أغويته وقوله رب بما أغويتني فإن إغواءه تعالى إياه أثر من آثار قدرته تعالى وعزته وحكمه من أحكام قهره وسلطته فآل الإقسام بهما واحد ولعل اللعين أقسم بهما جميعا على حكى نارة قسمه بأحدهما وأخرى بالآخر أى فأقسم بمرك ( لاغوينهم أجمعين ) أى ذرية آدم بزيين المعاصي لهم .

( إلا عبادك منهم المخلصين ) وهم الذين أخلصهم الله تعالى لطاعته وعصمهم من التوابة وقرىء المخلصين على صيغة التفاعل أى الذين أخلصوا قلوبهم وأعمالهم لله تعالى ( قال ) أى الله عز وجل ( فالحق وألحق أقول ) يرفع الأول على أنه مبتدأ محذوف الخبر أو خبر محذوف المبتدأ ونصب الثاني على أنه مفعول لما بعده قدم عليه لقصص أى لا أقول إلا الحق والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى فالحق قسمي ( لأملأن جهنم ) على أن الحق إما اسمه تعالى أو تقيض الباطل عظمه الله تعالى بإقسامه به أو فانا الحق أو فقول الحق وقوله تعالى ( لأملأن جهنم ) إلخ حيثند جواب لقسم محذوف أى والله



لأملأن الخ وقوله تعالى : ( والحق أقول ) على كل تقدير اعتراض مقرر على الوجهين الأولين لمضمون الجملة القسمية وعلى الوجه الثالث اضمون الجملة المتقدمة أعني فتقول الحق وقرنا منصوبين على أن الأول مقسم به كقولك الله لأفعلن وجوابه لأملأن وما بينهما اعتراض وقرنا مجرورين على أن الأول مقسم به قد اضمير حرف فضمه كقولك الله لأفعلن والحق أقول على حكاية لفظ المقسم به على تقدير كونه تقيض الباطل ومعناه التأكيد والتشديد وقرى بهجر الأول على إضمار حرف القسم ونصب التأكيد على المنعولية ( منك ) أى من جنسك من الشياطين ( ومن تبعك ) فى الغواية والضلال ( منهم ) من ذرية آدم ( أجمعين ) تأكيد للكاف وما عطف عليه أى لأملأنها من المتبعين والاتباع أجمعين كقوله تعالى ( لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين ) وهذه القول هو المراد بقوله تعالى ( ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ) وحيث كان مناط الحكم ههنا اتباع الشيطان تمتنع أن مدار عدم الميمنة فى قوله تعالى ( ولو شئنا لآتينا كل نفس هديها ) إباح الكفرة الشيطان بسوء اختيارهم لا تحقق القول فليس فى ذلك شائبة الجبر فتدبر ( قل ما أسألكم عليه ) جل القرآن أو على تبليغ ما يوحى إلى ( من أمر ) دينى ( وما أنا من المنكفنين ) أى للتصنعين بما ليسوا من أهله حقرا لتحل النبوة وأقول القرآن ( إن هو ) أى ما هو ( إلا ذكر ) من الله عز وجل ( للعالمين ) أى لثقتين كافة ( ولتعلمن بآيه ) أى ما آياته من الوعد والوعيد وغيرهما أو صفة خبره وأنه الحق والصدق ( بعد حين ) بعد الموت أو يوم القيامة لو غدد ظنوا الإسلام وفقوه وقيل من بقى علم بذلك إذا ظهر أمره وعلا ومن مات عليه بعد الموت وفيه من التهديد بالآخرة .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ض كان له بوزن مثل جبل سمره الله لداود عشر حسنات وعصم أن يضر على ذنب صغير أو كرهه .  
١٤٨٠ - أبو السعود - دأبه

وقال أبو أمامة عصمه الله تعالى من كل ذنب صغير أو كبير<sup>(١)</sup> والله أعلم .

\*\*\*

### ﴿ سورة الزمر ﴾

مكية لإيقوله ( قل يا عبادي ) الآية  
وآياتها خمس وسبعون أو اثنان وسبعون

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( تنزيل الكتاب ) خبر مبتدأ محذوف هو اسم إشارة أشير به إلى  
إلى السورة تنزيلاً لها منزلة الحاضر المشار إليه لكونها على شرف الذكر  
والحضور كما مر مراراً وقد قيل هو ضمير عائد إلى الذكر في قوله تعالى ( إن  
هو إلا ذكر للعالمين ) وقوله تعالى ( من الله العزيز الحكيم ) صلة لتنزيل  
أو خبر ثان أو حال من التنزيل عاملاً معنى الإشارة أو من الكتاب الذي هو  
مفعول معنى عاملاً المضاف وقيل هو خبر لتنزيل الكتاب والوجه الأول  
أو في بمقتضى المقام الذي هو بيان أن السورة أو القرآن تنزيل الكتاب من  
الله تعالى لا بيان أن تنزيل الكتاب منه تعالى لا من غيره كما يفيد الوجه  
الآخر وقرئ تنزيل الكتاب بالنصب على إضمار فعل نحو اقرأ أو الزم  
والتمرض لوصفي العزة والحكمة للإيدان بظهور أثرهما في الكتاب بهريان  
أحكامه ونفاذ أوامره وتواهبه من غير مدافع ولا مانع وبإقتناء جميع ما فيه  
على أساس الحكم الباهرة وقوله تعالى ( إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق )  
شروع في بيان شأن المنزل إليه وما يجب عليه إثر بيان شأن المنزل وكونه

(١) فيه إسماعيل بن جياهي وقد تكلم فيه

من عنده تعالى والمراد بالكتاب هو القرآن وإظهاره على قدر كونه هو المراد بالأول أيضاً لتعظيمه ومزيد الاعتناء بشأنه وإما متعلقة بالإنزال أى بسبب الحق وإثباته وإظهاره أو بداعية الحق اقتضائه للإنزال وإما بمحذوف هو حال من نون السطلة أو من الكتاب أى أنزلناه إليك محقين فى ذلك أو أنزلناه ملتبساً بالحق والصواب أى كل ما فيه حق لا ريب فيه موجب للعمل به حتماً والفاء فى قوله تعالى : ( فاعبد الله مخلصاً له الدين ) لترتيب الأمر بالعبادة على إنزال الكتاب إليه عليه الصلاة والسلام بالحق أى فاعبد الله تعالى بمحض له الدين من شوائب الشرك والرياء حسب ما بين فى تضاعيف ما أنزل إليك وقرئ برفع الدين على أنه مبتدأ خبره الظرف المقدم عليه لتأكيد الاختصاص المستفاد من اللام والجملة استئناف وقع تعليلاً للأمر بإخلاص العبادة وقوله تعالى : ( ألا الله الدين الخالص ) استئناف مقرر لما قبله من الأمر بإخلاص الدين له تعالى ، ووجوب الامتثال به وعلى القراءة الأخيرة مؤكداً لاختصاص الدين به تعالى أى ألا هو الذى يجب أن ينص بإخلاص الطاعة له لأنه المتفرد بصفات الألوهية التى من جعلها الإطلاع على السموات والارضات وقوله تعالى :

( والذين اتخلوا من دونه أولياء ) تحقيق لحقيقة ما ذكر من إخلاص الدين الذى هو عبارة عن التوحيد ببيان بطلان الشرك الذى هو عبارة عن ترك إخلاصه والموصول عبارة عن المشركين ومحل الرفع على الابتداء خبره ماسياً من الجملة المصدرية بأن الأولياء عن الملائكة وعيسى عليهم السلام والأصنام وقوله تعالى ( ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ) حال بتقدير القول من نواو اتخلوا مبنية لكيفية إشراكهم وعدم خلوص دينهم والاستثناء مفرغ من أعم العلل وزلفى مصدر مؤكد على غير لفظ المصدر ملاق له فى المعنى أى والذين لم يخلصوا العبادة لله تعالى بل شاربوها بعبادة غيره قائلين ما نعبدكم لشيء من الأشياء إلا ليقربونا إلى الله تعالى تقرباً ( إن الله يحكم بينهم ) أى وبين خصامتهم الذين هم المخلصون للدين وقد حذف لدلالة الحال عليه كما فى قوله تعالى ( لا نفرق

بين أحد من رسله) على أحد الوجهين أى بين أحد منهم وبين غيره وعليه قول النابغة :

فاكان بين الخير لو جاء سالما أبو حجر إلا لئال قلائل

أى بين الخير وبينى وقيل ضمير بينهم للفريقين جميعا (فبإمام فيه يختلفون) من الدين الذى اختلفوا فيه بالتوحيد والإشراك وادعى كل فريق منهم صحة ما انتحله وحكمه تعالى فى ذلك لإدخال الموحدين الجنة والمشركن النار فالضمير للفريقين هذا هو الذى يستدعيه مساق النظم الكريم وأما تجويز أن يكون الموصول عبارة عن المعبودين على حذف المائد إليه وإضمار المشركن من غير ذكر تعريلا على دلالة المساق عليهم ويكون التقدير والذين اتخذهم المشركون أولياء قائلين ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله إن الله يحكم بينهم أى بين العبد والمعبودين فيما هم فيه يختلفون حيث يرجو العبد شفاعتهم وهم يلعنونهم فبعد الإغضاء عما فيه من الصفات بمعمل من السداد كيف لا وليس فيها ذكر من طلب الشفاعة واللعن مادة يختلف فيها الفريقان اختلافا محوجا إلى الحكم والفصل وإنما ذاك ما بين فريقى الموحدين والمشركن فى الدنيا من الاختلاف فى الدين الباقى إلى يوم القيامة وقرئ قالوا ما نعبدكم فهو بدل من الصلة لا خبر للموصول كما قيل إذ ليس فى الإخبار بذلك مزيد مؤنة وقرئ ما نعبدكم إلا لتقربونا حكاية لما خاطبوا به آلهتهم وقرئ نعبدكم اتباعا للباء (إن الله لا يهدي) أى لا يوفق للاعتدال إلى الحق الذى هو طريق النجاة عن المكروه والفوز بالمطلوب .

(من هو كاذب كفار) أى راسخ فى الكذب مبالغ فى الكفر كما عرّب عنه قراءة كذاب وكذوب فإنهما فاقدان للبصرة غير قابلين للاعتدال لتغيرهما .  
الفتنة الأصلية بالقرن فى الضلالة والتأدى فى الغي والجهل لتعليل لما ذكر من حكمه تعالى (لو أراد الله أن يتخذ ولدا) الخ استئناف مسوق لتحقيق الحق وإبطال القول بأن الملائكة بنات الله وهن لهن تعالى عن ذلك علوا كبيرا .  
بهذه استهالة اتخاذ الولد فى حقه تعالى على الإطلاق طعن خرج فيه استحالة ما قيل لتعريضا لوليا أى لمبدأ إله الله أن يتخذ ولدا (لا يخلق) أى لا يتخذ

(عما يخلق) أى من جملة ما يخلقه أو من جلس ما يخلقه (ما يشاء) أن يتخذ  
إذ لا موجود سواه الا وهو مخلوق له تعالى لا متناهي تعدد الواجب ووجوب  
استناد جميع ما عداه إليهم من البين أن اتخاذ الولد منوط بالمخالفة بين المتخذ والمتخذ  
وأن المخلوق لا يماثل خالقه حتى يمكن اتخاذه ولذا فما فرضناه اتخاذ ولد لم  
يكن اتخاذ ولد بل اصطفاه عبد وإليه أشير حيث وضع الاصطفاء موضع  
الاتخاذ الذى تقتضيه الشرطية تلبيها على استحالة مقدمها لاستلزام فرض وقوعه  
بل فرض إرادة وقوعه اتفاده أى لو أراد الله تعالى أن يتخذ ولدا لفعل شيئا  
ليس هو من اتخاذ الولد فى شيء أصلا بل إنما هو اصطفاه عبد ولا ريب فى أن  
ما يستلزم فرض وقوعه اتفاده فهو ممتنع قطعا فكأنه قيل لو أراد الله أن يتخذ  
ولدا لا ممتنع ولم يصح لكن لا على أن الامتناع منوط بتحقيق الإرادة بل على  
أنه متحقق عند عدمها بطريق الأولوية على منوال لو لم يخف الله لم يصعب وقوله  
تعالى (منجاة) تقرير لما ذكر من استحالة اتخاذ الولد فى حقه تعالى وتأكيد  
له ببيان تنزهه تعالى عنه أى تنزهه بالذات عن ذلك تنزهه الخاص به على أن  
السبحان مصدر من سبح إذا بحد أو أسبحه تسبيحا لا تقا به على أنه لم يتسبح  
مقول على السنة العباد أو سبحوه تسبيحا حقيقيا بهأته وقوله تعالى (هو الله  
الواحد القهار) لامتتاعى معنى قهره تعالى بحسب الصفات لئلا يبان تنزهه  
تعالى عنه بحسب الذات فأن صفة الألوهية المستقيمة لساير صفات الكمال النافية  
لساير النقصان والوحدة الذاتية للموجة لا فتاح الماللة والمشاركة بينه تعالى  
وبين غيره على الإطلاق عما يقضى بتنزهه تعالى عما قلوا قضاء متقنا وكذا وصف  
القهار لما أن اتخاذ الولد شأن من يكون تحت ملكوت الغير حرمة فناء  
ليقوم ولده مقامه عند فناءه ومن هو مستحيل الفناء قهار لكل الكائنات كيف  
يصور أن يتخذ من الأشياء النافية ما يقوم مقامه وقوله تعالى :

(خلق السموات والأرض بالحق) تفصيل لبعض أفعاله تعالى الدالة  
على قدره بما ذكر من الصفات الجليلة أى خلقهما وما بينهما من الموجودات  
مطابقة بالحق والصوراب مقتمة على الحكم والمبالغ وقوله تعالى (يكور القيل

على النهار ويكور النهار على الليل) يان لكيفية تصرفه تعالى فيهما بعد يان خلقهما فإن حدوث الليل والنهار في الأرض منوط بتحريك السموات أى يفتش كل واحد منهما الآخر كأنه يلفه عليه لف اللباس على اللباس أو ينييه به كما يغيب الملفوف بالثافة أو يجعله كالأر عليه كرورا متتابعاً تتابع أكوار العمامة وصيغة المضارع للدلالة على التجدد (وسخر الشمس والقمر) جعلهما متقادين لأمره تعالى وقوله تعالى (كل يجرى لأجل مسمى) يان لكيفية تسخيرهما أى كل منهما يجرى لمنتهى دورته أو منقطع حركته وقد مر تفصيله غير مرة (ألا هو العزيز) الغالب القادر على كل شيء من الأشياء التى من جعلتها عقاب المعصاة (النفار) المبالغ فى المنفرة ولذلك لا يعاجل بالعقوبة وسلب ما فى هذه الصنائع البديعة من آثار الرحمة وتصدىر الجملة بحرف التنبيه لإظهار كمال الاعتناء بمضمونها (خلقكم من نفس واحدة) يان لبعض آخر من أفعاله الدالة على ما ذكر وترك عطفه على خلق السموات للإيدان باستقلاله فى الدلالة ولتعلقه بالعالم السفلى والبداءة يخلق الإنسان لعراقة فى الدلالة لما فيه من تعاجيب آثار القدرة وأسرار الحكمة وأسالته فى المعرفة فإن الإنسان بحال نفسه أعرف والمراد بالنفس نفس آدم عليه السلام وقوله :

(ثم جعل منها زوجاً) عطف على محذوف هو صفة للنفس أى من نفس خلقها ثم جعل منها زوجاً أو على معنى واحدة أى من نفس واحدة ثم جعل منها زوجاً فشفعاً أو على خلقكم لتفاوت ما بينهما فى الدلالة فإتباعاً وإن كانتا آيتين داليتين على ما ذكر لكن الأولى لاستمرارها صارت معتادة وأما الثانية لحيث لم تكن معتادة خارجة عن قياس الأولى كما يشعر به التعبير عنها بالجعل دون الخلق كانت أدخل فى كونها آية وأجلب للتعجب من السامع فعطف على الأولى بتم دلالة على مباينتها لها فضلاً ومزية وتراخيها عنها فيما يرجع الى زيادة كونها آية فهو من التراخي فى الحال والمزلة وقيل أخرجه خذية آدم من ظهره كالذر ثم خلق منه جواه فقيه ثلاث آيات مترتبة خلق آدم عليه السلام بلا أب وأم وخلق جواه من قصده ثم تشعب الخلق الفاتت للجسم منها وقوله تعالى

(وأزل لكم) بيان لبعض آخر من أفعاله الدالة على ما ذكر أى قضى أو قسم لكم فإن قضياه وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث تكتب في الوح المحفوظ أو أحدث لكم بأسباب نازلة من السماء كالأمطار وأشعة الكواكب (من الأنعام ثمانية أزواج) ذكرنا وأتى هي الإبل والبقرة والضأن والماعز وقيل خلقها في الجنة ثم أنزلها وتهديم الظرفين على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بما قدم والتشويق الى ما أخر فإن كون الإنزال لثناهم وكونه من الجهة العالية من الأمور المهمة المشوقة إلى ما أنزل لامتعاله وقوله تعالى (يخلقكم في بطون أمهاتكم) استئناف مسوق لبيان كيفية خلقهم وأطواره المختلفة الدالة على القدرة الباهرة وصيغة المضارع للدلالة على التدرج والتجدد وقوله تعالى (خلقنا من بعد خلق) مصدر مؤكد أى يخلقكم فيها خلقا كائنا من بعد خلق أى خلقا مدرجا حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ مخلقة من بعد مضغ غير مخلقة من بعد علقة من بعد لطفة (في ظلمات ثلاث) متعلق بخلقكم وهى ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة أو ظلمة الصلب والبطن والرحم .

(ذلك) إشارة إليه تعالى باعتبار أفعاله المذكورة وما فيه من معنى البعد للإيذان بعدم منزلته تعالى في المظنة والكبرياء وعجله الرفع على الابتداء أى ذلك العظيم الشأن الذى حدثت أفعاله (الله) وقوله تعالى (ربكم) خبر آخر أى مربيكم فيها ذكر من الأطوار وفيها بعدها وما لَكُمْ المستحق لتخصيص العبادة به (له الملك) على الإطلاق في الدنيا والآخرة ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه والجهة خبر آخر وكذا قوله تعالى (لا إله إلا هو) والثناء في قوله تعالى (فأتى تصرفون) لترتيب ما بعدها على ما ذكر من شئونة تعالى أى فكيف تصرفون عن عبادته تعالى مع وفور موجباتها ودواعيها وانتفاء الصارف عنها بالسكية إلى عبادة غيره من غير داع إليها مع كثرة الصارف عنها (إن تكفروا) به تعالى بعد مشاهدة ما ذكر من فنون نعمائه ومعرفة شئونه المظلمة الموجبة للإيمان والشكر .

( فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيْرٌ عَنكُمْ ) أى فاعلموا أنه تعالى غفى عن إيمانكم وشرككم غير متأثر من اتفانها ( ولا يرضى لعباده الكفر ) أى عدم رضاه بكفر عباده لأجل منفعتهم ودفع مضرتهم رحمة عليهم لا لتضرره تعالى به ( وإن تشكروا يرضه لَكُمْ ) أى يرضى الشكر لأجلكم ومنفعتكم لأنه سبب لفوزكم بمسعادة الدارين لا لاتقاعه تعالى به وإنما قيل لعباده لا لَكُمْ لتعميم الحكم وتعليله بكونهم عباده تعالى وقرئ يأسكان الهاء ( ولا تزد وزداً وزداً أخرى ) بيان لعدم سراية كفر الكافر إلى غيره أصلاً أى لا تحمل نفس حاملة للوزر تحمل نفس أخرى ( ثم إلى ربكم مرجعكم ) بالبعث بعد الموت ( فينبئكم ) عند ذلك ( بما كنتم تعملون ) أى كنتم تعملونه فى الدنيا من أعمال الكفر والإيمان أى يجازيكم بذلك ثواباً وعقاباً ( لأنه عليم بذات الصدور ) أى بمضمرات القلوب فكيف بالأعمال الظاهرة وهو تحليل للتنبيه ( وإذا مس الإنسان ضرر ) من مرض وغيره ( دعا ربه منياً إليه ) راجعاً إليه عما كان يدعو فى حالة الرخاء لعل به أنه يعجز عن القدرة على كشف ضرره وهذا وصف للجنس بحال بعض أفرادهم كقوله تعالى ( إن الإنسان لظَلُومٌ كَفَّارٌ ) ( ثم إذا خوله نعمة منه ) أى أعطاه نعمة عظيمة من لدنه<sup>(١)</sup> تعالى من التخول وهو العهد أى جمعه خاتل مال من قولهم فلان خاتل مال إذا كان متمهداً له حسن القيام به أو من الخول وهو الاقتنار أى جمعه يخول أى يحتال ويغترر ( نسي ما كان يدعو إليه ) أى نسي الضر الذى كان يدعو الله تعالى فيها سبق إلى كشفه ( من قبل ) أى من قبل التخويل أو نسي ربه الذى كان يدعو ويضرع إليه لما بناء على أن ما يعجز به من كفا فى قوله تعالى ( وما خلق الذكر والأنثى ) وقوله تعالى ( ولا أنتم طابدون ما أعبد ) ولما ليداناً بأن نسيانه بلغ إلى حيث لا يعرف مدعوه ما هو فضلان أن يعرفه من هو كما مر فى قوله تعالى ( عيا أرضعت ) ( وجعل لله أنداداً ) شركاء فى الميادة ( ليضل ) التامس بذلك ( عن سبيله ) الذى هو التوحيد



وقرىء ليضل بفتح الباء أى يرداد ضلالا أو يثبت عليه وإلا فأصل الضلال غير متأخر عن الجمل المذكور واللام لام العاقبة كما فى قوله تعالى (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) خلا أن هذا أقرب إلى الحقيقة لأن الجاعل ههنا قاصد بجمعه المذكور حقيقة الإضلال والضلال ولن لم يعرف لجهله أنهما إضلال وضلال وأما آل فرعون فهم غير قاصدين بالتقاطهم العداوة أصلا (قل) تهديدا لذلك الضلال المضل ويانا لحاله ومآله (تمتع بكفرك قليلا) أى تمتعا قليلا أو زمانا قليلا (إنك من أصحاب النار) أى ملازميها والمهذين فيها على القوام وهو تحليل لثقة التمتع وفيه من الإقنات من النجاة ما لا يخفى كأنه قيل إذ قد أبيت قبول ما أمرت به من الإيمان والطاعة فمن حقت أن تقوم بتركه لتدوق عقوبته . (أمن هو قانت آناء الليل) الخ من تمام الكلام المأمور به وأم إما متصلة قد حذفت معادلتها ثقة بدلالة مساق الكلام عليه كأنه قيل له تأكيدا للتهديد وتكميلا به أأنى أحسن حالا ومآلا أمن هو قائم بمواجب الطاعات ودائم على أداء وظائف العبادات فى ساعات الليل حالى السراء والضراء لا عند مساس الضر فقط كدأبك حال كونه (ساجدا وقائما) أى جامعا بين الوصفين المحمودين وتفهيم السجود على القيام لمكانه أدخل فى معنى العبادة وقرىء كلاهما بالرفع على أنه خبر بحد خبر (يظنون الآخرة) حال أخرى على الترادف أو التداخل أو استئناف وقع جوابا عما تكلمنا من حكاية حاله من القنوت والسجود والقيام كأنه قيل ما باله يفعل ذلك فقيل يحذر عذاب الآخرة (ويرجو رحمة ربه) فينجو بذلك مما يخذره ويفوز بما يرجوه كما يفى عنه التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى السكال مع الإضافة إلى ضمير الراجى لا أنه يحذر ضرر الدنيا ويرجو خيرها فقط وأما متقطعة وما فيها من الإضراب للاتصال من التهديد إلى التبيكيت بتكليف الجواب الملجئ إلى الاعتراف بما بينهما من التباين البين كأنه قيل بل أمن هو قانت الخ أفضل أمن هو كافر مثلك كما هو المعنى على قراءة التخفيف (قل) يانا للحق وتبها على شرف العلم والعمل (هل يستوى الذين يعلمون) حقائق الأحوال فيعملون بموجب عليهم كالتفانى المذكور

(والذين لا يعلمون) أى ما ذكر أو شيئاً فيعملون بمقتضى جهلهم وضلالهم كدأبك والاستهتام للتنبيه على أن كون الأولين فى أعلى معارج الخير وكون الآخرين فى أسفل مدارج الشر من الظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد من منصف ومكابر وقيل هو وارد على سبيل التشبيه أى كما لا يستوى العالمون والجاهلون لا يستوى القاتون والمعاصون وقوله تعالى (إنما يتذكر أولو الألباب) كلام مستقل غير داخل فى الكلام المأمور به وارد من جهة تعالى بعد الأمر بما ذكر من القوارع الزاجرة عن الكفر والمعاصى لبيان عدم تأثيرها فى قلوب الكفرة لاختلال عقولهم كما فى قول من قال :

عوجوا لحقوا لنعمى دمنة الدار ماذا تحيون من قوى وأحجار  
أى إنما ينعطف بهذه البيانات الواضحة أصحاب العقول الخالصة عن شوائب  
الحلل وهؤلاء بمنزل من ذلك وقرئ (إنما يذكر بالإدغام) قل يا عبادى الذين  
آمنوا اتقوا ربكم (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتذكير المؤمنين وحلمهم  
على التقوى والطاعة إثر تخصيص التذكير بأولو الألباب إذ نادى بأنهم هم كما  
سيصرح به أى قل لهم قولى هذا بسببه وفيه تشريف لهم بإضافتهم إلى ضمير  
الجلالة ومريد اعتناء بشأن المأمور به فإن نقل عين أمر الله أدخل فى إيجاب  
الامتثال به وقوله تعالى (الذين أحسنوا) تعليل للأمر أو لوجوب الامتثال  
به ولإيراد الإحسان فى حيز الصلة دون التقوى للإيذان بأنه من باب الإحسان  
وأنها متلازمان وكذا الصبر كما مر فى قوله تعالى : (إن الله مع الذين اتقوا  
والذين هم محسنون) وفى قوله تعالى (إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر  
المحسنين) وقوله تعالى : (فى هذه الدنيا) متعلق بأحسنوا أى عملوا  
الأعمال الحسنة فى هذه الدنيا على وجه الإخلاص وهو الذى عبر عنه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الإحسان بقوله عليه السلام أن تعبد الله  
كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه براك (حسنة) أى حسنة عظيمة  
لا يكتفى عنها وهى الجنة وقيل هو متعلق بحسنة على أنه بيان لمكانها أو حال  
من ضميرها فى الظرف فالمراد بها حيث يتجدد الصحة والعافية (وأرض الله واسعة)

فمن تصر عليه التفرغ على التقوى والإحسان في وطنه فليهاجر إلى حيث يتمكن فيه من ذلك كما هو سنة الأنبياء والصالحين فإنه لا عذر له في التفرغ أصلاً وقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَوْفِي الصَّابِرُونَ ﴾ الخ ترغيب في التقوى للأمور بها ولزئار الصابرين على المتقين للإيذان بأنهم حائزون لفضيلة الصبر كحيازتهم لفضيلة الإحسان لما أشير إليه من استلزام التقوى لها مع ما فيه من زيادة حث على الصابرة والمجاهدة في تحمل مشاق المهاجرة ومتاعها أي إنما يوفي الذين صبروا على دينهم وحافظوا على حدوده ولم يفرطوا في مراعاة حقوقه لما اعتزاهم من ذلك من فنون الآلام والبلايا التي من جعلتها مهاجرة الأهل ومفارقة الأوطان ﴿ أَجْرُهُمْ ﴾ بمقابلة ما كابدوا من الصبر ﴿ بَشِيرٌ حَسَابٌ ﴾ أي بحيث لا يهصى ولا يحصر عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يمتد إلى حساب الحساب ولا يعرف وفي الحديث أنه تنصب الموازين يوم القيامة لأهل الصلاة والصدقة والحج فيؤزن بها أجورهم ولا تنصب لأهل البلاء بل يصب عليهم الأجر صبا حتى يتم أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تعرض بالمقارضة عما يذهب به أهل البلاء من الفعل .

١١ ﴿ كُلٌّ لِّىْ أَمْرٌ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ غُلَاظِلَهُ الدِّينِ ﴾ أى من كل ما ينافيه من الشرك والرياء وغير ذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان ما أمر به نفسه من الإخلاص في عبادة الله الذي هو عبارة عما أمر به المؤمنون من التقوى مبالغة في حشم على الإتيان بما كلفوه وتمجيدها لما يعقبه مما خوطب به المشركون ﴿ وَأَمْرٌ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ أى وأمرت بذلك لأجل أن أكون مقدمهم في الدنيا والآخرة لأن إحراز نصب السبق في الدين بالإخلاص فيه والطف للمنايرة الثاني الأول بتقييده بالعلم والإشمار بأن العبادة المذكورة كما تقتضى الأمر بها لذاتها تقتضيه لما يلزمها من السبق في الدين ويجوز أن تحمل اللام مودة <sup>(١)</sup> كما في أردت لأن أقوم بدليل قوله تعالى (أمرت أن أكون أول

من أسلم) فالمعنى وأمرت أن أكون أول من أسلم من أهل زمان أو من قومي أو  
أكون أول من دعا غيره إلى ما دعا إليه نفسه ﴿ قل إني أخاف إن عصيت  
ربي ﴾ بترك الإخلاص والميل إلى ما أتم عليه من الشرك (عذاب يوم عظيم)  
هو يوم القيامة وصف بالعظمة لعظمة ما فيه من الدواهي والأحوال ﴿ قل الله  
أعبد ﴾ لا غيره لا استقلالاً ولا اشتراكاً ﴿ غلظناه ديني ﴾ من كل شوب  
أمر عليه الصلاة والسلام أولاً ببيان كونه مأموراً بعبادة الله تعالى وإخلاص الدين  
له ثم بالإخبار بخوفه من العذاب على تقدير العصيان ثم بالإخبار بامتثاله بالأمر  
على أبلغ وجه وآكده إظهاراً لتصلبه في الدين وحسباً لأطعامهم الفارغة وتمهيداً  
لتهديدهم بقوله تعالى ﴿ فاعبدوا ما شئتم ﴾ أن تعبدوه ﴿ من دونه ﴾ تعالى  
وفيه من الدلالة على شدة الغضب عليهم ما لا يخفى كأنهم لما لم يلتزموا عما نهوا عنه  
أمروا به كي يحمل بهم العقاب .

﴿ قل إن الخاسرين ﴾ أى الكاملين في الخسران الذى هو عبارة عن إضاعة  
ما يهيمه وإتلاف ما لا بد منه ﴿ الذين خسروا أنفسهم وأهليهم ﴾ باختيارهم  
الكفر لها أى أضاعوها وأتلفوها (يوم القيامة) حين يدخلون النار حيث  
عرضوا للعذاب السرمدى وأوقسوها في هلكة لا هلكة وراءها وقيل  
خسروا أهليهم لأنهم إن كانوا من أهل النار فقد خسروا وهم كآ خسروا أنفسهم  
وإن كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهاباً لا إياب بعده وفيه أن المحذور  
ذهب ما لو آب<sup>(١)</sup> لا تنفع به الخاسر وذلك غير متصور في الشق الأخير وقيل  
خسروهم لأنهم لم يدخلوا مدخل الذين لهم أهل في الجنة وخسروا أهليهم  
الذين كانوا يتمتعون بهم لو آمنوا وأياً ما كان فليس المراد مجرد تعريف الكاملين  
في الخسران بما ذكر بل بيان أنهم هم إما يجعل الموصول عبارة عنهم أو عما هم  
مندرجون فيه اندراجاً أولياً وما في قوله تعالى ﴿ ألا ذلك هو الخسران المبين ﴾  
من استئناف الجملة وتصديرها بحرف التنبيه والإشارة بذلك إلى بدء منزلة

(١) فى ١١١ ما لو عاد

المشار إليه في الشر وتوسيط ضمير للفصل وتعريف الخسران ووصفه بالمبين من الدلالة على كمال هولاء وفضاعته وأنه لا خسران وراءه ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿لهم من فوقهم ظلل من النار﴾ الخ نوح بيان لخسرانهم بعد تهويله بطريق الإيهام على أن لهم خبر لظلل ومن فوقهم مشعل بمحذوف قبل هو حال من ظلل والأظهر أنه حال من الضمير في الطرف المقدم ومن النار صفة لظلل أي لهم كاتمة من فوقهم ظلل كثيرة متراكبة بعضها فوق بعض كاتمة من النار (ومن تحتهم) أيضا (ظلل) أي أطباق كثيرة بعضها تحت بعض ظلل لآخرين بل لهم أيضا عند ترويضهم في دركاتنا .

﴿ذلك﴾ العذاب الفظيع هو الذي (يخوف الله به عباده) ويحذرهم إياه بآيات الوعيد ليحذروا ما يوقهم فيه ﴿يا عباد فاتقون﴾ ولا تترسوا لما يوجب سخطي وغضه عظة من الله تعالى بالغة منطوية على غاية العطف والبرحة وقرى يا عبادي (والذين اجتنبوا الطاغوت) أي البالغ أقصى غاية الطغيان فعلت منه بتقديم اللام على العين بنى للبالغة في المصدر كالمحوت والعظمت ثم وصف به للبالغة في النعت والمراد به هو الشيطان (أن يعبدوها) بدل الأشكال منه فإن عبادة غير الله تعالى عبادة للشيطان إذ هو الأمر بها والمزين لها ﴿وأتأبوا إلى الله﴾ وأقبلوا إليه مزمعين عما سواه إقبالا كلياً .

﴿لهم البشري﴾ بالتأويل على ألسنة الرسل أو الملائكة عند حضور الموت وحين يحشرون وبعد ذلك ﴿فيشرعوا الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه﴾ هم الموصوفون بالاجتناب والإجابة بأعيانهم لكن وضع موضع ضمير الظاهر تشريفاً لهم بالإضافة ودلالة على أن مدار انصافهم بالوصفين الجليلين كونهم قصاداً في الدين يميزون الحق من الباطل ويؤثرون الفضل فالأفضل (أولئك) إشارة إليهم باعتبار انصافهم بما ذكر من النعم الجليلة وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو مرتبتهم وبعد منزلتهم في الفضل وعمله الرفع على الابتداء خبره ما بعده من الموصول أي أولئك الموصوفون بالخاصات الجميلة (الذين هداهم الله) الذين الحق (وأولئك هم أولوا الألباب) أي هم أصحاب

العقول السليمة عن معارضة الهم ومنازعة الهوى المستحقون الهداية لا غيرهم وفيه دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله تعالى وقبول النفس لها ( أفن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار ) يان لأحوال أضعاف المذكورين على طريقة الإجمال وتسجيل عليهم بحرمان الهداية وهم عبدة الطاغوت ومتبعوا خطواتها كما يلوح به التمييز عنهم بمن حق عليه كلمة العذاب فإن المراد بها قوله تعالى لإبليس ( لأملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ) وقوله تعالى ( لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين ) وأصل الكلام أن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه على أنها شرطية دخل عليها الهمزة لإنكار مضمونها ثم القاء لعطفها على جملة مستبعدة لها مقدرة بعد الهمزة ليتعلق الإنكار والنفي بمضمونها مما أى آأنت مالك امر الناس فن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه ثم كررت الهمزة في الجزاء لتأكيد الإنكار وتذكيره لما طال الكلام ثم وضع موضع الضمير من في النار لمزيد تشديد الإنكار والاستبعاد والتنبية على أن المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع في النار وأن اجتهاده عليه الصلاة والسلام في دعائهم إلى الإيمان سعى في إنقاذهم من النار ويجوز أن يكون الجزاء محذوفاً وقوله تعالى أفأنت النج جملة مستقلة مسوقة لتقرر مضمون الجملة السابقة وتبيين ما حذف منها وتشديد الإنكار بتنزيل من استحق العذاب منزلة من دخل النار وتصور الاجتهاد في دعائه إلى الإيمان بصورة الإنقاذ من النار كأنه قيل أولاً أفن حق عليه العذاب فأنت تخلصه منه ثم شدد النكير فقيل أفأنت تنقذ من في النار وفيه تلويح بأنه تعالى هو الذي يقدر على الإنقاذ لآخره وحيث كان المراد بمن في النار الذين قيل في حقهم ( لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتم ظلل ) استدرك منهم بقوله تعالى:

( لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف ) وهم الذين خوطبوا بقوله تعالى يا عباد فاتقون ووصفوا بما عد من الصفات الفاضلة وهم المخاطبون أيضاً فيما سبق بقوله تعالى ( يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم ) الآية ويؤيد أن لهم درجات عالية في جنات النعيم بمقابلة ما للكفرة من دركات سافلة في الجحيم أى لهم حلل مضيئة فوق بعض ( مينة ) بناء المنازل الملية بالموسى على الأرض في

الرصانة والإحكام (تجري من تحتها) من تحت تلك الغرف (الأنهار) من غير تفاوت بين العلو والسفل (وعد الله) مصدر مؤكد لقوله تعالى لهم غرف الخ فإنه وعد وأى وعد (لا يخلف الله الميعاد) لاستحالة عليه سبحاته.

### مثل الدنيا

(ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) استئناف وارد إما لتمثيل الحياة الدنيا في سرعة الزوال وقرب الانحلال بما ذكر من أحوال الزرع ترغيباً عن ذخارفها وزينتها وتحذيراً من الاغترار بزهرتها كما في نظائر قوله تعالى (إنما مثل الحياة الدنيا) الآية أو للاستشهاد على تحقق الموعود من الأنهار الجارية من تحت الغرف بما يشاهد من إزال الماء من السماء وما يقرب عليه من آثار قدرته تعالى وأحكام حكمته ورحمته والمراد بالماء المطر وقيل كل ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخرة ثم يقسمه الله تعالى بين البقاع (فيلكه) فأدخله ونظمه (بتابع في الأرض) أى عيوننا ومجاري كالعروق في الأجساد وقيل مياها نابعة فيها فإن اليبوع يطلق على المنبع والتابع فنصبها على الحال وعلى الأول يزرع الجار أى في يتابع (ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه) أصنافه من بز وشعير وغيرهما لوكيفياته من الألوان والطعوم وغيرهما وكلية ثم التراخي في الرتبة أو الزمان وصيغة المضارع لاستحضار الصورة (ثم يجمع) أى يتم جفافه ويشرف على أن يثور من منابته (فتراه مصفرا) من بعد خضرته ونضرتة وقرى مصفرا (ثم يجعله حطاما) فتاتا متكررة كان لم ينن بالأس ولكن هذه الحالة من الآثار القوية علفت بجعل الله تعالى كالإخراج (إن في ذلك) إشارة إلى ما ذكر تفصيلا وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلته في الغرابة والدلالة على ما قصد يانه (لذكرى) لذكرى عظيم (لأولى الأبواب) لأصحاب المقول الخالصة عن شوائب الخل وتبها لهم على حقيقة الحال يذكرون بذلك أن حال الحياة الدنيا في سرعة التقضى والانصرام كما يشاهدونه من حال الحطام كل عام فلا يتقنون يبهتها ولا يفتنن

بفتنتها أو يجرمون بأن من قدر على إزال الماء من السماء وإجرائه في ينابيع الأرض قادر على إجراء الأنهار من تحت النرف هذا وأما ما قيل إن في ذلك لتذكيرا وتنبها على أنه لا بد من صانع حكيم وأنه كائن عن تقدير وتدير لا عن تعطيل وإعمال فبمعزل من تفسير الآية الكريمة وإنما يليق ذلك بما لو ذكر ما ذكر من الآثار الجليلة والأفعال الجميلة من غير إسناد لها إلى مؤثر ما بحيث ذكرت مسندة إلى الله عز وجل تعين أن يكون متعلق التذكير والتنبية شؤنه تعالى أو شئون آثاره حسبا بين لا وجوده تعالى وقوله تعالى :

( أفمن شرح الله صدره للإسلام ) الخ استئناف جار مجرى التعليل لما قبله من تخصيص الذكرى بأولى الآليات وشرح الصدر للإسلام عبارة عن تكميل الاستعداد له فإنه محل للقلب الذي هو منبع الروح التي تتعلق بها النفس القابلة للإسلام فانفراحه مستدع لاتساع القلب واستضاءته بنوره فإنه روى أنه عليه الصلاة والسلام قال: إذا دخل النور القلب انشرح واتضح فقليل فسا علامة ذلك قال عليه الصلاة والسلام الإجابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الفرور والتأهب للموت قبل زواله والكلام في المهمة والفناء كالذي مر في قوله تعالى ( أفمن حق عليه كلمة العذاب ) وخبر من مخلوق لدلالة ما بعده عليه التقدير أكل الناس سواء فمن شرح الله صدره أي خلقه متسع الصدر مستعدا للإسلام فبقى على الفطرة الأصلية ولم يتغير بالعوارض المكتسبة القاذرة فيها ( فهو ) بموجب ذلك مستقر ( على نور ) عظيم ( من ربه ) وهو العطف الإلهي الفائض عليه عند مشاهدة الآيات التكوينية والتزلية والتوفيق للاعتدال بها إلى الحق كن فما قبله وحرج صدره بسبب تبديل فطرة الله بسوء اختياره واستولى عليه ظلمات إلى والضلالة فأعرض عن تلك الآيات بالكلية بحيث لا يبتدرك بها ولا يلتصق ( فويل للقلبية قلوبهم من ذكر الله ) أي من أجل ذكره الذي نفعه أن تشرح له الصدور وتعظمين به القلوب أهم إذا ذكر الله تعالى عندهم أو آياته أشعروا من أجله وناؤدات قلوبهم فتأوه فيقولوا تعالى لا نحسن ربنا ربهم عز وجل نعم ذكر الله تعالى عن قلوبهم ( لا أو ) أي لا يحسن



الموصوفون بما ذكر من قساوة القلوب ( في ضلال ) بعد عن الحق ( مبين )  
ظاهر كونه ضلالا لكل أحد قبل نزل الآية في حمزة وعلى رضي الله عنهما  
وأبي لب وولده وقيل في عمار بن ياسر رضي الله عنه وأبي جهل وذويه .  
( الله نزل أحسن الحديث ) هو القرآن الكريم روى أن أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ملوا له فقالوا له عليه الصلاة والسلام حدثنا حديثا  
وعن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم قالوا لو حدثتنا فذلك والمعنى  
أن فيه مندرجة عن سائر الأحاديث وفي إقناع الاسم الجليل مبتدأ وبناء نزل  
عليه من تفخيم أحسن الحديث ورفع محله والاستشهاد على حسنة وتأكيد استناده  
إليه تعالى وأنه من عنده لا يمكن صدوره عن غيره والتبني على أنه وحى معجز  
ما لا يخفى ( كتابا ) بدل من أحسن الحديث أو حال منه سواء اكتسب  
من المضاف إليه تعريفا أولا فإن مسامح محمى الحال من النكرة المضافة اتفاقا  
ووقوعه حالا مع كونه اسما لا صفة إما لاتصاله بقوله تعالى ( متشابها )  
أو لكونه في قوة مكتوبا ومعنى كونه متشابها تشابه معانيه في الصفة والأحكام  
والإتيان على الحق والصدق واستباج منافع الخلق في المأد والمعيش وتناسب  
الهائلة في الفصاحة وتجاوب نظمه في الإعجاز ( مثنى ) صفة أخرى لكتابا  
أو حال أخرى منه وهي جمع مثنى مثنى مذكور لما ثنى من قصصه وأنياته  
وأحكامه وأوامره ونواميه ووعده ووعيدته ونواظله وقيل لأنه ثنى في التلاوة  
وقيل هو جمع مثنى مفعول من التثنية بمعنى التكرير والإعادة كما في قوله تعالى  
( فارجع البصر كرتين ) أى كرة بعد كرة ووقوعه صفة لكتابا باعتبار تفصيله  
كما يقال القرآن سور وآيات ويجوز أن ينصب على التثنية من متشابها كما يقال  
رأيت رجلا حسنا شمائل أى شمائله والمعنى مشابهاة مثنائه ( تقشعر منه جلود  
الذين يخشون ربهم ) قيل صفة لكتابا أو حال منه لتخصصه بالصفة ولأن ظهر  
أنه استئناف مبوق لبيان آثاره الظاهرة في سامعيه بعد بيان أوصافه في نفسه  
وتقرير كونه أحسن الحديث والاقشعرار التقبض يقال اقشعر الجلد إذا تقبض  
( ٣٩ - أبو حمزة - الزمزم )

تقبضا شديداً وتركه من الفضع وهو الاديم اليابس قد ضم إليه الزاء ليكون رباعياً ودالاً على معنى زائد يقال اقشمر جلده وقف شعره إذا عرض له خوف شديد من منكر هائل دهمه بفتة والمراد إما بيان إفراط خشيتهم بطريق التمثيل والتصور أو بيان حصول تلك الحالة وعروضها لهم بطريق التحقيق والمعنى أنهم إذا سمعوا القرآن وقوارع آياته وعيده أصابتهم هيبة وخشية تقشعر منها جلودهم وإذا ذكروا رحمة الله تعالى تبدلت خشيتهم رجاءاً ورجبتهم رغبة وذلك قوله تعالى ﴿ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله﴾ أى ساكنة معاشنة إلى ذكر رحمة تعالى وإنما لم يصرح بها لئذا بنا أول ما يخطر بالبال عند ذكره تعالى ﴿ذلك﴾ أى الكتاب الذى شرح أحواله ﴿هدى الله يهتدى به من يشاء﴾ أن يهتدى بصرف مقدوره إلى الاهتداء بتأمله فيما فى تضاعيفه من شواهد الحقيقة<sup>(١)</sup> ودلائل كونه من عند الله تعالى ﴿ومن يضل الله﴾ أى يخلق فيه الضلالة يصرف قدرته إلى مباديها وإعراضه عما يرشده إلى الحق بالسلكية وهدم تأثره بوعيده ووعده أصلاً أو ومن يضل ﴿فاله من هاد﴾ يخلصه من ورطة الضلال وقيل ذلك الذى ذكر من الخشية والرجاء أثر هداة تعالى يهتدى بذلك الأثر من يشاء من عباده ومن يضل أى ومن لم يؤثر فيه لطفه لقسوة قلبه وإصراره على لجوره فإله من هاد من مؤثر فيه بشئ قط ﴿أفمن يتقى بوجهه﴾ الخ استئناف جار مجرى التعليق لما قبله من بيان حال المهتدى والصال والكلام فى الهمة والفاء وحذف الخبر كالأذى مر فى نظيره والتقدير أكل الناس سواء فمن شأنه أنه يتقى نفسه بوجهه الذى هو أشرف أعضائه ﴿سوء العذاب﴾ أى العذاب السوء الشديد ﴿يوم القيامة﴾ لكون يده التى بها كان يتقى المكروه والمخاوف مأخوذة إلى عنقه كمن هو آمن لا يعترقه مكروه ولا يحتاج إلى الانتقاء بوجهه من الوجوه وقيل نزلت فى أبي جهل .

﴿وقيل للظالمين﴾ عطف على يتقى أى ويقال لهم من جهة خونة النار وصيغة الماضى للدلالة على التحقق والتقرر وقيل هو حال من ضمير يتقى

بإضمار قد ووضعت المظهر في مقام المضمر للتسجيل عليهم بالظلم والإشعار بملّة  
 الأمر في قوله تعالى ﴿فوقوا ما كنتم تكسبون﴾ أي وبال ما كنتم تكسبونه  
 في الدنيا على العوام من الكفر والمعاصي ﴿كذب الذين من قبلهم﴾ استئناف  
 مسوق لبيان ما أصاب بعض الكفرة من العذاب الدنيوي إثر إيمان ما يصيب  
 الكل من العذاب الآخروي أي كذب الذين من قبلهم من الأمم السالفة  
 ﴿فأتاهم العذاب﴾ المقدر لكل أمة منهم ﴿من حيث لا يشعرون﴾ من الجهة  
 التي لا يحتسبون ولا يخطر بياهم إتيان الشر منها ﴿فأذاقهم الله الحزى﴾ أي  
 الذل والصغار ﴿في الحياة الدنيا﴾ كالسخط والحسف والقتل والسبي والإجلاء  
 ونحو ذلك من فنون النكال ﴿ولعذاب الآخرة﴾ المعد لهم ﴿أكبر﴾ لشدة  
 وسرمدته ﴿لو كانوا يعلمون﴾ أي لو كان من شأنهم أن يعلموا شيئا لعلوا  
 ذلك واعتبروا به ﴿ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل﴾ يحتاج  
 إليه الناظر في أمور دينه ﴿لعلهم يتذكرون﴾ كي يتذكروا به ويتفكروا  
 ﴿قرآنا عربيا﴾ حال مؤكدة من هذا على أن مدار التأكيد هو الوصف كقولك  
 جاءني زيد رجلا صالحا أو مدح له ﴿غير ذي عوج﴾ لاختلاف فيه بوجه  
 منه الوجهة فهو أبلغ من المستقيم وأخص بالمعاني وقيل المراد بالمعوج المشكك  
 ﴿لعلهم يتقون﴾ علة أخرى مترتبة على الأولى ﴿ضرب الله مثلا رجلا فيه  
 شركاء متشاكسون﴾ الإبراد المثل من الأمثال القرآنية <sup>١</sup> <sup>٢</sup> <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣٥٩</sup> <sup>٣٦٠</sup> <sup>٣٦١</sup> <sup>٣٦٢</sup> <sup>٣٦٣</sup> <sup>٣٦٤</sup> <sup>٣٦٥</sup> <sup>٣٦٦</sup> <sup>٣٦٧</sup> <sup>٣٦٨</sup> <sup>٣٦٩</sup> <sup>٣٧٠</sup> <sup>٣٧١</sup> <sup>٣٧٢</sup> <sup>٣٧٣</sup> <sup>٣٧٤</sup> <sup>٣٧٥</sup> <sup>٣٧٦</sup> <sup>٣٧٧</sup> <sup>٣٧٨</sup> <sup>٣٧٩</sup> <sup>٣٨٠</sup> <sup>٣٨١</sup> <sup>٣٨٢</sup> <sup>٣٨٣</sup> <sup>٣٨٤</sup> <sup>٣٨٥</sup> <sup>٣٨٦</sup> <sup>٣٨٧</sup> <sup>٣٨٨</sup> <sup>٣٨٩</sup> <sup>٣٩٠</sup> <sup>٣٩١</sup> <sup>٣٩٢</sup> <sup>٣٩٣</sup> <sup>٣٩٤</sup> <sup>٣٩٥</sup> <sup>٣٩٦</sup> <sup>٣٩٧</sup> <sup>٣٩٨</sup> <sup>٣٩٩</sup> <sup>٤٠٠</sup> <sup>٤٠١</sup> <sup>٤٠٢</sup> <sup>٤٠٣</sup> <sup>٤٠٤</sup> <sup>٤٠٥</sup> <sup>٤٠٦</sup> <sup>٤٠٧</sup> <sup>٤٠٨</sup> <sup>٤٠٩</sup> <sup>٤١٠</sup> <sup>٤١١</sup> <sup>٤١٢</sup> <sup>٤١٣</sup> <sup>٤١٤</sup> <sup>٤١٥</sup> <sup>٤١٦</sup> <sup>٤١٧</sup> <sup>٤١٨</sup> <sup>٤١٩</sup> <sup>٤٢٠</sup> <sup>٤٢١</sup> <sup>٤٢٢</sup> <sup>٤٢٣</sup> <sup>٤٢٤</sup> <sup>٤٢٥</sup> <sup>٤٢٦</sup> <sup>٤٢٧</sup> <sup>٤٢٨</sup> <sup>٤٢٩</sup> <sup>٤٣٠</sup> <sup>٤٣١</sup> <sup>٤٣٢</sup> <sup>٤٣٣</sup> <sup>٤٣٤</sup> <sup>٤٣٥</sup> <sup>٤٣٦</sup> <sup>٤٣٧</sup> <sup>٤٣٨</sup> <sup>٤٣٩</sup> <sup>٤٤٠</sup> <sup>٤٤١</sup> <sup>٤٤٢</sup> <sup>٤٤٣</sup> <sup>٤٤٤</sup> <sup>٤٤٥</sup> <sup>٤٤٦</sup> <sup>٤٤٧</sup> <sup>٤٤٨</sup> <sup>٤٤٩</sup> <sup>٤٥٠</sup> <sup>٤٥١</sup> <sup>٤٥٢</sup> <sup>٤٥٣</sup> <sup>٤٥٤</sup> <sup>٤٥٥</sup> <sup>٤٥٦</sup> <sup>٤٥٧</sup> <sup>٤٥٨</sup> <sup>٤٥٩</sup> <sup>٤٦٠</sup> <sup>٤٦١</sup> <sup>٤٦٢</sup> <sup>٤٦٣</sup> <sup>٤٦٤</sup> <sup>٤٦٥</sup> <sup>٤٦٦</sup> <sup>٤٦٧</sup> <sup>٤٦٨</sup> <sup>٤٦٩</sup> <sup>٤٧٠</sup> <sup>٤٧١</sup> <sup>٤٧٢</sup> <sup>٤٧٣</sup> <sup>٤٧٤</sup> <sup>٤٧٥</sup> <sup>٤٧٦</sup> <sup>٤٧٧</sup> <sup>٤٧٨</sup> <sup>٤٧٩</sup> <sup>٤٨٠</sup> <sup>٤٨١</sup> <sup>٤٨٢</sup> <sup>٤٨٣</sup> <sup>٤٨٤</sup> <sup>٤٨٥</sup> <sup>٤٨٦</sup> <sup>٤٨٧</sup> <sup>٤٨٨</sup> <sup>٤٨٩</sup> <sup>٤٩٠</sup> <sup>٤٩١</sup> <sup>٤٩٢</sup> <sup>٤٩٣</sup> <sup>٤٩٤</sup> <sup>٤٩٥</sup> <sup>٤٩٦</sup> <sup>٤٩٧</sup> <sup>٤٩٨</sup> <sup>٤٩٩</sup> <sup>٥٠٠</sup> <sup>٥٠١</sup> <sup>٥٠٢</sup> <sup>٥٠٣</sup> <sup>٥٠٤</sup> <sup>٥٠٥</sup> <sup>٥٠٦</sup> <sup>٥٠٧</sup> <sup>٥٠٨</sup> <sup>٥٠٩</sup> <sup>٥١٠</sup> <sup>٥١١</sup> <sup>٥١٢</sup> <sup>٥١٣</sup> <sup>٥١٤</sup> <sup>٥١٥</sup> <sup>٥١٦</sup> <sup>٥١٧</sup> <sup>٥١٨</sup> <sup>٥١٩</sup> <sup>٥٢٠</sup> <sup>٥٢١</sup> <sup>٥٢٢</sup> <sup>٥٢٣</sup> <sup>٥٢٤</sup> <sup>٥٢٥</sup> <sup>٥٢٦</sup> <sup>٥٢٧</sup> <sup>٥٢٨</sup> <sup>٥٢٩</sup> <sup>٥٣٠</sup> <sup>٥٣١</sup> <sup>٥٣٢</sup> <sup>٥٣٣</sup> <sup>٥٣٤</sup> <sup>٥٣٥</sup> <sup>٥٣٦</sup> <sup>٥٣٧</sup> <sup>٥٣٨</sup> <sup>٥٣٩</sup> <sup>٥٤٠</sup> <sup>٥٤١</sup> <sup>٥٤٢</sup> <sup>٥٤٣</sup> <sup>٥٤٤</sup> <sup>٥٤٥</sup> <sup>٥٤٦</sup> <sup>٥٤٧</sup> <sup>٥٤٨</sup> <sup>٥٤٩</sup> <sup>٥٥٠</sup> <sup>٥٥١</sup> <sup>٥٥٢</sup> <sup>٥٥٣</sup> <sup>٥٥٤</sup> <sup>٥٥٥</sup> <sup>٥٥٦</sup> <sup>٥٥٧</sup> <sup>٥٥٨</sup> <sup>٥٥٩</sup> <sup>٥٦٠</sup> <sup>٥٦١</sup> <sup>٥٦٢</sup> <sup>٥٦٣</sup> <sup>٥٦٤</sup> <sup>٥٦٥</sup> <sup>٥٦٦</sup> <sup>٥٦٧</sup> <sup>٥٦٨</sup> <sup>٥٦٩</sup> <sup>٥٧٠</sup> <sup>٥٧١</sup> <sup>٥٧٢</sup> <sup>٥٧٣</sup> <sup>٥٧٤</sup> <sup>٥٧٥</sup> <sup>٥٧٦</sup> <sup>٥٧٧</sup> <sup>٥٧٨</sup> <sup>٥٧٩</sup> <sup>٥٨٠</sup> <sup>٥٨١</sup> <sup>٥٨٢</sup> <sup>٥٨٣</sup> <sup>٥٨٤</sup> <sup>٥٨٥</sup> <sup>٥٨٦</sup> <sup>٥٨٧</sup> <sup>٥٨٨</sup> <sup>٥٨٩</sup> <sup>٥٩٠</sup> <sup>٥٩١</sup> <sup>٥٩٢</sup> <sup>٥٩٣</sup> <sup>٥٩٤</sup> <sup>٥٩٥</sup> <sup>٥٩٦</sup> <sup>٥٩٧</sup> <sup>٥٩٨</sup> <sup>٥٩٩</sup> <sup>٦٠٠</sup> <sup>٦٠١</sup> <sup>٦٠٢</sup> <sup>٦٠٣</sup> <sup>٦٠٤</sup> <sup>٦٠٥</sup> <sup>٦٠٦</sup> <sup>٦٠٧</sup> <sup>٦٠٨</sup> <sup>٦٠٩</sup> <sup>٦١٠</sup> <sup>٦١١</sup> <sup>٦١٢</sup> <sup>٦١٣</sup> <sup>٦١٤</sup> <sup>٦١٥</sup> <sup>٦١٦</sup> <sup>٦١٧</sup> <sup>٦١٨</sup> <sup>٦١٩</sup> <sup>٦٢٠</sup> <sup>٦٢١</sup> <sup>٦٢٢</sup> <sup>٦٢٣</sup> <sup>٦٢٤</sup> <sup>٦٢٥</sup> <sup>٦٢٦</sup> <sup>٦٢٧</sup> <sup>٦٢٨</sup> <sup>٦٢٩</sup> <sup>٦٣٠</sup> <sup>٦٣١</sup> <sup>٦٣٢</sup> <sup>٦٣٣</sup> <sup>٦٣٤</sup> <sup>٦٣٥</sup> <sup>٦٣٦</sup> <sup>٦٣٧</sup> <sup>٦٣٨</sup> <sup>٦٣٩</sup> <sup>٦٤٠</sup> <sup>٦٤١</sup> <sup>٦٤٢</sup> <sup>٦٤٣</sup> <sup>٦٤٤</sup> <sup>٦٤٥</sup> <sup>٦٤٦</sup> <sup>٦٤٧</sup> <sup>٦٤٨</sup> <sup>٦٤٩</sup> <sup>٦٥٠</sup> <sup>٦٥١</sup> <sup>٦٥٢</sup> <sup>٦٥٣</sup> <sup>٦٥٤</sup> <sup>٦٥٥</sup> <sup>٦٥٦</sup> <sup>٦٥٧</sup> <sup>٦٥٨</sup> <sup>٦٥٩</sup> <sup>٦٦٠</sup> <sup>٦٦١</sup> <sup>٦٦٢</sup> <sup>٦٦٣</sup> <sup>٦٦٤</sup> <sup>٦٦٥</sup> <sup>٦٦٦</sup> <sup>٦٦٧</sup> <sup>٦٦٨</sup> <sup>٦٦٩</sup> <sup>٦٧٠</sup> <sup>٦٧١</sup> <sup>٦٧٢</sup> <sup>٦٧٣</sup> <sup>٦٧٤</sup> <sup>٦٧٥</sup> <sup>٦٧٦</sup> <sup>٦٧٧</sup> <sup>٦٧٨</sup> <sup>٦٧٩</sup> <sup>٦٨٠</sup> <sup>٦٨١</sup> <sup>٦٨٢</sup> <sup>٦٨٣</sup> <sup>٦٨٤</sup> <sup>٦٨٥</sup> <sup>٦٨٦</sup> <sup>٦٨٧</sup> <sup>٦٨٨</sup> <sup>٦٨٩</sup> <sup>٦٩٠</sup> <sup>٦٩١</sup> <sup>٦٩٢</sup> <sup>٦٩٣</sup> <sup>٦٩٤</sup> <sup>٦٩٥</sup> <sup>٦٩٦</sup> <sup>٦٩٧</sup> <sup>٦٩٨</sup> <sup>٦٩٩</sup> <sup>٧٠٠</sup> <sup>٧٠١</sup> <sup>٧٠٢</sup> <sup>٧٠٣</sup> <sup>٧٠٤</sup> <sup>٧٠٥</sup> <sup>٧٠٦</sup> <sup>٧٠٧</sup> <sup>٧٠٨</sup> <sup>٧٠٩</sup> <sup>٧١٠</sup> <sup>٧١١</sup> <sup>٧١٢</sup> <sup>٧١٣</sup> <sup>٧١٤</sup> <sup>٧١٥</sup> <sup>٧١٦</sup> <sup>٧١٧</sup> <sup>٧١٨</sup> <sup>٧١٩</sup> <sup>٧٢٠</sup> <sup>٧٢١</sup> <sup>٧٢٢</sup> <sup>٧٢٣</sup> <sup>٧٢٤</sup> <sup>٧٢٥</sup> <sup>٧٢٦</sup> <sup>٧٢٧</sup> <sup>٧٢٨</sup> <sup>٧٢٩</sup> <sup>٧٣٠</sup> <sup>٧٣١</sup> <sup>٧٣٢</sup> <sup>٧٣٣</sup> <sup>٧٣٤</sup> <sup>٧٣٥</sup> <sup>٧٣٦</sup> <sup>٧٣٧</sup> <sup>٧٣٨</sup> <sup>٧٣٩</sup> <sup>٧٤٠</sup> <sup>٧٤١</sup> <sup>٧٤٢</sup> <sup>٧٤٣</sup> <sup>٧٤٤</sup> <sup>٧٤٥</sup> <sup>٧٤٦</sup> <sup>٧٤٧</sup> <sup>٧٤٨</sup> <sup>٧٤٩</sup> <sup>٧٥٠</sup> <sup>٧٥١</sup> <sup>٧٥٢</sup> <sup>٧٥٣</sup> <sup>٧٥٤</sup> <sup>٧٥٥</sup> <sup>٧٥٦</sup> <sup>٧٥٧</sup> <sup>٧٥٨</sup> <sup>٧٥٩</sup> <sup>٧٦٠</sup> <sup>٧٦١</sup> <sup>٧٦٢</sup> <sup>٧٦٣</sup> <sup>٧٦٤</sup> <sup>٧٦٥</sup> <sup>٧٦٦</sup> <sup>٧٦٧</sup> <sup>٧٦٨</sup> <sup>٧٦٩</sup> <sup>٧٧٠</sup> <sup>٧٧١</sup> <sup>٧٧٢</sup> <sup>٧٧٣</sup> <sup>٧٧٤</sup> <sup>٧٧٥</sup> <sup>٧٧٦</sup> <sup>٧٧٧</sup> <sup>٧٧٨</sup> <sup>٧٧٩</sup> <sup>٧٨٠</sup> <sup>٧٨١</sup> <sup>٧٨٢</sup> <sup>٧٨٣</sup> <sup>٧٨٤</sup> <sup>٧٨٥</sup> <sup>٧٨٦</sup> <sup>٧٨٧</sup> <sup>٧٨٨</sup> <sup>٧٨٩</sup> <sup>٧٩٠</sup> <sup>٧٩١</sup> <sup>٧٩٢</sup> <sup>٧٩٣</sup> <sup>٧٩٤</sup> <sup>٧٩٥</sup> <sup>٧٩٦</sup> <sup>٧٩٧</sup> <sup>٧٩٨</sup> <sup>٧٩٩</sup> <sup>٨٠٠</sup> <sup>٨٠١</sup> <sup>٨٠٢</sup> <sup>٨٠٣</sup> <sup>٨٠٤</sup> <sup>٨٠٥</sup> <sup>٨٠٦</sup> <sup>٨٠٧</sup> <sup>٨٠٨</sup> <sup>٨٠٩</sup> <sup>٨١٠</sup> <sup>٨١١</sup> <sup>٨١٢</sup> <sup>٨١٣</sup> <sup>٨١٤</sup> <sup>٨١٥</sup> <sup>٨١٦</sup> <sup>٨١٧</sup> <sup>٨١٨</sup> <sup>٨١٩</sup> <sup>٨٢٠</sup> <sup>٨٢١</sup> <sup>٨٢٢</sup> <sup>٨٢٣</sup> <sup>٨٢٤</sup> <sup>٨٢٥</sup> <sup>٨٢٦</sup> <sup>٨٢٧</sup> <sup>٨٢٨</sup> <sup>٨٢٩</sup> <sup>٨٣٠</sup> <sup>٨٣١</sup> <sup>٨٣٢</sup> <sup>٨٣٣</sup> <sup>٨٣٤</sup> <sup>٨٣٥</sup> <sup>٨٣٦</sup> <sup>٨٣٧</sup> <sup>٨٣٨</sup> <sup>٨٣٩</sup> <sup>٨٤٠</sup> <sup>٨٤١</sup> <sup>٨٤٢</sup> <sup>٨٤٣</sup> <sup>٨٤٤</sup> <sup>٨٤٥</sup> <sup>٨٤٦</sup> <sup>٨٤٧</sup> <sup>٨٤٨</sup> <sup>٨٤٩</sup> <sup>٨٥٠</sup> <sup>٨٥١</sup> <sup>٨٥٢</sup> <sup>٨٥٣</sup> <sup>٨٥٤</sup> <sup>٨٥٥</sup> <sup>٨٥٦</sup> <sup>٨٥٧</sup> <sup>٨٥٨</sup> <sup>٨٥٩</sup> <sup>٨٦٠</sup> <sup>٨٦١</sup> <sup>٨٦٢</sup> <sup>٨٦٣</sup> <sup>٨٦٤</sup> <sup>٨٦٥</sup> <sup>٨٦٦</sup> <sup>٨٦٧</sup> <sup>٨٦٨</sup> <sup>٨٦٩</sup> <sup>٨٧٠</sup> <sup>٨٧١</sup> <sup>٨٧٢</sup> <sup>٨٧٣</sup> <sup>٨٧٤</sup> <sup>٨٧٥</sup> <sup>٨٧٦</sup> <sup>٨٧٧</sup> <sup>٨٧٨</sup> <sup>٨٧٩</sup> <sup>٨٨٠</sup> <sup>٨٨١</sup> <sup>٨٨٢</sup> <sup>٨٨٣</sup> <sup>٨٨٤</sup> <sup>٨٨٥</sup> <sup>٨٨٦</sup> <sup>٨٨٧</sup> <sup>٨٨٨</sup> <sup>٨٨٩</sup> <sup>٨٩٠</sup> <sup>٨٩١</sup> <sup>٨٩٢</sup> <sup>٨٩٣</sup> <sup>٨٩٤</sup> <sup>٨٩٥</sup> <sup>٨٩٦</sup> <sup>٨٩٧</sup> <sup>٨٩٨</sup> <sup>٨٩٩</sup> <sup>٩٠٠</sup> <sup>٩٠١</sup> <sup>٩٠٢</sup> <sup>٩٠٣</sup> <sup>٩٠٤</sup> <sup>٩٠٥</sup> <sup>٩٠٦</sup> <sup>٩٠٧</sup> <sup>٩٠٨</sup> <sup>٩٠٩</sup> <sup>٩١٠</sup> <sup>٩١١</sup> <sup>٩١٢</sup> <sup>٩١٣</sup> <sup>٩١٤</sup> <sup>٩١٥</sup> <sup>٩١٦</sup> <sup>٩١٧</sup> <sup>٩١٨</sup> <sup>٩١٩</sup> <sup>٩٢٠</sup> <sup>٩٢١</sup> <sup>٩٢٢</sup> <sup>٩٢٣</sup> <sup>٩٢٤</sup> <sup>٩٢٥</sup> <sup>٩٢٦</sup> <sup>٩٢٧</sup> <sup>٩٢٨</sup> <sup>٩٢٩</sup> <sup>٩٣٠</sup> <sup>٩٣١</sup> <sup>٩٣٢</sup> <sup>٩٣٣</sup> <sup>٩٣٤</sup> <sup>٩٣٥</sup> <sup>٩٣٦</sup> <sup>٩٣٧</sup> <sup>٩٣٨</sup> <sup>٩٣٩</sup> <sup>٩٤٠</sup> <sup>٩٤١</sup> <sup>٩٤٢</sup> <sup>٩٤٣</sup> <sup>٩٤٤</sup> <sup>٩٤٥</sup> <sup>٩٤٦</sup> <sup>٩٤٧</sup> <sup>٩٤٨</sup> <sup>٩٤٩</sup> <sup>٩٥٠</sup> <sup>٩٥١</sup> <sup>٩٥٢</sup> <sup>٩٥٣</sup> <sup>٩٥٤</sup> <sup>٩٥٥</sup> <sup>٩٥٦</sup> <sup>٩٥٧</sup> <sup>٩٥٨</sup> <sup>٩٥٩</sup> <sup>٩٦٠</sup> <sup>٩٦١</sup> <sup>٩٦٢</sup> <sup>٩٦٣</sup> <sup>٩٦٤</sup> <sup>٩٦٥</sup> <sup>٩٦٦</sup> <sup>٩٦٧</sup> <sup>٩٦٨</sup> <sup>٩٦٩</sup> <sup>٩٧٠</sup> <sup>٩٧١</sup> <sup>٩٧٢</sup> <sup>٩٧٣</sup> <sup>٩٧٤</sup> <sup>٩٧٥</sup> <sup>٩٧٦</sup> <sup>٩٧٧</sup> <sup>٩٧٨</sup> <sup>٩٧٩</sup> <sup>٩٨٠</sup> <sup>٩٨١</sup> <sup>٩٨٢</sup> <sup>٩٨٣</sup> <sup>٩٨٤</sup> <sup>٩٨٥</sup> <sup>٩٨٦</sup> <sup>٩٨٧</sup> <sup>٩٨٨</sup> <sup>٩٨٩</sup> <sup>٩٩٠</sup> <sup>٩٩١</sup> <sup>٩٩٢</sup> <sup>٩٩٣</sup> <sup>٩٩٤</sup> <sup>٩٩٥</sup> <sup>٩٩٦</sup> <sup>٩٩٧</sup> <sup>٩٩٨</sup> <sup>٩٩٩</sup> <sup>١٠٠٠</sup> <sup>١٠٠١</sup> <sup>١٠٠٢</sup> <sup>١٠٠٣</sup>

مذهبه من ادعاء كل من معبوديه عبوديته عبدا يتشارك فيه جماعة يتجاذبونه ويتعاورونه في مهماتهم المتباينة في تحييره وتوزع قلبه (ورجلا) أى وجعل للموحد مثلاً رجلاً (سليماً) أى خالصاً (لرجل) فرد ليس لغيره عليه سبيل أصلاً وقرىء سليماً بفتح السين وكسرهما مع سكون اللام والكل مصادر من سلم له كذا أى خلص نعت بها مبالغة أو حلف منها ذو وقرىء ساليماً وسالم أى وهناك رجل سالم وتخصيص الرجل لأنه أفطن لما يجرى عليه من الضر والنفع (هل يستويان مثلاً) إنكار واستبعاد لإستوائهما ونفى له على أبلغ وجه وأكده وإيدان بأن ذلك من الجلاء والظهور بحيث لا يقدر أحد أن يتفوه باستوائهما أو يتلعم في الحكم بتباينهما ضرورة أن أحدهما في أعلى عليين والآخر في أسفل سافلين وهو السر في إيهام الفاضل والفضول واتصاف مثلاً على التميز أى هل يستوى حالاهما وصفتهما والاقتصار في التبيين على الواحد لبيان الجنس وقرىء مثلين كقوله تعالى (أكثر أموالاً وأولاداً) للإشعار باختلاف النوع أو لأن المراد هل يستويان في الوصفين على أن الضمير للثلاثين لأن التقدير مثل رجل فيه الخ ومثل رجل الخ وقوله تعالى (الحمد لله) تقرير لما قبله من نفى الاستواء بطريق الاعتراض وتلييه للوحدتين على أن ما لمهم من المزية بتفريق الله تعالى وأنها نعمة جليلة موجهة عليهم أن يداوموا على حمده وعبادته أو على أن يباهه تعالى بهزب المثل أن لهم المثل الأعلى وللشركين مثل السوء صنع جميل ولطف تام منه عز وجل مستوجب لحمده وعبادته وقرله تعالى :

(بل أكثرهم لا يعلمون) إضراب وانتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور إلى بيان أن أكثر الناس وهم المشركون لا يعلمون ذلك مع كمال ظهوره فيقولون في ورطة الشرك والضلال وقوله تعالى (لأنك ميت وأنهم ميتون) تمهيد لما يقفه من الاختصاص يوم القيامة وقرىء ماتت وماتون وعقيل كانوا يترجمون رسول الله صلى الله عليه وسلم موته أى إنكم جميعاً بصد الموت (ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم) أي ما لك أن تؤركم

(تختصمون) فتحتج أنت عليهم بأنك بلغتهم ما أرسلت به من الأحكام والمواظ التي من جعلتها ما في تضاعيف هذه الآيات واجتهدت في الدعوة إلى الحق حق الاجتهاد وهم قد لجؤا في المكابرة والعناد وقيل المراد به الاختصام العام الجاري في الدنيا بين الأنام والأول هو الأظهر الأنسب بقوله تعالى : (فن أظلم من كذب على الله) فإنه إلى آخره مسوق لبيان حال كل من طرفي الاختصام الجاري في شأن الكفر والإيمان لا غير أى أظلم من كل ظالم من افترى على الله سبحانه وتعالى بأن أضاف إليه الشريك والولد (وكذب بالصدق) أى بالأمر الذي هو عين الحق ونفس الصدق وهو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم (إذ جاءه) أى في أول بعثته من غير تدبير فيه ولا تأمل (أليس في جهنم مثوى للكافرين) أى هؤلاء الذين افترؤا على الله سبحانه وسارعوا إلى التكذيب بالصدق من أول الأمر والجمع باعتبار معنى ما أن الأفراد في الضمائر السابقة باعتبار لفظها أو لجنس الكفرة وهم داخلون في الحكم أولاً .

(والذي جاء بالصدق وصدق به) الموصول عبارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن تبعه كما أن المراد في قوله تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم بهتدون) بتعريفه الصلاة والسلام وقومه وقيل عن الجنين المتناول للرسول والمؤمنين بهم وروايتهم في مسمود رضى الله عنه (والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به) وقيل هو صفة لموصوف محذوف هو الفوج أو الفريق (أولئك) الموصوفون بما ذكر من الحمى بالصدق والتصديق به (ثم للمتقون) المنعوتون بالتقوى التي هي أجل الرغائب وقرى وضيق به بالتخفيف أى صدق به الناس فأداه إليهم كما نزل عليه من غير تغيير وقيل وصار صادقاً به أى بسببه لأن ما جاء به من القرآن معجزة دالة على صدقه عليه الصلاة والسلام وقرى صدق به على البناء للفعول (لمم ما يشاؤون عند ربهم) بيان لما لهم في الآخرة من حسن المآب بعد بيان ما لهم في الدنيا من معاسن الأعمال أى لهم كل ما يشاؤون من جلب المنافع ودفع المضار في الآخرة لا في الجنة فقط لما

أن بعض ما يشاؤنه من تكفير السيئات والأمن من الفزع الأكبر وسائر أهوال القيامة إنما يقع قبل دخول الجنة (ذلك) الذي ذكر من حصول كل ما يشاؤنه (جزء المحسنين) أي الذين أحسنوا أعمالهم وقد مر تفسير الإحسان غير مرة وقوله تعالى (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) الخ متعلق بقوله تعالى لهم ما يشاؤون لكن لا باعتبار منطوقه ضرورة أن التفكير المذكور لا يتصور كونه غاية لثبوت ما يشاؤون لهم في الآخرة كيف لا وهو بعض ما سيثبت لهم فيها بل باعتبار لغواه فإنه حيث لم يكن لإخبارا بما ثبت لهم فيها معنى بل بما سيثبت لهم فيها سيأتى كان في معنى الوعد به كما مر في قوله تعالى وعد الله أنه مصدر مؤكد لما قبله من قوله تعالى (لهم غرف من فوقها غرف) فإنه في معنى وعدم الله غرافا فتصعب به وعد الله كأنه قيل وعدم الله جميع ما يشاؤنه<sup>(١)</sup> من زوال العناء وحصول المسار ليكفر عنهم بموجب ذلك الوعد أسوأ الذي عملوا دفعا لمعازيرهم .

(ويجزئهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) إعطاء لمناقبهم وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لإبراز كمال الاعتناء بمضمون الكلام وإضافة الأسوأ والأحسن إلى ما بعدهما ليست من قبيل إضافة المفضل إلى المفضل عليه بل من إضافة الشيء إلى بعضه - المقصد إلى التحقيق والتوضيح من غير اعتبار تفضيله عليه وإنما المعتبر فيهما مطلق الفضل والزيادة لا على المضاف إليه المعين بخصوصه كما في قولهم الناقص والأشج أعدلا بنى مروان خلا أن الزيادة المعتبرة فيهما ليست بطريق الحقيقة بل هي في الأول بالنظر إلى ما يليق بمآلهم من استعظام سيئاتهم وإن قلت واستصغار حسناتهم وإن جلت والثاني بالنظر إلى لطف أكرم الأكرمين من استكثار الحسنة اليسيرة ومقابلتها بالمثوبات الكثيرة وحمل الزيادة على الحقيقة وإن أمكن في الأول بناء على أن تخصيص الأسوأ بالذكر لبيان تكفير مادونه بطريق الأولوية ضرورة استلزام تكفير

الأسوأ لتكفير السيئه لكن لما لم يكن ذلك في الأحسن كان الأحسن نظامهما في سلك واحد من الاعتبار والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل في صلة الموصول الثاني دون الأول للإيذان باستمرارهم على الأعمال الصالحة بخلاف السبيته .

( أليس الله بكاف عبده ) إنكار ونفي لعدم كفايته تعالى على أبلغ وجه وأكده كان الكفاية من التحقق والظهور بحيث لا يقدر أحد على أن يضفه بعدما أو يتلهم في الجواب بوجودها والمراد بالعبد إما رسول الله صلى الله عليه وسلم أو المجلس المنتظم له عليه السلام انتظاماً أولاً ويؤيده قراءة من قرأ عباده وفسر بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام وكذا قراءة من قرأ بكاف عبادته على صيغة المبالغة إما من الكفاية لإفادة المبالغة فيها ولما من المكافأة بمعنى المجازاة وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما قالت له قريش إنا نخاف أن تحبلك آلهتنا ويصيبك مضرتها ليعيبك إرباها وفي رواية قالوا لتكفن عن شتم آلهتنا أو ليعصينك منهم خبل أو جنون كما قال قوم هود ( إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء ) وذلك قوله تعالى ( ويخوفوك بالذين من دونه ) أي الأوثان التي اتخذوها آلهة من دونه تعالى والجملة استئناف وقيل بحال : ( ومن يضلل الله ) حتى غفل عن كفايته تعالى وعصيته له عليه الصلاة والسلام وخوفه بما لا يرفع ولا يضر أصلاً ( فإله من عباد ) يهديه إلى خير ما ( ومن يهد الله فما له من مضل ) يصرفه عن مقصده أو يصيبه بسوء يضل بساوك إذا راد لفعله ولا معارض لإرادته كما ينطق به قوله تعالى ( أليس الله بعزيز ) غالب لا يغالب متبع لا ينافع ولا ينازع - ( فإله عظام ) يلتزم من أعدائه لأوليائه وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتحقيق مضمون الكلام وترية المبالغة ( ولئن سألتهم من خلق السماوى والأرض ليقولن الله ) لوضوح الدليل وسنوح السبيل .

( قل ) ( تكفيهم ) أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أراد الله الله بعض هل من كاشفات ضرره ( أي بعد ما تحققتم أن خلق العالم العلوى والسفلى

هو الله عز وجل فأخبروني أن آلهتكم إن أزداني الله بضر هل يكشفن عنى ذلك الضر (أو أزداني برحمة) أى أو أزداني بنفع (هل من عسكات برحمته) فيمنعنا عنى وقرئ كاشفات ضره وعسكات رحمته بالتثنية فيهما ونصب ضره ورحمته وتعلق إرادة الضر والرحمة بنفسه عليه الصلاة والسلام الرد فى نحو روم حيث كانوا خوفوه معرة الأوثان ولما فيه من الايمان بأعماض النصيحة (قل حسبى الله) أى فى جميع أمورى من إصابة الخير ودفع الشر روى أنه عليه الصلاة والسلام لما سألهم سكنوا فنزل ذلك (عليه يتوكل المتوكلون) لا على غيره أصلا لعلمهم بأن كل ما سواه تحت ملكوته تعالى (قل يا قوم اعملوا على مكاتكم) على حالتكم التى أنتم عليها من العداوة التى تمكنتم فيها فإن المسكنة تبتمار من العين للعين كما تستمار هنا وحيث للزمان مع كونهما للسكان وقرئ على مكاناتكم (لأن عامل) أى على مكانتى لحذف للاختصار والمبالغة فى الوعيد والإشعار بأن حاله لا تزال تزداد قرة بضر الله عز وجل وتأيدته ولذلك توعدهم بكونه منصورا عليهم فى الدارين بقوله تعالى :

(فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) فإن خزي أعدائه دليل غلبته عليه الصلاة والسلام وقد عذبهم الله تعالى وأخزاهم يوم بدر (ويحل عليهم عذاب مقيم) أى دائم هو عذاب النار (إنا أنزلنا عليك الكتاب للناس) لأجلهم فإنه مناط مصالحهم فى المعاش والمعاد (بالحق) حال من فاعل أنزلنا أو من مفعوله (فمن اهتدى) بأن عمل بما فيه (فلنفسه) أى إنما نفع به نفسه (ومن ضل) بأن لم يعمل بموجبه (فلإنما يضل عليها) لما أن وبال ضلاله مقصور عليها .

(وما أنت عليهم بوكيل) لتجبرهم على الهدى وما وظيفتك إلا البلاغ وقد بلغت أى بلاغ (الله يتوفى الأنفس حين موتها) التى لم تمت فى منامها (أى يقبضها من الأبدان بأن يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها إما ظاهرا وباطنا كما عند الموت أو ظاهرا فقط كما عند النوم) فيمسك التى قضى عليها الموت (ولا يرجعها إلى البدن) وقرئ ثم قضى على البناء للمفعول وزفع الموت (ورسل



(الأخرى) أى النائمة إلى بدنها عند التيقظ (إلى أجل مسمى) هو الوقت المضروب لموته وهو غاية المجلس الإرسال الواقع بعد الإمساك لا لفرد منه فإن ذلك مما لا امتداد فيه ولا كمية وما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن فى ابن آدم نفسا وروحا بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس هى التى بها العقل والتمييز والروح هى التى بها النفس والتمحرك فتتوفيان عند الموت وتتوفى النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكر (إن فى ذلك) أى فيما ذكر من التوفى على الوجهين والإمساك فى أحدهما والإرسال فى الآخر (آيات) عجيبة دالة على كمال قدرته تعالى وحكمته وشمول رحمته (لقوم يتفكرون) فى كيفية تعلقها بالبدان وتوفىها عنها تارة بالكليّة كما عند الموت وإمساكها باقية لا تنفى بفنائها وما يترتبها من السعادة والشقاوة وأخرى عن علو أمرها فقط كما عند النوم وإرسالها حينئذ بعد حين إلى انقضاء أجالها (أم اتخذوا) أى بل اتخذ قريش (من دون الله) من دون إذنه تعالى (شفعاء) ترفع لهم عنده تعالى .

(قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون) المهمة لإنكار الواقع واستباحه والتوبيخ عليه أى قل أنتخذونهم شفعاء ولو كانوا لا يملكون شيئا من الأشياء ولا يعقلونه فضلا عن أن يملكوا الشفاعة عند الله تعالى أو هى لإنكار الوقوع ونفيه على أن المراد بيان أن ما فعلوا ليس من اتخاذ الشفعاء فى شيء لأنه فرع كون الأوثان شفعاء وطلبك أظهر المحالات فالمقدر حينئذ غير ما قدر أولا وعلى أى تقدير كان قالوا للمطعم على شرطية لله حذفت لدلالة المذكورة عليها أى أىشفعون لو كانوا يملكون شيئا ولو كانوا لا يملكون الخ وجواب لو عذوف لدلالة المذكور عليه وقد مر تحقيقه مرارا (قل) بعد تبيكهم وتجهيلهم بما ذكر تحقيقا للحق (الله الشفاعة جميعا) أى هو مالكها لا يستطيع أحد شفاعة ما إلا أن يكون المشفوع له مرتضى والشفيع مأذونا له وكلاهما مفقود هنا وقوله تعالى (له ملك السموات والأرض) تقرير له وتأكيده أى له ملكهما وما فيهما من المخلوقات لا يملك أحد أن يشكم فى أمر من أموره بدون إذنه وصاحبه (ثم إليه ترجعون) يوم القيامة لا إلى أحد من الوعاظ

لا استقلالاً ولا اشتراكاً في فعل يومئذ ما يريد ( وإذا ذكر الله وحده ) دون آلهتهم ( اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ) أى انقبضت ونفرت كما في قوله تعالى ( وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على آدابهم نفورا ) ( وإذا ذكر الذين من دونه ) فرادى أومع ذكر الله تعالى ( إذا هم يستبشرون ) لفرط افتقارهم بها ونسيانهم حق الله تعالى ولقد بولغ في بيان حالهم القبيحتين حيث بين الغاية فيهما فإن الاستبشار هو أن يمتلئ القلب سرورا حتى ينسبط له بشرة الوجه والاشتمزاز أن يمتلئ غيظا وغما ينقبض منه أديم الوجه والعامل في إذا الأولى اشمازت وفي الثانية ما هو العامل في إذا المفاجأة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجأوا وقت الاستبشار .

( قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ) أى التجيء إليه تعالى بالدعاء لما تحيرت في أمر الدعوة وضجرت من شدة شكيتهم في المكابرة والتمناد فإنه القادر على الأشياء بمجملتها والعالم بالأحوال برمتها ( أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ) أى حكما يسلبه كل مكابر معاند ويخضع له كل حات مارد وهو المذاب الذيوى أو الآخروى وقوله تعالى ( ولو أن للذين ظلموا ما فى الأرض جيمما ) الخ كلام مستأنف مسوق لبيان آثار الحكم الذى استدعاه النبى صلى الله عليه وسلم وغاية شدته وفضاعته أى لو أن لهم جميع ما فى الدنيا من الأموال والذخائر ( ومثله معه لا فتنوا به من سوء العذاب يوم القيامة ) أى لجعلوا كل ذلك فدية لأنفسهم من العذاب الشديد وهيات ولات حين مناص وهذا كما ترى وعيد شديد وإقناط كلى لهم من الخلاص ( وبدأ لهم من الله ما كانوا يحسبون ) أى ظهر لهم من فنون العقوبات ما لم يكن فى حسابهم وهذه غاية من الوعيد لا غاية وراءها ونظيره فى الوعد قوله تعالى ( فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ) ( وبدأ لهم سيئات ما كسبوا ) سيئات أعمالهم أو كسبيهم حين تعرض عليهم محاسنهم ( وحق بهم ما كانوا به يستهزئون ) أى أحاط بهم جزاءه ( فإذا مس الإنسان ضر دعا فإنا نخار عن الجنس بما يغفل عن غائب أفراده والباقى ليرتيب ما بعدها من المناقضة والتعكيس على ما مر من

حالتهم القبيحتين وما بينهما اعتراض مؤكد للإذكار عليهم أى أنهم يشمتون  
عن ذكر الله تعالى وحده ويستبشرون بذكر الآلهة فإذا مسهم ضر دعوا من  
اشمأزوا عن ذكره دون من استبشروا بذكره (ثم إذا خولناهم نعمتنا منا)  
أعطيناها إياها فضلا فإن التحويل مختص به لا يطلق على ما أعطى جزاء (قال  
إنما أوتيته على علم) أى على علم من يوجوه كسبه أو بأق ساعطاه لما لم من  
الاستحقاق أو على علم من الله تعالى وبإستحقاق وإطاء لما أن جعلت موصولة  
والأ فلعنة والتذكير لما أن المراد شيء من النعمة (بل هي قنته) أى عنة  
وابتلاء له أيشكر أم يكفر وهو رد لما قاله وتغيير السبيل للبيان فيه والإيدان  
بأن ذلك ليس من باب الإيتاء المنجى عن الكرامة وإنما هو أمر مبالغ به بالسكينة  
وتأنيث الضمير باعتبار لفظ النعمة أو باعتبار الخبر وقرئ بالتذكير .

(ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الأمر كذلك وفيه دلالة على أن المراد  
بالإنسان هو الجنس (قد قالها الذين من قبلهم) الهاء لقوله إنما أوتيته على علم  
لأنها كلمة أو جملة وقرئ بالتذكير والموصول عبارة عن قارون وقومه حيث  
قال إنما أوتيته على علم هندى وهم راضون به (فاغنى عنهم ما كانوا يكسبون)  
من منافع الدنيا ويجمعون منه (فأصابهم سيئات ما كسبوا) جزاء سيئات  
أعمالهم أو أجزية ما كسبوا وتسميتا سيئات لأنها فى مقابلة سيئاتهم وجزاء  
سيئة سيئة مثلها (والذين ظلموا من هؤلاء) المشركين ومن البيان أو التبعض  
أى أفرطوا فى الظلم والعتو (سيمصهم سيئات ما كسبوا) من الكفر والمعاصى  
كما أصاب أولئك والسبب للتأكيد وقد أصابهم أى إصابتهم حيث قحطوا سبع  
سنتين وقتل صناديدهم يوم بدر (وما هم بمعجزين) أى فائتين (أو لم يعلموا)  
أى أنفوا ذلك ولم يعلموا أو أغفلوا ولم يعلموا (أن الله يبسط الرزق لمن يشاء)  
أن يبسطه له (ويقدر) لمن يشاء أن يقدره له من غير أن يكون لأحد مدخل  
ما فى ذلك حيث حبس عنهم الرزق سبعا ثم بسطه لهم سبعا (إن فى ذلك)  
الذى ذكر (لآيات) دالة على أن الخواص كآية من الله عز وجل (لقوم  
يؤمنون) إذ هم المستدلون بها على مدلولاتها (على أضيادهم الذين أسرفوا على

أنفسهم) أى أفرطوا فى الجناية عليها بالإسراف فى المعاصى وإضافة العباد  
تخصصه بالمؤمنين على ما عرف القرآن الكريم .

( لا تقنطوا من رحمة الله ) أى لا تياسوا من مغفرته أولا ولا تفضله  
ثانيا ( إن الله يغفر الذنوب جميعا ) عفا لمن يشاء ولو بعد حين بتعذيب  
الجملة بغيره حسبما يشاء وتقييده بالتوبة خلاف الظاهر كيف لا وقوله تعالى  
( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) ظاهر فى الإطلاق  
فما عدا الشرك وما يدل عليه التعليل بقوله تعالى ( إنه هو الغفور الرحيم )  
على المبالغة وإفادة المحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم ما يستدعى عموم  
المغفرة مما فى عبادى من الدلالة على الذلة والاختصاص بالمقتضين للترحم  
وتخصيص ضرر الإسراف بأنفسهم والنهى عن القنوط مطلقا عن الرحمة فضلا  
عن المغفرة وإطلاقها وتعليله بأن الله يغفر الذنوب ووضع الاسم الجليل موضع  
الضمير لدلالته على أنه المستغنى والمنعم على الإطلاق والتأكيد بالجميع وما روى  
من أسباب النزول الدالة على ورود الآية فيمن تاب لا يقتضى اختصاص الحكم  
بهم ووجوب حل المطلق على المقيد فى كلام واحد مثل أكرم الكاملين غير  
مسلم فكيف فيما هو بمنزلة كلام واحد ولا يخل بذلك الأمر بالتوبة والإخلاص  
فى قوله تعالى :

( وأنبئوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتكم العذاب ثم لا تنصرون )  
إذ ليس المدعى أن الآية تدل على حصول المغفرة لكل أحد من غير توبة وسبق  
تعذيب لتفى عن الأمر بهما وتنافى الإعيد بالعذاب ( واتبعوا أحسن ما أزل  
إليك من ربكم ) أى القرآن أو المأمور به دون المنهى عنه أو المزائم دون  
الرخص أو الناسخ دون الملهوخ وله ما هو أنهى وأسلم كالإجابة والمواظبة  
على الطاعة ( من قبل أن يأتكم العذاب ) يقتضون أن لا تنصرون ( بحجبه لتندركوا  
وتأهبوا له ) ( أنه يقول بفس ) أى كراهة أن تقول والتكثير للتكثير كما فى  
قوله تعالى ( هل ينظرون ) فإنه مسلك فيما يدلك عند إرادة التكثير  
والجمع . وقد مر تحقيقه فى مطلع سورة الحجر ( يا حسرتا ) بالالف بدل لا من

يا، الإضافة وقرئ يا حشرتاه بها، السكت وقفا وقرئ يا حشرتاي بالجمع بين  
العوضين وقرئ يا حشرتى على الأصل أى احضرى فهذا، أو ان حضورك  
(على ما فرطت) أى على تفريطى وتقصيرى (فى جنب الله) أى جانبه  
وفى حقه وطاعته وعليه قول من قال :

أما تتقين الله فى جنب وامق له كبد حرى وعين ترقق  
وهو كناية فيها مبالغة وقيل فى ذات الله على تقدير مضاف كالطاعة وقيل  
فى قربه من قوله تعالى (والصاحب بالجنب) وقرئ فى ذكر الله (وإن كنت لمن  
الساخرين) أى المستهزئين بدين الله تعالى وأهله وعمل الجملة النصب على الحال  
أى فرطت وأنا ساخر .

(أو تقول لو أن الله هدانى) بالإرشاد إلى الحق (لكنك من المتقين)  
الشرك والمعاصى (أو تقول حين ترى العذاب لو أن لى كرة) رجعة إلى الدنيا  
(فأكون من المحسنين) فى العقيدة والعمل وأو للدلالة على أنها لا تخطو عن  
هذه الأقوال تحمسا وتحميرا وتعللا بما لا طائل تحته وقوله تعالى (على قد جاءتك  
آياتى فكفى بتعديها واستكبرت وكنت من الكافرين) ودم من الله تعالى عليه  
لما تضمنه قوله لو أن الله هدانى من معنى التيق وفصله عنه لما أنه تفديده يفرق  
القرآن وتأخير المردود يخلل بالترتيب الوجودى لأنه يتحصر بالتفريط ثم يعمل  
بفقد الهداية ثم يتمنى الرجعة وهو لا يمنع تأثير قدرة الله تعالى فى فعل البه  
ولا ما فيه من إسناد الفعل إليه كما عرفت وتذكير الخطاب باعتبار المعنى وقرئ  
بالتأنيث (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بأن وصفوه بما لا يليق  
بشأنه كاتخاذ الولد (وجوبهم مسودة) بما ينالهم من الشدة أو بما يخيّل عليها  
من ظلمة الجبل والجللة حال قد اكتفى فيها بالضمير عن الواو على أن الوفاة  
بصرية أو مفعول ثان لما على أنها بحر فلفية (ليس فى جهنم مثرى) أى مقام  
(للمتكبرين) عن الإيمان والطاعة وحين تقرير لما قبله من تركهم كذلك  
(وينهى الله الذين اتقوا) الشرك والمعاصى أى من جهنم وقرئ ينهى عن الإجماع  
(بما فازهم) مصدر ميمي إيمان فاز بالمطلوب أى ظفر به فبالله متعلق بهم منصرف

هو حال من الموصول مفيدة لمقارنة تنجيبتهم<sup>(١)</sup> من العذاب لنيل الثواب أى ينجيهم الله تعالى من مشى المتكبرين ملتبيين بفوزهم بمطوبهم الذى هو الجنة وقوله تعالى :

( لا يحسبهم سوء ولا هم يحزنون ) إما حال أخرى من الموصول أو من ضمير مفازتهم مفيدة لكون نجاتهم أو فوزهم بالجنة غير مسبقة بمساس العذاب والحزن وإما من فاز منه أى نجا منه والباء للابسة وقوله تعالى لا يحسبهم إلى آخره تفسير ويان لمفازتهم أى ينجيهم الله تعالى ملتبيين بنجاتهم الخاصة بهم أى بنفى سوء والحزن عنهم أو السببية إما على حذف المضاف أى ينجيهم بسبب مفازتهم التى هى تقوam كما يشعر به إيراد فى حيز الصلة وإما على إطلاق المغازة على سببها الذى هو التقوى وليس المراد نفي دوام المساس والحزن بل دوام نفيهما كما مر مرارا ( الله خالق كل شئ ) من خير وشر وإيمان وكفر لكن لا بالجبر بل بمباشرة الكاسب لأسبابها ( وهو على كل شئ وكيل ) يتولى التصرف فيه كيفما يشاء ( له مقاليد السموات والأرض ) لا يملك أمرها ولا يتمكن من التصرف فيها غيره وهو عبارة عن قدرته تعالى وحفظه لها وفيها مزيد دلالة على الاستقلال والاستبداد لأن الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف فيها إلا من يده مفاتيحها وهو جمع مقلد أو مقلد من قلده إذا أزمته وقيل جمع إقليد معرب كليد على الهندوكالكذا كبر وعن عثمان رضى الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال عليه الصلاة والسلام تفسيرها لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم هو الأول والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير والمعنى على هذا أن الله هذه الكلمات يوحد بها ويعبد وهى مفاتيح خير السموات والأرض من تسلم بها أصابه ( والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون ) متصل بمقابلته والمعنى أن الله تعالى خالق لجميع الأشياء

ومتصرف فيها كيفما يشاء بالإحياء والإماتة بيده مقاليد العالم العلوى والسفلى والذين كفروا بآياته التكوينية المنصوبة في الآفاق والأنفس والتنزيلية التى من جعلتها هاتيك الآيات الناطقة بذلك هم الخاسرون خسارنا لا خسر وراءه هذا وقيل هو متصل بقوله تعالى ويشجى الله وما بينهما اعتراض فتدبر ( قل أغير الله تأمرونى أعبد أيها الجاهلون ) أى أبعد مشاهدة هذه الآيات غير الله أعبد وتأمرونى اعتراض للدلالة على أنهم أمروه به عقيب ذلك وقالوا استلم بعض آلهتنا تؤمن بإلهك لفرط غباوتهم ويجوز أن يقتضب غير بما يدل عليه تأمرونى أعبد لأنه بمعنى تعبدونى وتقولون لى أعبد على أن أصله تأمرونى أن أعبد فحذف أن ورفع ما بعدها كما فى قوله :

ألا أبعدا الزاجرى أحضر الوضى وأن أشهد اللذات هل أنت مغلدى ويؤيده قراءة أعبد بالنصب وقرىء تأمرونى بإظهار التثنية على الأصل وحذف الثانية ( ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك ) أى من الرسل عليهم السلام ( لن أشاركك ليجبطن عملك وتكون من الخاسرين ) كلام وارد على طريقة الفرض لتبيح الرسل وإقنات الكفرة والإيقان بغاية شناعة الإشرارك وقبحه وكونه بحيث ينهى عنه من لا يكاد يمكن أن يشاره فكيف بمن عداه وإفراد الخطاب باعتبار كل واحد واللام الأولى موصلة للقسم والآخرى ان للجواب وإطلاق الإحباط يحتمل أن يكون من خصائصهم عند الإشرارك منهم لأن الإشرارك منهم أشد وأقبح وأن يكون مقيداً بالموت كما صرح به فى قوله تعالى ( ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك جلعن أعمالهم ) وعطف الخسران عليه من عطف المسبب على السبب . . .

( بل الله فاعبد ) رد لما أمروه به ولولا دلالة التقديم على القصر لم يكن كذلك ( وكن من الشاكرين ) إتمامه عليك وفيه إشارة إلى ما يوجب الاختصاص ويقتضيه ( وما قدروا الله حق قدره ) ما قدروا عظمتة تعالى فى أنفسهم حق عظمتة حيث جعلوا له شريكاً ووصفوه بما لا يليق بشئونه الجليلية وقرىء بالتهديد ( والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسماوات

مطويات يمينه) تنبيه على غاية عظمته وكال قدرته وحقارة الأفعال العظام التي  
تخبر فيها الأوهام بالنسبة إلى قدرته تعالى ودلالة على أن تخريب العالم أهون شيء  
عليه على طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة واليمين<sup>(١)</sup> حقيقة ولا مجازا  
كقولهم شابت له الليل والقبضة المرة من القبض أطلقت بمعنى القبضة وهي المقدار  
المقبوض بالكف تسمية بالمصدر أو بتقدير ذات قبضة وقرى بالنصب على  
الظرف تقيدها للوقت بالمهم وتأكيد الأرض بالجميع لأن المراد بها الأرضون  
السبع أو جميع أبعادها البادية والفائرة وقرى مطويات على أنها حال والسموات  
مطوية على الأرض منظومة في حكمها (سبحانه وتعالى عما يشركون)  
ما أبعد وما أعلى من هذه قدرته وعظمته عن إشراكهم أو عما يشركونه من  
الشركاء (ونفخ في الصور) هي النفخة الأولى (فصعق من في السموات  
ومن في الأرض) أي خروا أمواتا أو منشيا عليهم (إلا من شاء الله)  
قيل لم جبريل وميكائيل وإسرافيل فإنهم لا يموتون بعد وقيل حملة العرش  
(ثم نفخ فيه أخرى) نفخة أخرى هي النفخة الثانية وأخرى يحتمل  
النصب والرفع (فإذا هم قيام) قائمون من قبورهم أو متوقفون وقرى  
بالنصب على أن الخبر (ينظرون) وهو حال من ضميره والمعنى يلقبون  
أبصارهم في الجوانب كالمبهوتين أو ينتظرون ما يفعل بهم. (وأشرق الأرض  
بنور ربها) بما أقام فيها من العدل استمير له النور لأنه زين البقاع ويظهر  
الحقوق كما يسمى الظلم ظلمات وفي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة ولذلك  
أضيف الإسم الجليل إلى ضمير الأرض أو بنور خلقه فيها بلا توسط أجسام  
مضيئة ولذلك أضيف إلى الاسم الجليل (ووضع الكتاب) الحساب  
والجزاء من وضع المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه أو محاتف الأعمال في أيدي  
العدل واكتفى بأهم الجنس عن الجمع وقيل اللوح المحفوظ يقابل به الصالحات  
(وجيء بالنبيين والشهداء) للأمر وعليهم من الملائكة والمؤمنين وقيل



المستشبهون ﴿وقضى بينهم﴾ بين العباد ﴿بالحق وهم لا يظنون﴾ بنقص ثواب أو زيادة عقاب على ما جرى به الوعد .

﴿ووفيت كل نفس ما عملت﴾ أى جزاءه ﴿وهو أعلم بما يفعلون﴾ فلا يفوته شيء من أفعالهم وقوله تعالى ﴿وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا﴾ الخ تفصيل للتوفية وبيان لكيفيتها أى سيقوا إليها بالعنف والإهانة أنواعا متفرقة بعضها فى اثر بعض مترتبة حسب ترتب طبقاتهم فى الضلالة والشرارة والزمر جمع زمرة واشتقاقها من الزمر وهو الصوت إذا الجماعة لا تخلو عنه ﴿حتى إذا جاؤوها فتحت أبوابها﴾ ليدخلوها وحتى هى التى تحكى بعدها الجملة وقرئ بالتشديد ﴿وقال لهم خزنتها﴾ تقريرا وتوبيخا ﴿ألم يأتكم رسل منكم﴾ من جنسكم وقرئ نذر منكم ﴿يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم﴾ هذا أى وتكم هذا وهو وقت دخولهم النار وفيه دليل على أنه لا تكليف قبل الشرع من حيث أنهم علوا توبيخهم بإتيان الرسل وتبليغ الكتب ﴿قالوا بلى﴾ قد أتونا وأنذرونا ﴿ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين﴾ حيث قال الله تعالى لإبليس ﴿لأملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين﴾ وقد كنا بمن تبعه وكذبنا الرسل وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا تكذبون ﴿قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها﴾ أى مقدرا خلودكم فيها وإيهام القائل لتحويل المقول ﴿فبئس مثوى المتكبرين﴾ اللام للجنس والمخصوص بالذم محذوف ثقة بذكره آنفا أى فبئس مثوام جهنم ولا يقدح ما فيه من الإشعار بأن كون مثوام جهنم لتكبرهم عن الحق فى أن دخولهم النار لسبق كلمة العذاب عليهم فإنها إنما حقت عليهم بناء على تكبرهم وكفرهم وقد مر تحقيقه فى سورة الم السجدة .

﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة﴾ مساق لإعزاز وتشريف للإسراع بهم إلى دار الكرامة وقيل سيق مراكمهم إذ لا يذهب بهم إلا راكمين ﴿زمرا﴾ متفاوتين حسب تفاوت مراتبهم فى الفضل وعلو الطبقة ﴿حتى إذا جاؤوها﴾ وفتحت أبوابها وقرئ بالتشديد وجواب إذا محذوف للإيهان بأن لهم حيثنذ من فنون الكرامات ما لا يحصى به نطق العبارات كأنه قيل حتى إذا جاؤوها

وقد فتحت أبوابها (وقال لهم خذوها سلام عليكم) من جميع المكاره والالام  
 (طبتم) طهرتم من دنس المعاصي أو طبتم نفسا بما أتبع لكم من النعيم  
 (فادخلوها خالدين) كان ما كان مما يقصر عنه البيان (وقالوا الحمد لله الذي  
 صدقنا وعده) بالبعث والتولب (وأورثنا الأرض) يريدون المكان الذي  
 استقروا فيه على الاستعارة وإيراثها تملكها خلفه عليهم من أعمالهم أو تمكينهم  
 من التصرف فيها تمكين الوارث فيها يرثه (تقبوا من الجنة حيث نشاء) أى  
 يتقبوا كل واحد منا فى أى مكان أراداه من جنته الواسعة على أن فيها مقامات  
 معنوية لا يتمايز واردة (فنعم أجر العاملين) الجنة (وترى الملائكة حافين)  
 عديدين (من حول العرش) أى حوله ومن مزينة أو لا ابتداء الحفوف  
 (يسبحون بحمد ربهم) أى يزهره تعالى عما لا يليق به ملتبسين بحمده  
 والجملة حال ثانية أو مقيدة للأولى والمعنى ذاكرين له تعالى بوصف جلاله وإكرامه  
 تلذذا به وفيه إشعار بأن أقصى درجات العليين وأعلى لذائذهم هو الاستغراق  
 فى شؤنه عز وجل (وقضى بينهم بالحق) أى بين الخلق بأفعال بعضهم النار  
 وبعضهم الجنة أو بين الملائكة بإقامتهم فى منازلهم على حسب تفاضلهم (وقيل  
 الحمد لله رب العالمين) أى على ما قضى بيننا بالحق وأنزل كلامنا منزلته التى  
 هى حقه والقائلون هم المؤمنون ممن قضى بينهم أو الملائكة وعلى ذكرهم  
 لتعيينهم وتمثيلهم . عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع  
 الله تعالى رجاءه يوم القيامة وأعطاه ثواب الحافظين وعن عائشة رضى الله عنها  
 أنه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ كل ليلة بنى إسرائيل والزمر .

تم الجزء الرابع من تفسير العلامة أبى السعود  
 وبليه الجزء الخامس وأوله سورة المؤمن

**فهرس موضوعى**  
**للجزء الرابع من تفسير**  
**أبو السعود بن محمد الهادى الحنفى**



## فهرس موضوعى

الموضوع	ص
سورة الحج	٢
الرد على منكرى البعث	٦
الراسخون فى الكفر والمذبذبون فيه	١١
الله يفصل بين الناس فى الآخرة	١٦
إبراهيم وتشريع الحج	٢٠
تسليق رسول الله صلى الله عليه وسلم	٣٠
إلقاء الشيطان فى أمانيات الرسل	٣٤
سورة المؤمنون	٤٨
من دلائل الإيمان	
خلق الإنسان	٥١
إهمال الأمم السابقة للاختبار	٥٧
توبيخ الكفار	٧٦
سورة النور	٨٩
أحكام الزنا	٩٠
حكم قذف الزوجات	٩٤
قصة الإفك	٩٦
أحكام اجتماعية	١٠٧
من أحكام النكاح	١١٢
من طرائق معرفة الله	١١٧
إسماعيل بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم	١٢٨
أحوال غير المهديين	١٣٤
سورة الفرقان	١٥٤

## ص الموضوع

- ١٦٨ من أباطيل الكفار  
 ١٩٣ سمات المخلصين من عباد الله  
 ٢٠٠ سورة الشعراء  
 تسلية النبي صلى الله عليه وسلم  
 ٢٠٤ إعراض الكفار عن الأنبياء  
 ٢٢٩ إبطال مزاعمهم عن القرآن  
 ٢٤٢ سورة النمل  
 ٢٤٣ من أحوال الكفار  
 ٢٥٤ سليمان وبلقيس  
 ٢٩١ سورة القصص  
 عناصر كفر فرعون  
 ٣١٨ موسى وقارون  
 ٣٢٤ سورة العنكبوت  
 ٣٣١ الرد على منكرى البعث  
 ٣٤٨ سورة الروم  
 ٣٧٢ سورة لقمان  
 ٣٧٦ من مواضع لقمان  
 ٣٧٩ توبيخ المشركين  
 ٣٨٥ سورة السجدة  
 ٣٩٨ سورة الأحزاب  
 ٣٩٩ العلاقات الزوجية  
 ٤١٥ خطاب إلى أمهات المؤمنين  
 ٤٢٤ العلاقة بين الأنواع  
 ٤٣٣ واجبات أمهات المؤمنين  
 ٤٤٠ سورة سبا

الموضوع	ص
٤٤١ إنكار البعث	
٤٤٥ فضل الله على داود	
٤٥٠ أحوال سبأ	
٤٦٩ سورة الملائكة	
٤٧١ تذكير بالنعم	
٤٨٣ من فضائل القرآن	
٤٩١ سورة يس	
٥٢٥ سورة الصافات	
٥٤٣ قصة الذبيح	
٥٤٦ سلافة إبراهيم	
٥٥١ أكاذيب قريش	
٥٥٨ سورة ص	
٥٥٩ وعيد الكفار	
٥٦٣ من أحوال الكفار	
٥٧٣ فتنة سليمان	
٥٨٠ ذكر الأنبياء والعيرة فى حياتهم	
٥٨٦ وظيفة الرسول	
٥٩٤ سورة الزمر	
٦٠٧ مثل الدنيا	

